

د/ محمد الجبيل
إعداد الطالب

الطالب قد قام بالتصويبات التي
طلبت منه بمعرفة
المستوفى
د/ محمد عبد العزيز شليوة
د/ س/ العزيز

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى
مكة المكرمة
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم الكتاب والسنة
الدراسات العليا

١٤١٩ هـ

الأسماء الحسنى ومناجاة الآيات التي ختمت بها من أول سورة المائدة إلى آخر سورة المؤمنون

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في الكتاب والسنة

إعداد الطالب
محمد مصطفى آيدين

إشراف فضيلة الدكتور
سمير عبد العزيز شليوة

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

شكر وتقدير

أحمدك ربي وأشكرك، لأحمي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك .
ثم إنني أقدم جزيل شكري، وعظيم امتناني، وعميق تقديري، لكل من بذل جهده
في تعليمي، وكان له فضل عليّ في توجيهي، وإرشادي، من أساتذتي الكرام، وأخصّ منهم
بالذكر فضيلة الدكتور سمير عبد العزيز شليوه، المشرف على هذه الرسالة، فلقد أولاني
من حسن رعايته، وجميل صبره، وسعة صدره، وأعطاني من علمه ووقته الشيء الكثير، فقد
قرأ هذه الرسالة كلمة كلمة، واستفدت كثيرا من ثاقب رأيه، وسديد توجيهاته، وحنّ
درايته بتفسير القرآن الكريم، فجزاه الله عني وعن الإسلام والمسلمين خير الجزاء .

كما أتقدم بالشكر الجزيل، والتقدير الوافر لأستاذي السيد عثمان عبد الرحيم،
الأستاذ في معهد اللغة العربية، على ما بذله معي من جهد موقّق، وإصلاح صائب ممّا مكّنني
أن أبرز رسالتي في هذه الصورة التي أرجو أن تكون كافية وافية .

كما أنّ مما لا يسعني التغافل عنه الاعتراف بالجميل والتتويه بالأمر الواقع: أنني نلت
مساعدة علمية عالية، وتشجيعا كبيرا، في سبيل تقدّمي علميّا، وفي كتابة هذا البحث، من
أستاذي الجليل الدكتور الشريف منصور بن عون العبدلي، وأسأل الله - تعالى - أن يجزيه
عني خيرا كثيرا، ويبارك في علمه، وينفع به الإسلام والمسلمين .

كما أتقدم ببالغ شكري لجميع القائمين على إدارة هذه الجامعة الحبيبة - جامعة أم
القرى بمكة المكرمة -، وعلى رأسها معالي مدير الجامعة الدكتور راشد الراجح، وسعادة
عميد كلية الدعوة وأصول الدين فضيلة الدكتور علي بن نفيح العلياني، وسعادة وكيل
الكلية الدكتور أحمد عطية الزهراني، ورئيس قسم الكتاب والسنة سعادة الدكتور أسامة
عبد الله خياط، فقد يسّروا لنا مواصلة الدراسة مع ما قدّموه لنا من حسن الضيافة، وجميل
الإكرام، جزاهم الله عني وعن طلبة العلم خير الجزاء، ووفق الله الجميع لما فيه رضاه،
إنه سميع الدعاء .

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله الذي له الأسماء الحسنى، والشرف الأتم الأسنى، والدوام الذي لا يبيد ولا يفنى، الذي أنزل القرآن متناسبةً سورةً وآياته ﴿كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ (١).

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الواحد القهار، الغفور الرحيم، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله، اصطفاه لرسالته، واختاره لبريئته، وأنزل عليه كتابه المبين الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٢)، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين .

أما بعد :

فإن الدراسات القرآنية ذات أهمية كبيرة، لكونها تخدم كتاب الله - عز وجل -، وهي شغلت قدراً كبيراً من اهتمام الباحثين المتقدمين منهم والمتأخرين، وأخذت منهم بحثاً متواصلاً، ومن ذلك تفسير القرآن الكريم، واستنباط أحكامه، وبيان إعجازه، وفضائله، وغير ذلك من علومه الكثيرة، وكنوزه الدقيقة .

ولكن هناك بعض الموضوعات لم تنل حظها من الدرس والبحث، كما نال غيرها، ومن أبرز هذه الموضوعات التي تحتاج إلى جهد الباحثين علمُ مناسبات القرآن الحكيم . ويعدّ علمُ المناسبات أحدَ علوم القرآن، وهو موضوع ذو أهمية، يبحث عن سرّ ترتيب القرآن الكريم، كما أنه جعل القرآن لا ينفد كنزه، ولا تنقضي عجائبه، وأسرار إعجازه .

(ولم يكن القرآن معجزاً من جهة فصاحته، وبلاغته فحسب، أو نظمه وأسلوبه فقط، ولا من جهة إخباره بالغيب، بل هو آية بيّنة، معجزة من وجوه متعددة، من جهة اللفظ، ومن جهة النظم، ومن جهة البلاغة في دلالة اللفظ على المعنى، ومن جهة معانيه التي أخبر بها عن الله - تعالى -، وأسمائه الحسنى، وصفاته العلى، وغير ذلك) (٣).
إن لله - سبحانه وتعالى - أسماءً حسنى كثيرة جداً، منها ما وردت في القرآن الكريم، والسنة المطهرة، ومنها ما استأثر الله - تعالى - بها في علم الغيب .

(١) سورة هود، من الآية : ١ .

(٢) سورة فصلت، الآية : ٤٢ .

(٣) التفسير الكبير لابن تيمية، ١٥٤/٢، بتمرّف يسير، (تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م) .

وبعضُ الأسماءِ الحسنى تتكررُ في القرآن الكريم ، حسب اختلاف المقام ، وتنوع مقاصد الإرشاد والتبليغ ، وخاصة في أواخر الآيات .

وإذا نظرنا في أواخر الآيات المنتهية بالأسماء الحسنى ، نرى أنَّ الآية تختتم باسم من أسمائه - تعالى - ، أو باسمين يتزاوجان بلا حرف عطف بينهما ، وتلك الأسماء لها علاقة قويّة بمضامين الآيات .

يقول سيّد قطب ^(١) - رحمه الله تعالى - : (والتناسق ألوان ودرجات ... ومنها تلك النكت البلاغية التي تنبّه لها الكثيرون ، من التعقيبات المتّفقة مع السياق ، كأنّ تجيء الفاصلة : «... وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ^(٢) ، بعد كلام يثبت القدرة ، والفاصلة : «... إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» ^(٣) ، بعد كلام في وادي العلم المستور...) ^(٤) .

ويقول الشيخ عبد الرحمن السعدي ^(٥) - رحمه الله تعالى - : (يختم الله - تعالى - الآيات بأسمائه الحسنى ، ليدلّ على أن الحكم المنكور، له تعلّق بذلك الاسم الكريم . وهذه القاعدة لطيفة نافعة ، عليك بتتبّعها في جميع الآيات المختومة بها ، تجدها في غاية المناسبة ، وتدلّك على أنّ الشرع والأمر والخلق ، كلّه صادر عن أسمائه - تعالى - وصفاته العلى ، ومرتبطة بها .

وهذا باب عظيم في معرفة الله - تعالى - ومعرفة أحكامه ، وهو أجلّ المعارف ، وأشرف العلوم) ^(٦) .

نعم ، إنّ القرآن الكريم يُظهر نوعاً من إعجازه البديع ، في نكره البليغ لأسماء الله - تعالى - الحسنى ، حيث يضع كلّ اسم من الأسماء الحسنى ، في مكانه اللائق به ، حتى يكاد السامع يعلم أنّ هذا المكان لا يتناسب معه إلّا هذا الاسم الكريم ، وأنّ اسماً آخر لا يؤدّي المعنى الذي أفاده أخوه .

(١) هو سيّد قطب بن إبراهيم : مفكّر إسلامي مصريّ ، ومن أركان الأدب الإسلامي الحديث ومن أساتذة النقد الأدبي ، ولد في قرية " موشا " في مدينة " أسيوط " سنة ١٣٢٤هـ ، واستشهد شنقا سنة ١٣٨٧هـ . الأعلام للزركلي ، ١٤٧/٣ (دار العلم للملايين ، بيروت ، الطبعة السادسة ، ١٩٨٤م) ، ينظر : هامش الفاصلة في القرآن لمحمد الحسناوي ، ص : ٦٥ (المكتب الإسلامي ، بيروت ، دمشق ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦) .

(٢) سورة الحديد ، من الآية : ٢ .

(٣) سورة آل عمران ، من الآية : ١١٩ .

(٤) التصوير الفني في القرآن الكريم لسيّد قطب ، ص : ٧٤ - ٧٥ ، (دار المعرفة بمصر ، الطبعة الثامنة .

(٥) هو عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، التميمي : مفسّر ، من علماء الحنابلة من أهل نجد ، ولد في عنيزة (بالقصيم) سنة ١٣٠٧هـ ، وتوفي فيها سنة ١٣٧٦هـ ، وله نحو ثلاثين كتاباً . (الأعلام : ٣ / ٣٤٠) .

(٦) القواعد الحسان لتفسير القرآن للسعدي ، ص : ٥٩ ، (مكتبة المعارف ، الرياض ١٤٠٠هـ ١٩٧٠م) .

إِنَّ الْأَخْبَارَ تَرْوِي^(١) أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ^(٢) - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - كَانَ يَكْتُبُ مَا يَمْلِي عَلَيْهِ الرَّسُولُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فَأَمْلَى عَلَيْهِ آيَةُ التَّالِيَةِ : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسُونَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ... ﴾^(٣) .
وهنا نهض صحابي آخر ، هو معاذ بن جبل^(٤) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فقال : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾^(٥) ، فضحك رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فقال له معاذ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - : مِمَّ ضَحَكْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : " بها خُتِمَتْ " .

وتروي كتب التفسير^(٦) أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَمِعَ قَارِئًا يَقْرَأُ : ﴿ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ... ﴾^(٧) ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴾^(٨) ، وَكَانَ الْأَعْرَابِيُّ لَا يَعْرِفُ الْقُرْآنَ ، وَلَكِنَّهُ عَرَبِيٌّ يَدْرِكُ اللُّغَةَ ، وَمَا يَجِبُ أَنْ تَكُونَ عَلَيْهِ أَسَالِيْبُهَا ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ هَذَا كَلَامَ اللَّهِ فَلَا . إِنَّ الْحَكِيمَ لَا يَنْكُرُ الْغَفْرَانَ عِنْدَ الزَّلْزَلِ ، لِأَنَّهُ إِغْرَاءٌ عَلَيْهِ . وَعَادَ الْقَارِئُ إِلَى الْقُرْآنِ لِيَنْظُرَ أَكَانَ مِصْبَا أَمْ مِخْطَا ، فَوَجَدَ نَفْسَهُ عَلَى خَطَأٍ ، فَالْآيَةُ انْتَهَتْ بِقَوْلِهِ - تَعَالَى - : ﴿... فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾^(٩) .

وهكذا كانت العرب ، تدرك مكانة الألفاظ القرآنية ، وموقعها ، وتفهم من وضع أسماء الله - تَعَالَى - ، في الآيات بحسب المناسبة .
ويدل على ذلك فهمُ الأعْرَابِيِّ الْأُمِّيِّ أَنَّ مَقْتَضَى الْعِزَّةِ وَالْحِكْمَةِ غَيْرُ مَقْتَضَى الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ ، وَأَنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - يَضَعُ كُلَّ اسْمٍ مَوْضِعَهُ مِنْ كِتَابِهِ ، لِيَدُلَّ عَلَى مَتَعَلِّقِهِ فِي خَلْقِهِ .

(١) ينظر : الإِتْقَانُ فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ لِلْسِّيُوطِيِّ ، ٣/٣٠٢-٣٠٣ ، وعزاه إلى ابن أبي حاتم (تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم) ، التعبير الفني في القرآن للدكتور بكرى شيخ أمين ، ص : ٢٠٥ ، (دار الشروق ، بيروت ، القاهرة ، الطبعة الثانية ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م) ، الفاصلة القرآنية للدكتور عبد الفتاح لاشين ، ص : ٤٤ ، (دار المريخ ، الرياض ، طبعة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) ، الفاصلة في القرآن للحسناوي ، ص : ٢٨٧ - ٢٨٨ ، (المكتب الإسلامي ، بيروت ، دمشق ، ط . الثانية .
(٢) هو زيد ابن ثابت بن الضحاك الأنصاري ، كنيته : أبو سعيد ، وقيل : غير ذلك ، وكان من كتاب الوحي ، وأعلم الصحابة بالفرائض ، توفي سنة ٤٥ هـ . (أسد الغابة لابن الأثير الجزري ، ٢/ ٢٧٨-٢٧٩ ، تحقيق محمد إبراهيم البنا ورفقائه . دار الشعب) .
(٣) سورة المؤمنون ، الآيات : ١٢ - ١٤ .
(٤) هو معاذ بن جبل بن عمرو الأنصاري ، وكان يكنى أبا عبد الرحمن ، من أكابر الصحابة ، شهد المشاهد كلها مع الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . وتوفي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - في طاعون " عمواس " سنة ١٨ هـ . (أسد الغابة لابن الأثير ، ٥/ ١٩٦-١٩٧) .
(٥) ينظر : الكشف للزمخشري ، ١/ ٣٥٣ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ٣/ ٢٤ ، والقرطبي ذكر نسبة مثل هذه القصة إلى كعب الأحبار نقلا عن تفسير النقاش . البحر المحيط ، ٢/ ١٢٣ الإِتْقَانُ لِلْسِّيُوطِيِّ ، ٣/ ٣٠٢-٣٠٣ . التعبير الفني ، ص : ٢٠٥ .

(٦) سورة البقرة ، من الآية : ٢٠٩ .

(٧) سورة المائدة ، من الآية : ٣٤ .

وذلك كما قال الأصمعي^(١): كنت أقرأ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً
بِمَا كَسَبَا تَكْلَافًا مِنَ اللَّهِ...﴾^(٢)، فقلت: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) سهواً. ومعني أعرابي
فقال: كلام مَنْ هذا؟ قلت: كلام الله. قال: ليس هذا كلام الله، فانتبهت ففكرت: رأيتُ
﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٤)، فقال: أصبت، هذا كلام الله، فقلت: كيف عرفت؟ قال: يا هذا
عزّ فحكم فأمر بالقطع، فلو غفر ورحم لما أمر بالقطع^(٥).

كما أننا نلاحظ - إذا أمعنا النظر - في هذه الآية وغيرها من الآيات التي ورد فيها
اسمه - تعالى - "العزیز" أنه في الغالب يقترب اسم العزیز باسم الحكيم، وذلك لأن
معنى العزیز يفيد الغلبة والقوة والامتناع، ولما كانت هذه الغلبة القوية تحتاج إلى
أن يضبطها الحق والعدل والحكمة، ناسب أن يقترب الوصف بالعزّة بالوصف بالحكمة
بيانا لذلك.

كما أن الله - تعالى - (لما ذكر مواريث الورثة، وقدرها في سورة النساء، قال: ﴿...
فَرِيشَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٦)، فكونه - تعالى - عليمًا حكيمًا يعلم ما
لا يعلم العباد، ويضع الأشياء مواضعها. فاضعوا لما قاله وفعله، وحكم به في توزيع
الأموال على مستحقّيها الذين يستحقونها بعلم الله وحكمته. فلو وكلّ العباد إلى أنفسهم
وقيل لهم: وزّعوها أنتم بحسب اجتهداكم لدخلها الجهل والهوى، والغنى والظلم. وصارت
المواريث فوضى، وسببا في إراقة الدماء، وحمل من ذلك من الضر ما الله به عليم. ولكن
تولّاها هو وقسمها بأحكم قسمة، وأوقفها للأحوال، وأقربها للنفع.

ولهذا مَنْ قدح في شيء من أحكامه، أو قال: لو كان كذا وكذا، فهو كافر، لأنه قاذح
في علم الله، وفي حكمته.

ولهذا يذكر الله - تعالى - العلم والحكمة بعد ذكر الأحكام، كما يذكرها في آيات
الوعيد، ليبين للعباد أنّ الشرع والجزاء مربوطان^(٧) بحكمته غير خارج عن علمه^(٨).

(١) هو عبد الملك بن قُريب بن أصبع الباهلي، أبو سعيد الأصمعي: راوية العرب، وأحد أئمة
العلم باللغة والشعر والبلدان. ولد في البصرة سنة ١٢٢هـ، وتوفي فيها سنة ٢١٦هـ. (الأعلام
١٦٢/٤).

(٢) سورة المائدة، من الآية: ٣٨.

(٣) سورة البقرة، من الآية: ٢١٨.

(٤) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ٢٢٩/١١، البحر المحيط لأبي حيان، ٤٨٤/٣، تفسير
القرآن الحكيم لرشيد رضا، ٣٨٤/٦.

(٥) سورة النساء، من الآية: ١١.

(٦) في المطبوعة: مربوط، لعلّ ما نكته صواب.

(٧) القواعد الجسان للشيخ السعدي، ص: ٦٥.

هذا، وإنّ في ورود هذه الأسماء الحسنى بهذه الكيفية المنتظمة الخارقة في أواخر الآيات، وبذلك الانتظام اللطيف، وبذلك النظم الدقيق، والانجام الرقيق، اثبات أن البشر لا يستطيعون أن يصنعوا هذا، أمّا المصادفة فمن المحال أن تخالطه، قال- تعالى- ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾^(١).

سبب اختيار الموضوع :

ولقد كان موضوع البحث عن هذه الأسماء الحسنى الواردة في آخر الآيات، ومناسبق تلك الأسماء لها، وذلك من أول سورة المائدة إلى آخر سورة المؤمنون، حيث إن هذا الجزء هو ما وقع عليه اختياري لإعداد رسالة الماجستير، إتماماً لما بدئ^(٢)، ولأسباب تالية : أولاً : لا أعلم إلى الآن كتاباً أبحثاً عالج موضوع مناسبة الأسماء الحسنى لأواخر الآيات مستقماً ومستقلاً، وإنّما يذكر بعض المفسرين^(٣) بعض المناسبات من هذا النوع عند بعض الآيات، أو يكتفون بالإشارة إلى وجود المناسبة بين الأسماء الحسنى والآيات التي ختمت بها، ويتركون المجال لغيرهم.

ثانياً : معرفة أرار القرآن الكريم في تكرير بعض الجُمَل الختامية المشتملة على الأسماء الحسنى، مثل قوله - تعالى - : ﴿... وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ رَحِيمٌ﴾^(٤) وقوله - تعالى - : ﴿... وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٥)، فإنّ لهذه الأسماء الحسنى وغيرها من الأسماء الحسنى الواردة في أواخر الآيات مقاصد وأهدافاً في ذكرها . وذلك من خير المباحث المتعلقة بكتاب الله عز وجل .

ثالثاً : تعلّق الموضوع بالأسماء الحسنى التي لها أسرار وآثار، إذا عرّفها الإنسان تزيد عبوديته، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، فإنّ أشرف العلوم الشرعية هو العلم بأسماء الله - تعالى -، وصفاته العلى لتعلّقها بأشرف معلوم، وهو الله - سبحانه وتعالى - . كلّ ذلك وغيره دفعني إلى اختيار هذا الموضوع، فتوكلت على الله وعزمت على نفسي أن أدرس هذا الموضوع، وهدفي منه أن أساهم في خدمة كتاب الله - عز وجل -، وأبشّر للمشتغلين في التفسير - من خلال الآيات التي ترد في هذا البحث - أهمية هذا النوع من أنواع المناسبة في القرآن الكريم . والله أسأل أن يوفقني ويلهمني رشدي . إنه قريب مجيب .

(١) سورة الإسراء، الآية : ٨٨ .

(٢) إنّ مناسبة الأسماء الحسنى لأواخر الآيات من أول القرآن الكريم إلى آخر سورة النساء تُعدّها الأخت وداد عبد الجبار، المعيدة في قسم الكتاب والسنة، وأمّا السور التي بعد سورة المؤمنون إلى آخر القرآن الكريم يُعدها الأخ عبد الودود مقبول حنيف، المعيد في قسم الكتاب والسنة .

(٣) كالإمام الفخر الرازي، وأبي حيّان، والنيسابوري، والبقاعي، وأبي السعود، والآلوسي .

(٤) سورة المائدة، من الآية : ٧٤ .

(٥) سورة المائدة، من الآية : ٣٨ .

منهج البحث :

رأيت أنه ينبغي قبل أن أدخل في صلب الموضوع - وهو مناسبة الأسماء الحسنى لأواخر الآيات - أن أتعرض لمألتين متعلقتين بالموضوع ، وهما : الأسماء الحسنى ، وعلم المناسبة في القرآن الكريم ، إذ لا بد من معرفة ما يتعلق بهما في تفسير الآيات المنتهية بالأسماء الحسنى . وأن أتعرض أيضا لبيان ألفاظ النص ، حتى يتميز المعنى المراد للفظ الغريب ، الذي جاء ذكره في الآية ، عن سائر معانيه - إن وجدت - ، إذ أن فهم النص هو العُمدة في إخراج مناسبة الأسماء الحسنى للآيات التي خُتمت بها .

ومنهجي في كتابة هذا الموضوع يتلخص فيما يلي :

- ١- إيراد النص القرآني المنتهي باسم من الأسماء الحسنى ، على حسب ترتيب المصحف ، فأبدأ بسورة المائدة ، وأختم بسورة المؤمنون . وقد رأيت من الخير أن أورد آية أو آيات قبيل المختومة باسم من الأسماء الحسنى ، إذا كان المقام يحتاج إلى ذلك للموقوف على المعنى والمناسبة.
- ٢- اتباع منهج السلف في العقائد والأسماء والصفات .
- ٣- بيان غريب النص ، وذلك بالرجوع إلى كتب اللغة ، والكتب المؤلفة في غريب القرآن ، والوجوه والنظائر .

٤- ذكر سبب النزول إن كان ، وقد اعتمدت في نقل روايات أسباب النزول على ما جاء في المحيحين ، إلا أنني ذكرت مرة أو مرتين سبب النزول من غير المحيحين .

٥- بيان معنى النص ، وقد اتبعت فيه ما يلي :

- أ - محاولة ذكر المناسبة بين الآيات بقدر الإمكان .
- ب - أحاول بيان معنى الآية بما يدل عليه ألفاظ الآية في اللغة ، مع ملاحظتي أسباب النزول - إن كانت هناك - ، ومع أنني أعتمد على خير ما يفسر به القرآن ، وذلك تفسير القرآن بالقرآن ، ثم السنة النبوية الصحيحة ، ثم أقوال المفسرين السابقين للآية من المحابة والتابعين . كما أنني لم أتعرض لإثبات معني في الآية إلا بعد أن رجعت إلى ما أمكنني الاطلاع عليه : من التفاسير المؤلفة كبيرها وصغيرها ، قديمها وحديثها . ولم أكتب شيئا إلا بعد أن يترجح عندي صحته ، من تلك الأقوال التي اعتمدها المفسرون في ثنايا كتبهم . وأشير إلى المراجع في الهامش ، فإذا قلت : في الهامش : يُنظر ، معنى ذلك : أنني اطلعت على تلك المراجع وأوردت ما قالوه بتصريف ، وفي هذا لا أنسى فضل المتأخرين ، حيث استفدت من أسلوبهم وعباراتهم . وإذا ذكرت في الهامش المرجع ولم أقل : يُنظر ، فمعنى ذلك : أنني نقلت النص أو تقيّد به ، كما هو المتبع في البحوث العلمية.
- ج - وإذا جاءت الآية على قراءات مختلفة متواترة ، اكتفيت في التفسير بقراءة حفص كما في المصحف ، ولم أنكر وجوه القراءات الأخرى .

د - حرصت في بيان المناسبة أن أنظر في آيات أخرى بنفس موضوع الآية التي أقف أمامها ، وجعلت تلك الآيات أمامي بجانبها ، وكثيرا ما استخرجت المناسبة بالنظر إلى الآيات مجتمعة .

ولم أبحث عن مناسبة الأسماء المضافة الواردة في آخر الآيات ، مثل : أرحم الراحمين ، شديد العقاب ، سريع الحساب ، رب العالمين .

و الآيات التي تناولتها في هذا البحث ، هي التي جاءت الأسماء الحسنى في أواخرها ، على سبيل التذييل والتعقيب لمضامين الآيات .

وأدرجت مناسبة الأسماء الحسنى للآيات عقب معنى النص ، خوفا من التكرار والتطويل .

هـ - اعتمدت الرسم العثماني في كتابة الآيات القرآنية ، و التزمت بعزو الآيات التي دعا البحث إلى الاستشهاد بها حسب الموقف إلى مواضعها بذكر اسم السورة ورقم الآية .

٦- خرجت الأحاديث النبوية التي مرّت في البحث ، فإن كان الحديث في الصحيحين اكتفيت

بالعزو إليهما غالبا ، مع ذكر الكتاب و الباب و رقم الحديث ، وقد أزيد عليهما ، وقد أكتفي

بأحدهما . وقد اعتمدت في صحيح البخاري ^(١) النسخة المطبوعة مع شرحه "فتح الباري" لابن

حجر ^(٢) ، الذي قام بضبطه و ترقيم كتبه و أبوابه المرحوم الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ^(٣) وفق

المعجم المفهرس لألفاظ الحديث . وفي صحيح مسلم ^(٤) اعتمدت النسخة التي قام بضبطها

و تحقيقها و ترقيمها الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ، لمطابقتها أيضا للمعجم المفهرس .

وإذا كان الحديث في غير الصحيحين عزوته إلى مظانّه ما أمكن ، مع ذكر من حكم عليه

بصحة ، أو ضعف ، أو حُسن ما استطعت .

٧- ترجمت للأعلام الذين ورد نكرهم في الرسالة ، وذلك بالترجمة في المحلّ الذي مرّ فيه

العلم أول مرة .

٨- قمت بعمل فهرس شاملة للآيات الكريمة التي استشهدت بها أثناء البحث ، والأحاديث

النبوية ، و الأعلام المترجم لهم ، و فهرس للمراجع ، إضافة إلى فهرس الموضوعات .

وقد رتبت البحث على مقدمة ، و تمهيد ، و فصلين ، و خاتمة .

المقدمة : تشتمل على أهمية الموضوع ، و بيان الداعي لاختيار الموضوع ، و بيان منهج الرسالة ، و قد

سبق ذكر ذلك كلّهُ .

التمهيد : في مبحثين ، وهما :

(١) هو محمد بن إسماعيل بن المغيرة البخاري ، أبو عبد الله : جبر الاسلام ، و الحافظ لحديث

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ولد سنة ١٩٤ هـ ، و توفي سنة ٢٥٦ هـ ، في حرنترك (من قرى

سمرقند) . ينظر : تهذيب التهذيب لابن حجر ، ٤٧/٩ (نشر دار صادر ، بيروت) ، الأعلام ٣٤/٦ .

(٢) هو أحمد بن علي الكنانى العسقلاني ، أبو الفضل ، شهاب الدين ، ابن حجر : من أئمة العلم

و التاريخ ، ثم أقبل على الحديث ، و أصبح حافظ الإسلام في عصره . مولده و وفاته بالقاهرة

(٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) . الأعلام ١٧٨/١ .

(٣) محمد بن فؤاد عبد الباقي : عالم بتنسيق الأحاديث النبوية و وضع الفهارس لها ، و لآيات

القرآن الكريم ، ولد في القاهرة سنة ١٢٩٩ هـ ، و توفي فيها سنة ١٣٨٨ هـ . الأعلام ٣٣٣/٦ .

(٤) هو مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ، أبو الحسن : حافظ من أئمة المحدثين ،

ولد في نيسابور سنة ٢٠٤ هـ ، و توفي فيها سنة ٢٦١ هـ . ينظر : تهذيب التهذيب : ١٢٦/١٠ ،

الأعلام : ٢٢١/٧ .

المبحث الأول : في الأسماء الحسنى ، وفيه عشرة مطالب :

المطلب الأول : في بيان معنى الاسم في كلام العرب .

المطلب الثاني : في بيان معنى قوله - تعالى - : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ۖ ﴾

المطلب الثالث : الأسماء الحسنى في حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - .

المطلب الرابع : في معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : " من أحماها دخل الجنة " .

المطلب الخامس : في بيان عدد أسماء الله - تعالى - الحسنى .

المطلب السادس : في بيان معاني الأسماء الحسنى الواردة في الرسالة .

المطلب السابع : في تحقيق صيغ الأسماء الحسنى .

المطلب الثامن : بيان هل الأسماء الحسنى توقيفية أو اجتهادية ؟

المطلب التاسع : دلالة الأسماء الحسنى على صفات الله - عز وجل - .

المطلب العاشر : توحيد الأسماء والمفات .

المبحث الثاني : في المناسبة في القرآن الكريم ، وفيه سبعة مطالب :

المطلب الأول : في تعريف المناسبة لغة واصطلاحاً .

المطلب الثاني : في التعريف بالمناسبة في القرآن الكريم .

المطلب الثالث : أهمية علم المناسبات في القرآن الكريم .

المطلب الرابع : أنواع المناسبات في القرآن الكريم .

المطلب الخامس : قاعدة علم المناسبة .

المطلب السادس : الفاصلة في القرآن الكريم ، وعلاقتها بما قبلها .

المطلب السابع : العلاقة بين الفاصلة القرآنية والتذييل .

الفصل الأول : في فوائد منتشرة في تفسير الآيات المختومة بالأسماء الحسنى .

الفصل الثاني : في بيان المناسبة بين أسماء الله - تعالى - الحسنى ، والآيات التي خُتمت

بها . وذلك من أول سورة المائدة إلى آخر سورة المؤمنون .

الخاتمة : وفيها أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال البحث .

وعلى الرغم من الجهد الذي بذلته في كتابة هذا الموضوع ، فإنني لا أدعي الكمال لعلمي هذا فالكمال لله وحده ، ولكنني أرجو أن أكون قد وقّعت في أداء ما يجب عليّ ، كما أرجو أن أكون قد قدّمت شيئاً للمكتبة القرآنية بصورة خاصة ، وللمكتبة الإسلامية بصورة عامة .

وليس لي من كلمة إلا أن أحمّد الله - تعالى - كما حمّدته في البدء دائماً وأبداً على تيسيره ومعاونته في إكمال هذا الموضوع بجوار بيته العتيق ، الذي جعله مثابة للناس وأمناً . والله أسأل أن يجعل عملي هذا خالماً لوجهه الكريم ، وأن ينفع به المسلمين ، والحمد لله أولاً وآخراً .

١٤٠٩/٤/١٥ هـ

مكة المكرمة

التمهيد

فيه مبحثان :

المبحث الأول : الأسماء الحسنى .

المبحث الثاني : المناسبة في القرآن الكريم .

المبحث الأول

الأسماء الحسنى

وفيه عشرة مطالب :

- المطلب الأول : بيان معنى الاسم في كلام العرب .
- المطلب الثاني : بيان معنى قوله - تعالى - : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ، سورة الأعراف ، الآية : ١٨٠ .
- المطلب الثالث : الأسماء الحسنى في حديث النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم .
- المطلب الرابع : معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : " من أحماها دخل الجنة "
- المطلب الخامس : بيان عدد أسماء الله - تعالى - الحسنى .
- المطلب السادس : بيان معاني الأسماء الحسنى الواردة في الرسالة .
- المطلب السابع : تحقيق صِيَغِ الأسماء الحسنى .
- المطلب الثامن : بيان هل الأسماء الحسنى توقيفية أو اجتهادية ؟
- المطلب التاسع : دلالة الأسماء الحسنى على صفات الله - عز وجل - .
- المطلب العاشر : توحيد الأسماء والصفات .



المطلب الأول: بيان معنى الاسم في كلام العرب :

قال أبو إسحاق^(١) في اشتقاق الاسم : (معنى قولنا : اسم : هو مشتق من السمو، وهو الرفع، والأصل فيه رَمَوْ بالواو، وجمعة "أسماء" مثل قِنو وأقنأ، وإنما جعل الاسم تنويها على الدلالة على المعنى، لأن المعنى تحت الاسم .

ومن قال : إن اسما مأخوذ من "وَسَمَتَ، فهو غلط : لأنه لو كان اسم من "وسمته" لكان تمغييره "وُسَيْمًا" (٢) اهـ .

والمحيح : أن أصله من "السمو" لأن الاسم شعار للمسمى ورفع له (٣) .

قال آلوسي^(٤) : (اشتقاق الاسم من السمو كالعلو، لأنه لدلالته على معناه يُعْرَى من حفيظ^(٥) الخفاء إلى ذروة الظهور والجلال) (٦) اهـ . وقال الجوهري^(٧) : (الاسم : كل شيء سمّيته بشيء فهو اسم له) (٨) اهـ .

(١) هو إبراهيم بن الرّبيّ بن السهل، أبو إسحاق الزجاج : عالم بالنحو واللغة،

ولد في بغداد سنة ٢٤١هـ، توفي فيها سنة ٣١١هـ . الأعلام للزركلي، ٤٠/١ .

(دار العلم للملايين ، بيروت ، ط ٠ السادسة ، ١٩٨٤م) .

(٢) لسان العرب لابن منظور، ٤٠١/١٤، مادة (سمو) ، (دار صدر ، بيروت) .

(٣) مقدّمة جامع التفاسير للراغب الأصفهاني، ص : ١١٢ . (تحقيق د/أحمد حسن فرحات ،

دار الدعوة ، الكويت ، ط ٠ الأولى ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م) .

(٤) هو محمود بن عبد الله الحسيني آلوسي ، شهاب الدين ، أبو الثناء : مفسر محدّث،

أديب ، من أهل بغداد ، مولده ووفاته فيها ، ولد سنة ١٢١٧هـ ، وتوفي سنة ١٢٧٠هـ .

الأعلام للزركلي ، ١٧٦/٧ .

(٥) الحفيظ : ما سفل من الأرض ، ونهاية سفح الجبل ، (المعجم الوسيط، ص : ١٨١) .

(مطابع دار المعارف ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م) .

(٦) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، ٥٢/١ . (نشر دار الفكر ، بيروت

سنة ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م) .

(٧) هو إسماعيل بن حمّاد الجوهري ، أبونصر ، لغوي من الأئمة ، لا يعرف تاريخ ميلاده ، توفي

سنة ٣٩٣هـ ، الأعلام للزركلي ، ٣١٣/١ .

(٨) الصحاح ، ٢٣٨٣/٦ . مادة (سمو) . (تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، ط الثانية ، ١٤٠٢هـ)

وقال الراغب^(١): (الاسم ما يُعرَف به ذاتُ الشيء) (٢).

وقال ابن تيمية^(٣): (ما ليس له اسم فإنه لا يُذكر ولا يظهر ولا يعلو

ذكره، بل هو كالشيء الخفي الذي لا يُعرَف، ولهذا يقال: الاسم دليل على المسمّى^(٤)، وعلمٌ على المسمّى... (٥).

وأما بالنسبة للاسم والمسمّى، هل هو هو، أو غيره؟

هذه قضية قليلة الفائدة، ولا تستحقّ البحث عنها بالإطناب، حيث إنّ علماء أهل السنة والجماعة الذين قالوا بأنّ الاسم هو المسمّى، لا يَنَازِعون في أنّ الاسم غير المسمّى من جهة أنّ الأسماء أقوال وأنّها ليست هي المسمّيات، فهذا لا يَنَازع فيه أحد من العقلاء.

لكنّهم قالوا ذلك - أي أنّ الاسم هو المسمّى - ردّاً على الجهميّة^(٦) والمعتزلة^(٧) الذين قالوا: إنّ الاسم غير المسمّى، ويقصدون أنّ أسماء

(١) هو الحسين بن محمد بن المفضل، أبو القاسم الأصفهاني (أو الأصبهاني): أديب من الحكماء

العلماء من أهل أصفهان، لا يعرف تاريخ ميلاده، توفي سنة ٥٠٢ هـ/١١٠٢م، ٢/٢٥٥.

(٢) المفردات في غريب القرآن، ص: ٢٤٤، (نشر دار المعرفة، بيروت).

(٣) هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحرّاني الدمشقي، أبو العباس، تقي الدين: الإمام،

شيخ الإسلام، وله مصنفات كثيرة، وشهرته تغني عن الإطناب في ذكره. ولد سنة ٦٦١ هـ، وتوفي سنة ٧٢٨ هـ بقلعة دمشق. البداية والنهاية لابن كثير، ١٤/١٣٥، (مكتبة المعارف

بيروت، ط. الثانية ١٩٧٧ م)، والأعلام، ١/١٤٤.

(٤) قال ابن قيم الجوزية مثلاً على ذلك: (واللفظُ المؤلّف من الزاي والياء والدال عبارة عن

الشخص الموجود في الأعيان والأذهان، وهو المسمّى. واللفظ الدال عليه - هو الزاي والياء

والدال - هو الاسم. بدائع الفوائد، ١/١٦، (دار الفكر، بيروت).

(٥) مجموع الفتاوى لابن تيمية، ٦/٢٠٩، (توزيع إدارات البحوث العلمية، والإفتاء والدعوة

والإرشاد، تصوير الطبعة الأولى، ١٣٩٨ هـ).

(٦) هم أتباع المبتدع الضالّ جهم بن صفوان، والذي نادى بنفي صفات الله - تعالى - ومن قوله:

لا يجوز أن يوصف البارئ - تعالى - بصفة يوصف بها خلقه، وغير ذلك من المعتقدات

الفاصلة كالقول بفناء الجنة والنار والقول بخلق القرآن. ينظر: الملل والنحل والنحل

للشهرستاني، ص: ٨٦-٨٨، (دار الفكر، بيروت).

(٧) هم أتباع واصل بن عطاء، فمعتقدهم: نفي الصفات عن الله - عز وجل - وأنّ كلامه مخلوق، ونفوا

رؤية الله - عز وجل - في الآخرة، وقالوا: بقدرة العبد على خلق أفعاله دون خلق الله - تعالى -

لعمله. ينظر: الملل والنحل للشهرستاني، ص: ٤٤-٤٥.

الله - تعالى - غيره ، وما كان غيره فهو مخلوق ، وأن الله كان ولا اسم له حتى خلق لنفسه أسماء ، وهذا كله من الباطل المعلوم شرعا وعقلا^(١) .
قال ابن تيمية : (فإن الناس قد تنازعوا في ذلك ، والنزاع اشتهر في ذلك بعد الأئمة ، بعد أحمد^(٢) وغيره) .

والذي كان معروفا عند أئمة السنة ، أحمد وغيره : الإنكار على الجهمية الذين يقولون أسماء الله مخلوقة ، ويقولون : الاسم غير المسمى ، وأسماء الله غيره ، وما كان غيره فهو مخلوق .

وهؤلاء هم الذين ذمهم السلف وغلظوا فيهم القول ، لأن أسماء الله من كلامه ، وكلام الله غير مخلوق ، بل هو المتكلم به ، وهو المسمى لنفسه بما فيه من الأسماء^(٣) .

والرأي الأصح الذي يميل إليه القلب في هذه المسألة هو ذلك التفصيل الذي ذكره شارح العقيدة الطحاوية^(٤) فقال : (طَالَمَا غَلِط كثير من الناس في ذلك ، وجهلوا الصواب فيه ، فالاسم يراد به المسمى تارة ، ويراد به اللفظ الدال عليه أخرى .

(١) راجع : للتفصيل في مسألة الاسم والمسمى : مجموع الفتاوى لابن تيمية ، ١٨٦/٦ - ١٨٩ .

ومعنى لا إله إلا الله للزركشي ، ص : ١٢٧ - ١٤٠ ، حيث ذكر - رحمه الله - الأقوال الموجودة

في ذلك وناقشها مناقشة علمية دقيقة . (تحقيق علي محي الدين علي القره راغي ، دار البشائر الإسلامية ، بيروت ، ط ٠ الثالثة ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) . والبيهقي وموقفه من الإلهيات ، لأحمد بن عطية الغامدي ، ص : ١٣١ - ١٣٣ ، (من مطبوعات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ،

ط ٠ الثانية ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) .

(٢) هو أحمد بن محمد بن حنبل : إمام أهل السنة ، قال عنه الشافعي - رحمه الله - : (أحمد إمام

في ثمان خصال : إمام في الحديث ، إمام في الفقه ، إمام في اللغة ، إمام في القرآن ، إمام في الفقر ، إمام في الزهد ، إمام في الورع ، إمام في السنة) . توفي سنة ٢٤١ هـ . ينظر : البداية والنهاية لابن كثير ، ١/٣٢٥ . والأعلام للزركلي ، ١/٢٠٣ .

(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية ، ١٨٥/٦ - ١٨٦ .

(٤) هو علي بن محمد بن أبي العز الحنفي الدمشقي : فقيه ، كان قاضي القضاة ، بدمشق ،

ثم بالديار المصرية ، توفي سنة ٧٩٢ هـ . الأعلام ، ٤/٣١٣ .

فإذا قلتَ: قال الله كذا، أو سمع الله لمن حمده، ونحو ذلك، فهو
المراد به المسمَّى نفسه .

وإذا قلتَ: الله: اسم عربيّ، والرحمن: اسم عربيّ، والرحمن من أسماء
الله - تعالى - ونحو ذلك، فالاسم هاهنا للمسمَّى . ولا يقال غيره، لِمافي
لفظ الغير من الإجمال .

فإن أُريدَ بالمنايرة أن اللَّفظ غيرُ المعنى فحقّ، وإن أُريدَ أن الله
- سبحانه - كان ولا اسمَ له، حتّى خُلِقَ لِنفسه أسماء، أو حتّى سَمَّاهُ خلقه
بأسماءٍ مِن منعمهم، فهذا مِن أعظم الضلال والإلحاد في أسماء الله
- تعالى - (١) اهـ .

فهذا تفصيل بعيد عن التعقيد، ووَصَفَ القرطبي (٢) أصحاب هذا
الرأي بأنهم أهل الحق فقال: (والذي يذهب إليه أهل الحق أن الاسم
هو المسمَّى ، أو صفة له تتعلّق به ، وأنه غير التسمية) (٣) اهـ .
والله المستعان و عليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلّا بالله،
وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(١) شرح العقيدة الطحاوية لأبي العزّ، ١٠٢/١، (تحقيق د/ عبد الله بن عبد المحسن

التركي وشعيب الأرنؤوط . مؤسسة الرسالة، ط ١٠ الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م) .

(٢) هو محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي الأندلسي، أبو عبد الله، القرطبي،

من كبار المفسرين، ومن الزّهاد، والورعين، توفي سنة ٦٧١ هـ . الأعلام، ٥/٣٢٢ .

(٣) تفسير القرطبي المسمّى " الجامع لأحكام القرآن"، ٣٢٦/٧، (نشر دار الكتاب العربي،

مصر، ط ٠ الثالثة) .

المطلب الثاني : بيان معنى قوله -تعالى-: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِكُمْ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١) :

إنّ هذا النصّ الكريم أبان الحقائق التالية :

الأولى: إنّ الأسماء الحسنى ليست إلّا لله - سبحانه وتعالى - ، وهي وصفت بالحسنى لأنها تدلّ على أحسن مسمّى ، وأشرف مدلول (٢).

والله - عز وجل - وصف أسماءه بالحسنى في أربع آيات من القرآن العظيم ، وهي :
أولا : قوله - تعالى - : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِكُمْ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١).

ثانيا : قوله - تعالى - : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ... ﴾ (٣).

ثالثا : قوله - تعالى - : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴾ (٤).

رابعا : قوله - تعالى - : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ... ﴾ (٥)

إن أسماء الله - سبحانه وتعالى - ألفاظ دالة على المعاني ، وهي (حسنة في الأسماع والقلوب ، فإنها تدلّ على توحيده ، وكرمه ، وجوده ، ورحمته وافضاله) (٦) و(كلّها مدح وثناء وتمجيد ، ولذلك كانت حسنى ، وصفاته كلّها صفات كمال ، ونعوته كلّها نعوت جلال ، وأفعاله كلّها حكمة ورحمة ...) (٧).

الثانية: إنّ الله - تعالى - يأمر عباده أن يدعوه بأسمائه الحسنى ، وفي ذلك دلالة على مشروعية الدعاء بالأسماء الحسنى .

أمّا كيفية دعاء الله - سبحانه وتعالى - بأسمائه ، فهي أن تقول : يا الله ، يا رحمن ، يا رحيم ، يا عظيم ، يا حيّ ، يا قيّوم ، وهكذا .

وما دام أمرنا بالدعاء ، علينا أن نعرف ماهو الدعاء وماحققيقته ؟

قال الخطابي (٨) - رحمه الله تعالى - : (معنى الدعاء : استدعاء العبد ربّه - عز وجل -

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٨٠ .

(٢) ينظر : فتح القدير للشوكاني ، ٢/٢٦٨ ، (دار الفكر ، بيروت) .

(٣) سورة الإسراء ، من الآية : ١١٠ .

(٤) سورة طه ، الآية : ٨ .

(٥) سورة الحشر ، من الآية : ٢٤ .

(٦) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ٣٢٦/٧ .

(٧) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، لابن القيم ، ١/١٤٠ ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣) .

(٨) هو حمّد بن محمد البستي ، أبو سليمان : فقيه محدّث ، من أهل بست (من بلاد كابل) ، وله مؤلفات كثيرة ، (٣١٩ هـ - ٣٨٨ هـ) ، الأعلام للزركلي ، ٢/٢٧٣ .

العناية ، واستمداده إياه المعونة .

وحقيقته : إظهار الافتقار إليه ، والتبرؤ من الحول والقوة ، وهو ريمة العبودية — واستشعار الذلة البشرية ، وفيه معنى الثناء على الله - عز وجل - ، وإضافة الجود والكرم إليه ، ولذلك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ " (١) . معناه : أنه معظم العبادة ، أو أفضل العبادة (٢) .

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : (وهو - أي الدعاء - مرتبتان : إحداها : دعاء ثناء وعبادة ، والثاني : دعاء طلب ومسألة ، فلا يثنى عليه إلّا بأسمائه الحسنى ، وصفاته العلى ، وكذلك لا يُسأل إلّا بها ...) (٤) .

وقال القاضي ابن العربي عند قوله - تعالى - : ﴿ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ : (أي : اطلبوا منه بأسمائه ، فيطلب بكل اسم ما يليق به ، تقول : يا رحيم ارحمني ، يا حكيم احكم لي ، يا رزاق ارزقني ، يا هادي اهديني ، وإن دعوت باسم عام قلت : يا مالك ارحمني ، يا عزيز احكم لي ، يا لطيف ارزقني . وإن دعوت بالاسم الأعظم قلت : يا الله ، فهو متضمن لكل اسم حسبما بيّناه في كتاب الأمد (٦) ، ولا تقل يا رزاق اهديني إلّا أن تريد يا رزاق ارزقني الهدى ، وهكذا ترتب دعائك على اعتقادك تكن من المحسنين إن شاء الله) (٧) .

وهناك أدعية كثيرة مأثورة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، تؤيد ما ذهب إليه ابن العربي ، من أن العبد يلتجئ إلى الله - تعالى - في كل وقت ، في الرخاء والبلاء ، في اليسر والعسر ، فيختار في دعائه من الأسماء الحسنى ما يناسب حاجته .

ومن ذلك : أن أبا بكر الصديق (٨) - رضي الله عنه - سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دعاء يدعو به في صلاته ، فقال له - صلى الله عليه وسلم - : " قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ

(١) أخرجه أحمد في مسنده ، (٢٦٧/٤ و ٢٧١ و ٢٧٦) ، وأبو داود في سننه ، كتاب الصلاة ، باب الدعاء ، رقم (١٤٧٩) ، والترمذي في سننه ، كتاب تفسير القرآن ، (٢١١/٥) رقم ٢٩٦٩ و ٣٧٤/٥ رقم ٣٢٤٧ ، وفي كتاب الدعوات ، (٤٥٦/٥) رقم ٣٣٧٢ ، والحاكم في المستدرک (٤٩١/١) ، وصححه وأقره الذهبي . وقال ابن حجر في الفتح ، (٩٤/١١) في أول كتاب الدعوات : أخرجه الأربعة ، وصححه الترمذي والحاكم .

(٢) شأن الدعاء للخطابي ، ص : (٣ - ٥) بتصرف يسير . (تحقيق أحمد يوسف الدقاق ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤ م) .

(٣) هو محمد بن أبي بكر الدمشقي ، أبو عبد الله ، شمس الدين : من أركان الإصلاح الإسلامي ، مولده ووفاته في دمشق (٦٩١ - ٧٥١ هـ) . الأعلام : ٥٦/٦ .

(٤) بدائع الفوائد ، لابن القيم ، ١/١٦٤ ، (دار الفكر ، بيروت) .

(٥) هو محمد بن عبد الله المعافري الاشبيلي المالكي ، أبو بكر ابن العربي : قاض ، من كتب في الحديث والفقه والأصول والتفسير والأدب والتاريخ ، ولد في " اشبيلية " سنة ٤٦٨ هـ ، وتوفي بقرب فاس سنة ٥٤٣ هـ . الأعلام : ٢٣٠/٦ .

(٦) اسم الكتاب كاملاً : " الأمد الأقصى في معرفة أسماء الله الحسنى " مخطوط منه نسخة في مركز البحث العلمي ، تحت رقم (١٦٣ و ١٦٤) العقيدة ، بجامعة أم القرى بمكة المكرمة .

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ، ٢/٨١٥ - ٨١٦ . (دار المعرفة ، بيروت) .

(٨) هو عبد الله بن أبي قحافة التيمي القرشي ، أبو بكر : أول الخلفاء الراشدين ، وأول من آمن من الرجال . أسد الغابة لابن الأثير ، ٣/٣٠٩ (دار الشعب) .

نَفْسِي ظُلَمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ " (١) .

على العبد أن يستمر على الدعاء ، وهو مطلوب منه على الدوام ، لأن حاجته باقية أبدا ، وقائمة دائما ، والله - تعالى - قريب سميع مجيب : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ... ﴾ (٢) .

والدعاء المأمور به في قوله - تعالى - : ﴿ فادعوه بها ﴾ يوجب للعبد المزيد من معرفة الله - تعالى - وأسمائه ، ومعانيها ، والتعلق بها . والله الموفق للصواب .

الثالثة : إن الله - سبحانه وتعالى - أمر عباده أيضا أن يدعوا أهل الزيغ والضلال الذين يلحدون في أسمائه ، ويتركوهم له ليجزيهم الجزاء العادل على ما كانوا يقولون ويعملون . والإلحاد - في اللغة - : الميل والعدول عن الشيء (٣) .

والإلحاد في أسماء الله - تعالى - وصفاته ، هو الميل بها عما جُعِلَتْ له ، وهو ثلاثة أنواع :

الأول : إلحاد المشركين الذين عدلوا بأسماء الله - تعالى - عما هي عليه وسموا بها أوثنائهم ، فزادوا ونقصوا فاشتقوا اللات من الإله ، والعزى من العزيز ، والمنان من المنان .
الثاني : إلحاد الذين يسمون الله - تعالى - بما لا تجوز تسميته به ، كتسمية النصارى له أبا .

الثالث : إلحاد الذين عطلوا أسماء الله - تعالى - عن معانيها ، وجعلوها مجرد أعلام فقط ، مع أن أسماءه - تعالى - أوصاف مدح وكمال (٤) .

ونفي معاني أسماء الله - تعالى - الحسنی من أعظم الإلحاد فيها ، قال - تعالى - : ﴿ ... وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٥) .

والإلحاد في أسماء الله - تعالى - الحسنی ، لا يقتصر على ما ذكرناه فقط ، وينسحب أيضا على كل ألوان الإلحاد في شتى صوره ، ينسحب على الذين ينحرفون عن توحيد الله - عز وجل - ، كالذين يدعون لله - سبحانه - ولدا ، والذين يدعون أنه - سبحانه - إله في السماء وفي تصريف نظام الكون ، ولكنه ليس بإله في الأرض ، وليس له - في زعمهم - أن يشرع لحياة الناس ، إنما الناس هم الذين يشرعون لأنفسهم ... وكله إلحاد في الله - سبحانه - وأسمائه وصفاته (٦) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب مفة الصلاة ، باب الدعاء قبل السلام ٣١٧/٢ ، رقم ٨٣٤ . صحيح مسلم ، كتاب الذكر والدعاء ، باب استحباب خفض الصوت ، ٢٠٧٨/٤ ، رقم : ٢٧٠٥ .

(٢) سورة البقرة ، من الآية : ١٨٦ .

(٣) النهاية لابن الأثير ، ٢٣٦/٤ ، (طبعة عيسى البابي الحلبي ، القاهرة) .

(٤) ينظر لموضوع الإلحاد في الأسماء الحسنی : أحكام القرآن لابن العربي (٨١٦/٢) ، تفسير

القرطبي (٣٢٨/٧) ، تفسير ابن القيم (ص : ٢٩ - ٣٠) ، فتح القدير للشوكاني (٢٦٨/٢) ،

الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية ، لعبد العزيز السلطان (ص : ٩٥) .

(٥) سورة الأعراف ، من الآية : ١٨٠ .

(٦) رحلة القلب السليم من أثار رحمة الله للشيخ محمد صفوك العلي ، ص : ١٨٧ . بتمرف .

المطلب الثالث : الأسماء الحسنى في حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - :

أخرج البخاري ومسلم بسندَيْهِما - واللفظ للبخاري - عن أبي هريرة ^(١) - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " إِنَّ لِّلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا - مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا - مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ " ^(٢).

وفي رواية للبخاري : " لَا يَحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَهُوَ وَتَرِ يَجِبُ الْوَتَرُ " ^(٣) بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ - صلى الله عليه وسلم - : " مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ " .

وفي رواية لمسلم " مَن حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَإِنَّ اللَّهَ وَتَرِ يَجِبُ الْوَتَرُ " ^(٤).

وأما سرد الأسماء الحسنى فلم يَرِدْ في خبر صحيح ، بل ورد في روايات تُكَلِّمُ فيها ، ومنها :
١ - ما أخرجه الترمذي ^(٥) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إِنَّ لِّلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَن أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ : هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ،

الرحمن ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، الباري ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، السميع ، البصير ، الحكيم ، العدل ، اللطيف ، الخبير ، الحليم ، العظيم ، الغفور ، الشكور ، العلي ، الكبير ، الحفيظ ، المقيت ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ، الواسع ، الحكيم ، الودود ، المجيد ، الباعث ، الشهيد ، الحق ، الوكيل ، القوي ، المتين ، الولي ، الحميد ، المحصي ، المبدى ، المعيد ، المحي ، المميت ، الحي ، القيوم ، الواجد ، الماجد ، الواحد ، الصمد ، القادر ، المقدير ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالي ، المتعالي ، البر ، التواب ، المنتقم ، العفو ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، المقيط ، الجامع ، الغني ، المفي ، المانع ، الخار ، النافع ، النور ، الهادي ، البديع ، الباقي ، الوارث ، الرشيد ، الصبور " ^(٦).

(١) هو الصحابي الجليل ، حافظ الصحابة ، واختلف في اسمه ، واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً . قيل : عبد الرحمن بن مخر ، وإليه ذهب الأكثرون ، وذهب جمع من النسابين إلى أنه عمرو بن عامر ، وذكر الحافظ ابن حجر أ قولاً كثيرة في ذلك . وتوفي سنة ٥٩ هـ بالمدينة في آخر خلافة معاوية . (ينظر : أسد الغابة لابن الأثير ، ٣١٨/٦ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ٢٦٢/١٢) .

(٢) صحيح البخاري ، مع شرحه " فتح الباري " ، كتاب الشروط ، باب ما يجوز من الاشتراط والثنيا والإقرار ، ٣٥٤/٥ رقم ٢٧٣٦ . صحيح مسلم ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة ... ، باب في أسماء الله - تعالى - ، ٢٠٦٣/٤ رقم ٢٦٧٧ .

(٣) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب التوحيد ، باب لله مائة اسم غير واحدة ، ٢١٤/١١ .

(٤) صحيح مسلم ، كتاب الذكر والدعاء ... ، باب في أسماء الله - تعالى - ، ٢٠٦٢/٤ ، رقم ٢٦٧٧ .

(٥) هو محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمى الترمذي ، أبو عيسى : من أئمة الحديث وحفاظه ولد سنة ٢٠٩ هـ ، وتوفي سنة ٢٧٩ هـ (تهذيب التهذيب ، ٣٨٧/٩ ، الأعلام ، ٣٢٢/٦) .

(٦) سنن الترمذي ، كتاب الدعوات ، (٥٣٠/٥ - ٥٣١ رقم ٣٥٠٧) ، وأخرجه ابن جبان في صحيحه (موارد الظمآن لزوائد ابن حبان ، للهيثمي : كتاب الأدعية ، باب الدعاء بأسماء الله - تعالى - . ص : ٥٩٢ رقم ٢٣٨٤) ، وهو ساق الأسماء بتمامها مطابقة لما في رواية الترمذي . وأخرجه الحاكم في المستدرک ، كتاب الإيمان ، باب إن لله تسعة وتسعين اسماً ... ، ١٦/١ ، وسرد الأسماء مطابقة لما جاء في رواية الترمذي إلا اسم " المقيت " وقع بلفظ " المنيث " . والبيهقي في السنن الكبرى ، ٢٧/١٠ ، وفي الأسماء والصفات ، ص : ٢٨ - ٢٩ .

كلهم من طريق الوليد بن مسلم ، وهو أبو العباس الدمشقي ، ثقة ولكنه كثير التديليس والتسوية ، ولد سنة ١١٩ هـ ، وتوفي في عودته من الحج سنة ١٩٥ هـ . (ينظر : تقريب التهذيب لابن حجر ٣٣٦/٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ٣٤٧/٤) .

قال الترمذي عَقِبَ الحديث: (هذا حديث غريب، حَدَّثَنَا بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ^(١))، وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ، وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَا نَعْلَمُ فِي كَثِيرٍ شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءُ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ .
وَقَدْ رَوَى آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ^(٢) هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادٍ غَيْرِ هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءُ، وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ^(٣) ١٠هـ .
قال الحافظ ابن حجر: (وعليها - أي على رواية الترمذي - عَوَّلَ غَالِبُ مَنْ شَرَحَ الْأَسْمَاءَ الْحَسَنَى^(٤)) .

٢- ما أخرجه ابن ماجه^(٥) من طريق عبد الملك بن محمد المنعاني^(٦) مع اختلاف في سرد الأسماء ونقص و تقديم وتأخير^(٧) .

وإذا نظرنا إلى رواية ابن ماجه نرى أنها مخالفة لما جاءت في رواية الترمذي، فهي خمسة وعشرين اسماً، وهي:

الْقُدُّوسُ ، الْغَفَّارُ ، الْقَهَّارُ ، الْفَتَّاحُ ، الْحَكَمُ ، الْعَدْلُ ، الْكَبِيرُ ، الْحَفِيزُ ، الْمُؤَيَّدُ ، الْحَبِيبُ ، الرَّقِيبُ ، الْوَاسِعُ ، الْحَمِيدُ ، الْمُحَمَّيْ ، الْمُقْتَدِرُ ، الْمُقَدِّمُ ، الْمُؤَخَّرُ ، الْبَرُّ ، الْمُنْتَقِمُ ، مَالِكُ الْمُلْكِ ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، الْمَغْنِي ، الْبَدِيعُ ، الرَّشِيدُ ، الصَّبُورُ .
وَالْأَسْمَاءُ الَّتِي جَاءَتْ فِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَهَ بَدَلَ هَذَا الْعَدَدِ الْمَذْكُورِ :
الْبَارُّ ، الْجَمِيلُ ، الْقَاهِرُ ، الْقَرِيبُ ، الرَّاشِدُ ، الرَّبُّ ، الْمُبِينُ ، الْبِرَّهَانُ ، الشَّدِيدُ ، الْوَافِي ، ذُو الْقُوَّةِ ، الْقَائِمُ ، الدَّائِمُ ، الْحَافِظُ ، النَّاطِرُ ، السَّامِعُ ، الْمَعْطِيُّ ، الْكَافِي ، الْأَبَدُ ، الْعَالِمُ ، الْمَادِقُ ، الْمُنِيرُ ، التَّامُّ ، الْقَدِيمُ ، الْوَتَرُ .

(١) هو أبو عبد الملك الدمشقي، ثقة، وكان يدلّس تدليس التوسيق قاله أبو زرعة الدمشقي، تونسي

سنة ٣٣٧هـ، تقريب التهذيب لابن حجر، ١/ ٣٦٨ .

(٢) آدم بن أبي إياس: هو عبد الرحمن العسقلاني، أصله خراساني، نشأ ببغداد، ثقة عابد،

توفي سنة ٢٢١هـ. تقريب التهذيب لابن حجر، ١/ ٣٠ .

(٣) سنن الترمذي، ٥/ ٥٣١ - ٥٣٢ .

(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري، ١١/ ٢١٦ .

(٥) هو محمد بن يزيد الربيعي القزويني، أبو عبد الله، ابن ماجه: أحد الأئمة في علم الحديث

توفي سنة ٢٧٣هـ. تهذيب التهذيب، ٩/ ٥٣٠، والأعلام، ٧/ ١٤٤ .

(٦) هو عبد الملك بن محمد الحميري، من أهل صنعاء، لَيِّنَ الحديث . ينظر: تقريب

التهذيب لابن حجر، ١/ ٥٢٢، وميزان الاعتدال للذهبي، ٢/ ٦٦٣ .

(٧) ينظر: سنن ابن ماجه، كتاب الدعاء، باب أسماء الله - عز وجل -، ٢/ ١٢٦٩ - ١٢٧٠،

قال البوصيري^(١) بعد سياقه لحديث الأسماء عند ابن ماجه: (لم يخرج أحد من الأئمة الستة عدد أسماء الله الحسنى من حديث أبي هريرة، ولا من غيره، سوى ابن ماجه والترمذي وابن حبان^(٢) لكن طريق الترمذي بغير هذا السياق، وبزيادة ونقص وتقديم وتأخير، وطريق الترمذي أصح شيء في هذا الباب^(٣) . وإسناد طريق ابن ماجه ضعيف لضعف عبد الملك بن محمد المنعاني^(٤) ١٠هـ .

٣ - ما أخرجه الحاكم^(٥) في المستدرک^(٦) والبيهقي^(٧) في الاعتقاد^(٨) من طريق عبد العزيز بن الحمين بن الترجمان^(٩)، مع سرد الأسماء، وفيها اختلاف في الألفاظ والترتيب .

-
- (١) هو أحمد بن أبي بكر (عبدالرحمن ؟) البوصيري الكناني الشافعي، أبو العباس، شهاب الدين : من حفاظ الحديث، مصري، ولد سنة ٧٦٢هـ وتوفي سنة ٨٤٠هـ . الأعلام، ١٠٤/١ .
- (٢) هو محمد بن حبان التميمي، أبو حاتم البستي، ويقال له : ابن حبان : مؤرخ علامة، جغرافي، محدث ولد في بستان (من بلاد سبستان)، ولا يعرف تاريخ ميلاده، وتوفي في بلده سنة ٣٥٤هـ . الأعلام ٧٨/٦
- (٣) يشير بقوله (أصح شيء في هذا الباب) إلى أن ما ذكره الترمذي أرجح الأحاديث التي ذكرت فيها الأسماء، ولا يقصد بذلك الصحة بعينها . والله - تعالى - أعلم .
- (٤) مصباح الزجاجية في زوائد ابن ماجه، ٢/٢٧٣، (دراسة وتحقيق كمال يوسف الحوث، دار الجنان، بيروت، ط١ الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م) .
- (٥) هو محمد بن عبد الله النيسابوري، الشهير بالحاكم، أبو عبد الله : من أكابر حفاظ الحديث والمصنفين فيه . ولد بنيسابور سنة ٣٢١هـ، وتوفي فيها سنة ٤٠٥هـ . الأعلام، ٢٢٧/٦ .
- (٦) المستدرک على الصحيحين، ١/١٧٢، قلت : أراد الحاكم بذكره هذا الحديث بهذا السند أن يجعله شاهدا لحديث الوليد بن مسلم، وأن ينفي به عن الوليد تفردَه بسرد الأسماء .
- وقال الحاكم : عبد العزيز بن الحمين بن الترجمان ثقة وإن لم يخرجاه .
- فتعقبه الذهبي بقوله : بل ضعفه، وتعقبه أيضا ابن حجر في التلخيص، ٤/١٧٢، بقوله : بل هو متفق على ضعفه، وهاه البخاري وابن ماجه ١٠هـ كلامه .
- (٧) هو أحمد بن الحسين، أبو بكر، من أئمة الحديث، فقيه، شافعي من الكبار، ولد وتوفي في بيهق، ٣٨٤ - ٤٥٨هـ . الأعلام، ١١٦/١ .
- (٨) الاعتقاد على مذهب السلف، أهل السنة والجماعة للبيهقي، ص : ١٩ .
- (٩) هو عبد العزيز بن الحمين بن الترجمان، أبو سهل، قال البخاري : ليس بالقوى، وقال ابن معين : ضعيف . وقال مسلم : ذاهب الحديث . ميزان الاعتدال للذهبي، ٢/٢٢٧ .

وهذه بعض الروايات التي جاء فيها ذكر الأسماء الحسنى مسرودة .

قال البيهقي: (ويحتمل أن يكون التفسير^(١)) وقع من بعض الرواة، وكذلك في حديث الوليد بن مسلم، ولهذا الاحتمال ترك البخاري ومسلم إخراج حديث الوليد في الصحيح^(٢) . اهـ .

وقال ابن العربي: (ويحتمل أن يكون ذلك تفسير النبي - صلى الله عليه وسلم - ويحتمل أن يكون ذلك عن غيره، وهو الظاهر عندي^(٣)) . اهـ .

وقال ابن حزم^(٤): (وقد جاءت أحاديث في إحصاء التسعة والتسعين اسما مضطربة، لا يصح منها شيء أصلا، وإنما تؤخذ من نص القرآن، ومما صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٥)) . اهـ .

وقال ابن عطية^(٦): (ومن أسماء الله - تعالى - ما ورد في القرآن، ومنها ما ورد في الحديث وتواتر^(٧))، وهذا هو الذي ينبغي أن يعتمد عليه، وقد ورد في الترمذي حديث أبي هريرة، ونص فيه تسعة وتسعين اسما، وفي بعضها شذوذ، وذلك الحديث ليس بالتواتر^(٧) وإنما المتواتر منه قول النبي - صلى الله عليه وسلم - "إن لله تسعة وتسعين اسما، مائة إلا واحدا من أحماها دخل الجنة"^(٨) (٩) .

قال الغزالي^(١٠): (والغرض أن نبين أن الأسماء ليست هي التسعة والتسعين التي عددناها وشرحناها، ولكن جرينا على العادة في شرح تلك الأسماء، فإنها هي

(١) المراد بالتفسير: بيان أسماء الله الحسنى، أو سردها .

(٢) الأسماء والصفات للبيهقي، ٣٢/١ .

(٣) عارضة الأحوزي، بشرح صحيح الترمذي، ٣٤/١٣، (دار الوحي المحمدي، القاهرة) .

(٤) هو علي بن أحمد بن حزم الظاهري، أبو محمد: عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمة الإسلام، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤هـ، وتوفي في بادية لبلة (من بلاد الأندلس) سنة ٤٥٦هـ/الأعلام، ٢٥٤/٤ .

(٥) المحلي لابن حزم، ٣١/٨، (مكتبة دار التراث، القاهرة، بتحقيق أحمد محمد شاكر) .

(٦) هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي الغرناطي، أبو محمد: مفسر فقيه

أندلسي، عارف بالأحكام والحديث . ولد سنة ٤٨١هـ، وتوفي سنة ٥٤٢هـ/الأعلام، ٢٨٢/٣ .

(٧) لا يريد - والله أعلم - بالتواتر التواتر الاصطلاحي، وإنما يريد به هنا الصحة، وبالتواتر

يريد الصحيح، وقال أبو حيان في تفسيره، ٤٢٩/٤: (تسميته هذا الحديث متواترا ليس

على اصطلاح المحدثين في المتواتر، إنما هو خبر آحاد) . اهـ . كلامه .

(٨) تقدم تخريج هذا الحديث، ص: ١٩ .

(٩) تفسير ابن عطية، ١٥٥/٦ - ١٥٦ . ونقل ابن حجر كلامه في فتح الباري، ٢١٥/١١ .

(١٠) هو محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد، حجة الإسلام من أشهر علماء

المسلمين، وله مصنفات كثيرة، مولده ووفاته في قبة طوس بخراسان، ٤٥٠ - ٥٠٥هـ

الأعلام، ٢٢/٧ .

الرواية المشهورة ، وليست هذه التعديلات ، والتفصيلات المروية عن أبي هريرة في
المحيين ، إنما الذي تشتمل عليه المصاح قوله - صلى الله عليه وسلم - : "إنَّ لله
تسعة وتسعين اسما ، من أحصاها دخل الجنة" (١) . أما بيان ذلك وتفصيله ، فلا (٢) . اهـ .
وقال ابن تيمية : (إنَّ التسعة والتسعين اسما لم يرد في تعيينها حديث صحيح
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - . وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي (٣) الذي رواه
الوليد بن مسلم عن شعيب بن أبي حمزة (٤) .

وحقّاق أهل الحديث يقولون : هذه الزيادة ممّا جعله الوليد بن مسلم عن شيوخه
من أهل الحديث ، وفيها حديث ثان (٣) أضعف من هذا ، رواه ابن ماجه (٥) . اهـ .
وقال ابن كثير (٦) : (والذي عوّل عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء في
هذا الحديث - أي حديث الترمذي - مدرج فيه) (٧) . اهـ .

وقال ابن حجر : (واختلف العلماء في سرد الأسماء ، هل هو مرفوع أو مدرج في
الخبر من بعض الرواة ، فمشى كثير منهم على الأول ، واستدلوا به على جواز تسمية الله
- تعالى - بما لم يرد في القرآن بصيغة الاسم ، لأنّ كثيرا من هذه الأسماء كذلك ، وذهب
آخرون إلى أن التعيين مدرج لخلو أكثر الروايات عنه) (٨) . اهـ .

وأجاب ابن حجر لمن قال إنّ العلة في الحديث عند الشيخين تفرد الوليد بن
مسلم فقط فقال : (وليست العلة عند الشيخين تفرد الوليد فقط ، بل الاختلاف فيـه

(١) تقدّم تخريج هذا الحديث ، ص : ١٩ .

(٢) المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ، للغزالي ، ص : ١٦٥ ، (بعناية بسام عبد
الوهاب الجابي ، نشر وطبع الجفان والجابي ، القبرس) .

(٣) الحديث الذي جاء فيه سرد الأسماء الحسنى .

(٤) هو شعيب بن أبي حمزة الأموي ، مولا هم ، أبو بشر الحمصي ، ثقة عابد ، قال ابن معين :
من أثبت الناس في الزهري ، توفي سنة ١٦٤ هـ . تقريب التهذيب لابن حجر ، ١/ ٣٥٢ .

(٥) مجموع الفتاوى ، لابن تيمية ، ٢٢/ ٤٨٢ ينظر في نفس المرجع ، ٦/ ٣٧٩ ، ٨/ ٩٦- ٩٧ .

(٦) هو إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي ، أبو الفداء عماد الدين : حافظ ، مؤرخ ، مفسر ،
فقيه ، ولد سنة ٧٠١ هـ ، وتوفي سنة ٧٧٤ هـ . الأعلام ، ١/ ٣٢٠ .

(٧) تفسير ابن كثير ، ٢/ ٢٨٠ ، (دار المعرفة ، بيروت ، ط الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م)

(٨) فتح الباري شرح صحيح البخاري ، ١١/ ٢١٥ .

والاضطراب ، وتدليسه واحتمال الإدراج (١) . اهـ .

من كلّ ما سبق يتأكد لنا أن الأحاديث التي جاء فيها مرد الأسماء الحسنی، لا یصحّ رفعها إلى النبي - صلی الله علیه وسلم - ، وأن تلك الزيادة مدرجة في الحديث، قد جمعها بعض الرواة، إلا أن أكثر هذه الأسماء منكرة في القرآن الكريم . والله - تعالی - أعلم بالصواب .

(١) فتح الباري لابن حجر، ٢١٥/١١ .

المطلب الرابع : معنى قوله - صلى الله عليه وسلم - : "من أحماها دخل الجنة" :

وأما معنى إحماء أسماء الله - تعالى - ، الوارد في الحديث فهو: معرفتها وحفظها وفهمها ، والإيمان بها ، وحسن المراعاة لها ، والمحافظة على حدودها في معاملة الله - عز وجل - ، ودعاء الله - تعالى - بها ، فإذا قال: يا رحمن ، يا رحيم ، تذكر بقلبه الرحمة واعتقد أنها صفة من صفات الله - عز وجل - ، فيرجو رحمته ، ولا ييأس منها . وإذا قال : السميع البصير ، علم أنه يراه ويسمعه ، وأنه - تعالى - لا تخفى عليه خافية ، فيخافه في سره وعلنه ، ويراقبه في كافه أحواله . وإذا قال : "الرزاق" اعتقد أنه - تعالى - المتكفل برزقه ، يسوقه إليه في وقته ، فيثق بوعده ويعلم أنه لا رازق له غيره ، ولا كافي له سواه (١) . الخ .

ومعنى الإحماء يحتمل هذا كله كما قال الخطابي (٢) .

فيكون المعنى في الحديث : من حفظ (٣) الأسماء الحسنى ، وفهمها ، وعمل بمقتضاها ، ودعا ربه - عز وجل - بها ، وأثنى عليه بها . معظماً مقدساً دخل الجنة .

(١) ينظر: لمعنى الإحماء: شأن الدعاء للخطابي، ص: ٢٦-٢٧، وغريب الحديث له، ١/٧٣٠.

٧٣١، والأسماء والصفات للبيهقي، ١/٣٠، وتفسير ابن عطية، ٦/١٥٦، وشرح أسماء الله

الحسنى للرازي، ص: ٨٥، وتفسير القرطبي، ٧/٣٢٥، وبدائع الفوائد لابن القيم، ١/١٦٤،

وفتح الباري لابن حجر، ١١/٢٢٥-٢٢٦ و ١٣/٣٧٨، وتحفة الذاكرين للشوكاني، ص: ٥٣،

وأسماء الله الحسنى للشيخ حسنين مخلوف، ص: ٢١ .

(٢) غريب الحديث للخطابي، ١/٧٣١ . (تحقيق عبد الكريم إبراهيم العزباوي، من منشورات

مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م) .

(٣) معنى الحفظ جاء في رواية صريحة عند مسلم: "من حفظها دخل الجنة" . وهو جزء

من الحديث الذي تقدّم تخريجه، ص: ١٩ .

المطلب الخامس : بيان عدد أسماء الله - تعالى - الحسنى :

وأما أسماء الله - تعالى - الحسنى فلم يأت حصرها ولا عدّها في آية من كتاب الله عز وجل - ، والذي ورد النص عليه من أن أسماء الله - تعالى - تسعة وتسعون اسماً كما جاء في صحيح البخاري ومسلم : " إِنْ لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا - مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا - مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ " ^(١) فلا يفيد أنها تنحصر بهذا العدد ، ولو كان المراد الحصر لكانت العبارة : إِنْ أَسْمَاءُ اللَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ اسْمًا ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، أو نحو ذلك .
ونذكر الإمام النووي ^(٢) اتفاق العلماء على أن قول النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يفيد الحصر فقال : (إِنْ هَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ فِيهِ حَصْرٌ لِأَسْمَائِهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - ، وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَسْمَاءٌ غَيْرُ هَذِهِ التَّسْعَةِ وَالتَّسْعِينَ ، وَإِنَّمَا مَقْصُودُ الْحَدِيثِ : أَنَّ هَذِهِ التَّسْعَةَ وَالتَّسْعِينَ ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فالمراد : الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء) ^(٣) .

وقد يوبّ البيهقي في كتابه " الأسماء والصفات " ، فقال : (باب البيان أن لله - جل شأنه - أسماءاً أخر) ^(٤) .

ولمّا كان كتاب الله - تعالى - يشتمل على الأسماء الحسنى أكثر من العدد المذكور في الحديث ، يكون معنى الحديث - والله أعلم - : أن هذا العدد من شأنه أن من أحصاه دخل الجنة .

وعلى هذا فيكون قوله - صلى الله عليه وسلم - " من أحصاها دخل الجنة " جملةً مكّولة لما قبلها ، وليست مستقلة . ونظير هذا أن تقول : عندي مائة درهم أعددتها للمدقة ، فإنه لا ينافي أن يكون عندك دراهم أخرى ، لم تعدّها للمدقة ، أو أعددتها لغير المدقة ^(٥) .
وقد استدل ابن حزم بظاهر الحديث على منع زيادة الأسماء الحسنى على التسعة والتسعين اسماً ، فقال : (وأنّ له - عز وجل - تسعة وتسعين اسماً - مائة غير واحد - وهي أسماءه الحسنى ، من زاد شيئاً من عند نفسه ، فقد أُلْحِدَ في أسمائه ، وهي الأسماء المذكورة في القرآن

(١) تقدم تخريج هذا الحديث ، ص : ١٩٠ .

(٢) هو يحيى بن شرف الحزامي الحوراني ، النووي ، الشافعي ، أبو زكريا ، محيي الدين : علامة بالفقه والحديث ، ولد في " نوا " من قرى حوران بسورية ، سنة ٦٣١ هـ ، وتوفي فيها سنة ٦٧٦ هـ .
الأعلام ، ١٤٩/٨ .

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ، ٥/١٧ .

(٤) الأسماء والصفات ، ٣٠/١ ، وانظر كتاب الاعتقاد له ، ص : ٢٠ .

(٥) ينظر : المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي ، (ص : ١٦٨ - ١٦٩) ، وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ، (ص : ٧٨) ، وشأن الدعاء للخطابي ، (ص : ٢٤) ، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ، (٣٨١/٦ ، ٢٢/٤٨٦) ، وفتح الباري لابن حجر ، (٢٢٠/١١) ، والقواعد المثلى في صفات الله وأسمائه ، للشيخ محمد الصالح العثيمين ، (ص : ١٤) .

والسنة .. وقد صح أنها تسعة وتسعون اسما فقط، ولا يحلّ لأحد أن يجيز أن يكون له اسم زائد، لأنه - عليه السلام - قال: "مائة غير واحد" (١)، فلو جاز أن يكون له - تعالى - اسم زائد لكانت مائة اسم، ولو كان هذا لكان قوله - عليه السلام - مائة غير واحد، كذبا، ومن أجاز هذا فهو كافر. (٢) اهـ.

وقد ردّ عليه ابن حجر فقال: (وهذا الذي قاله ليس بحجة على ما تقدّم، لأن الحصر المنكور عندهم باعتبار الوعد الحاصل لمن أحصاها، فمن ادعى على أن الوعد وقع لمن أحصى زائدا على ذلك خطأ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون هناك اسم زائد). (٣) اهـ.

إذاً، فما استدلّ بظاهر الحديث على أن أسماء الله - تعالى - تسعة وتسعون فقط وما رآه ابن حزم من أن الزيادة إلحاد فيها، غير مسلم، كما تبين آنفاً.

والذي يدل على ما تقرّر من أن هناك أسماء لله - عز وجل - أخرى، لم يخبرنا بها الخالق وإنما استأثر بها في علم الغيب، ما ورد عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: "مَا أَصَابَ أَحَدًا قَطُّ هَمٌّ وَلَا حَزَنٌ، فَقَالَ: اَللّٰهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، ابْنُ أَمَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَا فِيَّ فِي حُكْمِكَ، عَذَلٌ فِي قَضَاؤِكَ، أَشْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، وَأَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رَبِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي، وَجَلَاءَ حُزْنِي، وَذَهَابَ هَمِّي إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَحَزَنَهُ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا". قال (٤): فقيل: يارسول الله ألا نتعلّمها؟ فقال: "بَلَى، يَنْبَغِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا" (٥).

وقوله - صلى الله عليه وسلم - "استأثرت به في علم الغيب عندك" يدل على أن الأسماء غير محصورة فيما وردت به الروايات المشهورة. (٦)

والعلماء الذين بحثوا في الأسماء الحسنى ومعانيها قد تبينوا من هذه الحقيقة الحتمية، ومن هؤلاء:

الخطابي الذي قال بعد أن ذكر الحديث السابق: (فهو يدلك على أن لله أسماءً لم ينزلها في كتابه، حبسها عن خلقه، ولم يظهرها لهم). (٧)

(١) جزء من الحديث الذي تقدم تخريجه، ص: ١٩.

(٢) المحلّي لابن حزم، ١/ ٣٠.

(٣) فتح الباري، لابن حجر، ٢٢١/ ١١، وانظر للردّ على ابن حزم في هذه المسألة: ابن حزم وموقفه من الإلهيات، للدكتور أحمد بن ناصر، ص: ٢٠٩ - ٢١٣، (من منشورات مركز البحث العلمي، بجامعة أمّ القرى، ط الأولى ١٤٠٦ هـ).

(٤) القائل هو عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -، راوي هذا الحديث.

(٥) الحديث، أخرجه أحمد في المسند، (١/ ٣٩١ و ٤٥٢)، وابن حبان (٢٣٧٢) موارد، والحاكم في المستدرک (١/ ٥٠٩ - ٥١٠)، وقال الشيخ أحمد شاکر في شرح المسند (٥/ ٢٦٦ - ٢٦٨ و ١٥٣/ ٦).

إسناده صحيح.

(٦) المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى، للغزالي، ص: ١٦٦.

(٧) شأن الدعاء للخطابي، ص: ٢٥.

ويقول ابن العربي: (حَلَقَ العلماء عليها - أي الأسماء الحسنى - ، وساروا إليها من جائر وقاصد ... والذي أدلّكم عليه أن تطلبوها في القرآن والسنة ، فإنها مخبوءة فيهما ، كما خبئت ساعة الجمعة في اليوم ، وليلة القدر في الشهر رغبة ...) (١).

ويقول رحمه الله - في موضع آخر: (وقد شرحنا كل اسم في الأمد - وهو الكتاب الذي شرح فيه الأسماء الحسنى - على الاستيفاء ... فانتهت إلى ستة وأربعين ومائة) (٢).

وقال ابن المرتضى (٣) - رحمه الله تعالى -: (.. والذي عرفت منها - أي الأسماء الحسنى - إلى الآن بالنص صريحا دون الاشتقاق في القرآن مائة وخمسة وخمسون ...) (٤).

وقال ابن تيمية - رحمه الله تعالى -: (والصواب الذي عليه جمهور العلماء أن قول النسي - صلى الله عليه وسلم - : "إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِّنْ أَحْمَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ" (٥) معناه : أَنَّ مَن أَحْمَى التَّسْعَةَ وَالتَّسْعِينَ مِنْ أَسْمَائِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، ليس مراده أنه ليس له إلا تسعة وتسعون اسما) (٦) ، ثم ساق الحديث السابق في دعاء الكرب .

وثبت ممّا سبق أن أسماء الله - تعالى - الحسنى التي مَن أحماها دخل الجنة ، ليست شيئا معيّنا ، بل مَن أحْمَى تسعة وتسعين اسما من أسمائه - تعالى - الكثيرة ، دخل الجنة .

ولمّا كانت أسماء الله - تعالى - كثيرة اشتمل على بعضها كتابُ الله - سبحانه - والأحاديث الصحيحة ودلّ العقل على ثبوت مدلولاتها بأسرها في حق الله - تعالى - كان الأولى قبول عدم التعيين في الأسماء الحسنى ، وعدم حصرها على التسعة والتسعين . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) أحكام القرآن ، ٨٠٥/٢ .

(٢) المرجع السابق ، ٨٠٨/٢ .

(٣) هو محمد بن إبراهيم بن المرتضى الحسني القاسمي ، أبو عبد الله ، عزّ الدين ، من آل الوزير : مجتهد ، باحث ، من أعيان اليمن ، ولد في هجرة الظهران (أحد جبال اليمن) سنة ٧٢٥ هـ ، وتوفي سنة ٨٤٠ هـ بمضعا . (الأعلام : ٣٠٠/٥) .

(٤) ريثار الحق على الخلق لابن المرتضى اليمني ، ص : ١٥٩ ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م) .

(٥) الحديث تقدّم تخريجه ، ص : ١٩ .

(٦) درء تعارض العقل والنقل ، لابن تيمية ، ٣/٣٢٢ ، (تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم ، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ ١٩٧٩ م ، من منشورات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية) .

المطلب السادس : بيان معاني الأسماء الحسنى الواردة في الرسالة :

كما تبين مما سبق أنّ لله - تعالى - أسماء كثيرة ، ولهذه الأسماء الحسنى معاني لا تقف عند حدّ ، ولا يعلم بكنهها إلّا المسمّى بها . وقد شرح العلماء ^(١) الأسماء الحسنى المروية أو المستخرجة من كتاب الله - تعالى - ، وسنة نبيّه - صلى الله عليه وسلم - . ولما كان بحثي في مناسبة الأسماء الحسنى للآيات التي خُتمت بها ابتداء من سورة المائدة إلى آخر سورة المؤمنون ، رأيت توفية للغرض ، وإتماماً للفائدة قدر استطاعتي ، أن أبين معاني الأسماء الحسنى التي تُكرت في ميدان البحث ، وعدّها : سبعة وثلاثون اسماً ، ولم أذكر الأسماء الحسنى الأخرى لكثرتها ، وكثرة المؤلفات فيها ، وبسر وسهولة العثور على هذه المؤلفات ، وعدم خفاء معناها على القارئ لهذه المؤلفات .

وإليك معاني سبعة وثلاثين اسماً من الأسماء الحسنى :

١- **اللّهُ** : اسم لم يسمّ به غيره - تبارك وتعالى - ، ولهذا لا يعرف له في كلام العرب اشتقاق ، فهو اسم جامد عند كثير من أهل العلم ، وقيل : مشتق من : ألّه يألّه إلهة أي : عبّد يعبّد عبادة ، فالله - عز وجل - المعبود بحق ، وقيل : مشتق من : ألّهت إلى فلان أي : سكنت إليه ، فالحقول لا تسكن إلّا بذكره ، والنفوس لا تطمئن إلّا به ، والأرواح لا تنفرح إلّا بمعرفته ، لأنه الكامل على الإطلاق دون غيره - تعالى - : ﴿...أَلَا بِتُكْرِ اللّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ ^(٢) ، وقيل : مشتق من : ولّه : إذا تحيّر ، لأنه - تعالى - يتحيّر في الفكر في مفاته وعظمته ^(٣) .

(١) إنّ العلماء الذين تناولوا شرح الأسماء الحسنى كثيرون ، منهم من أفرده بالتأليف كأبي إسحاق الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ ، في كتابه " تفسير أسماء الله الحسنى " مطبوع ، وأبي القاسم الزجاجي المتوفى سنة ٣٤٠هـ ، في كتابه " اشتقاق أسماء الله " مطبوع ، وأبي بكر البيهقي المتوفى سنة ٤٥٨هـ ، في كتابه " الأسماء والصفات " مطبوع ، وأبي حامد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥هـ ، في كتابه " المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى " مطبوع ، وأبي بكر بن العربي المتوفى سنة ٥٤٣هـ ، في كتابه " الأمد الأقصى في معرفة أسماء الله الحسنى " مخطوط ، منه نسخة مصورة بالميكرو فيلم في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ، تحت رقم ١٦٣ و ١٦٤ ، وأبي عبد الله فخر الدين الرازي المتوفى سنة ٦٠٦هـ ، في كتابه " لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات " مطبوع ، وأبي عبد الله القرطبي المتوفى سنة ٦٧١هـ ، في كتابه " الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله تعالى الحسنى " مخطوط ، منه نسخة مصورة بالميكرو فيلم في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى ، تحت رقم ٣٠٤ ، العقيدة . ومن العلماء كثيرون ذكروا معاني الأسماء الحسنى في ثنايا كتبهم كأبي سليمان الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨هـ ، في كتابه " شأن الدعاء " مطبوع ، وابن الأثير المتوفى سنة ٦٠٦هـ ، في كتابه " النهاية في غريب الحديث والأثر " مطبوع ، ومن هؤلاء : المفسرون كالإمام الطبري المتوفى سنة ٣١٠هـ ، والشوكاني المتوفى ١٢٥٠هـ .

(٢) سورة الرعد ، من الآية : ٢٨ .

(٣) في رحاب أسماء الله الحسنى للدكتور محمد عجّاج الخطيب ، ص : ٣٠ (مؤسسة الرسالّة الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م) . يراجع : تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ، ص : ٢٥ - ٢٦ تفسير القرطبي ، ١/ ١٠٢ - ١٠٣ ، تفسير ابن كثير ، ١/ ٢٠ - ٢١ .

ولفظ الجلالة (الله) عَلَّمَ عَلَى المعبود بحق دلالة جامعة لجميع معاني الأسماء الحسنى^(١)، وهو أعظم أسمائه - تعالى -، حيث إن الأسماء الحسنى الأخرى تعرّف بالإضافة إليه، فيقال: الصبور والشكور والعزيز والجبار من أسماء الله - عز وجل -، ولا يقال: الله من أسماء الشكور والصبور، لأنَّ "الله" (أدلّ على كنه المعاني الإلهية وأخص بها، فكان أشهر وأظهر، فاستغني عن التعريف بغيره، وعرف غيره بالإضافة إليه)^(٢).

٢- البصير: قال - تعالى -: ﴿...وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾^(٣)، والبصير: المدرك لكلّ مبصر^(٤). قال الشيخ عبد الرحمن السعدي: (البصير: الذي يبصر كل شيء، وإن رَقَّ وصغُر فيبصر دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء)^(٥).

٣- التَّوَاب: قال الله - سبحانه وتعالى -: ﴿...إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٦). التَّوَاب: فعّال من تاب يتوب، ومعناه: الذي لم يزل يتوب على التائبين، ويغفر ذنوب المنيبين^(٧). قال القرطبي: (تقول: آب وتاب وثاب وناب، كلّ ذلك: رجع، والتوبة: الرجوع عن الذنوب، والتوبة الشرعية: الندم على ما وقع التفريط فيه، لرعاية حقوق الله - تعالى -، ويظهر صدق الندم على الجوارح بالإقلاع والانفكاك في كل ما يمتكّن منه، فيمِلّ الرّجْمَ التي قَطَعَهَا، ويعيد الصلاة التي كان تركها، ويردّ الأموال التي كان آخِذَهَا، إلى غير ذلك ممّا كان اقترفه، وخالف فيه أمر ربه واجترحه، فهذا تفسير توبة العبد من الذنوب)^(٨). وأمّا توبة الله - تعالى - على عبده فنوعان: (أحدهما: أنه يوقع في قلب عبده التوبة إليه والإنابة إليه، فيقوم بالتوبة وشروطها من الإقلاع من المعاصي، والندم على فعلها، والعزم على أن لا يعود إليها واستبدالها بعمل صالح. والثاني: توبته على عبده بقبولها وإجابتها ومحو الذنوب بها)^(٩).

٤- الحفيظ: قال الله - تعالى -: ﴿...وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾^(١٠)، وهو فعيل بمعنى فاعل^(١١)، والحفظ - في اللغة -: الحِراسة والرعاية^(١٢). والحفيظ له معنيان في أسماء الله - تعالى الحسنى: أنّه - تعالى - لا يعزب عنه شيء في السموات ولا في الأرض^(١٣)، يحفظ على عبادهم أعمالهم، من خير وشر، وطاعة ومعصية، وعلى هذا يرجع معناه إلى العلم، فإنّ علمه - سبحانه وتعالى - محيط بجميع أعمالهم ظاهرها وباطنها، ويجازيهم عليها بفضله وعدله.

- (١) ينظر: تحفة الذاكرين للشوكاني، ص: ٥٥ (مكتبة المثنى، القاهرة).
- (٢) المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى للغزالي، ص: ٦١ (عناية بسم عبد الوهاب الجابي، الحفان والجابي للطباعة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م).
- (٣) سورة البقرة، من الآية: ٩٦.
- (٤) تحفة الذاكرين للشوكاني، ص: ٥٥.
- (٥) تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للسعدي، ٦٢٢/٥، (طبعة ١٤٠٤هـ، الرياض).
- (٦) سورة التوبة، الآية: ١١٨.
- (٧) تفسير السعدي، ٦٢٣/٥.
- (٨) الكتاب الأسنى للقرطبي، لوحة: ٣٧٧ أ.
- (٩) الحق الواضح المبين للشيخ السعدي، ص: ٧٤، (دار ابن القيم، الطبعة الأولى).
- (١٠) سورة سبأ، من الآية: ٢١.
- (١١) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص: ١٦ (تحقيق السيد أحمد مقرر).
- (١٢) القاموس المحيط، مادة (حفظ)، ص: ٨٩٧.

وثانيهما : أنه - تعالى - الحافظ لأوليائه من جميع مايكرهون ، ويحفظهم عن الممهالك ويعصمهم عن مكائد الشيطان ، وعلى هذا يرجع معناه إلى الحراسة ، وهي ضد التضييع ^(١) .

٥ - الحفيّ : قال الله - تعالى - : ﴿... إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ ^(٢) ، يقال : أحفى فلان صاحبه ، وحفي به ، وتحفى ، أي : بالغ في برّه ، والسؤال عن حاله ^(٣) . والحفيّ اسم من الأسماء الحسنى ^(٤) ، قال الراغب : (الحفيّ : البرّ اللطيف) ^(٥) . قال القرطبي : (الحفيّ : المبالغ في البرّ والألطف) ^(٦) ، وقال - رحمه الله تعالى - في الكتاب الأسنى : (فهذا الاسم مشترك يقع على معاني متعدّدة ، وأكثر رجوعه إلى اسم " البرّ " ، إلّا أن فيه مبالغة في البرّ والألطف والإكرام والإسعاف) ^(٧) .

٦ - الحكيم : قال الله - تعالى - : ﴿...وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ^(٨) ، قال الزجاج : (وأصل : ح كم ، في الكلام : المنع ، وسُمّي الحاكم حاكماً لأنه يمنع الخممين من التظالم) ^(٩) ، قال ابن الأثير ^(١٠) : (الحَكَم والحكيم بمعنى الحاكم ، وهو القاضي ، والحكيم : فاعيل بمعنى فاعل ، أو هو الذي يُحكم الأشياء ويتقنها ، فهو فعيل بمعنى مُفعل ، وقيل : الحكيم : ذو الحكمة ، والحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم ، ويقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويتقنها : حكيم) ^(١١) .

٧ - الحليم : قال الله - تعالى - : ﴿...وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ ^(١٢) ، والحليم - في اللغة - الأناة والعقل ^(١٣) . قال ابن جرير ^(١٤) في معنى اسمه - تعالى - : " الحليم " : (أنه ذؤانة ، لا يعجل على عباده بعقوبتهم على ذنوبهم) ^(١٥) . وقال الخطابي : (هو ذو الصّبح ، والأناة ، السّذي لا يستفزّه غضب ولا يستخفه جهل جاهل ، ولا عصيان عاص ، ولا يستحق المافح مع العجز اسم الحليم ، إنّما الحليم هو المرفوح مع القدرة ، والمتأنّي الذي لا يعجل بالعقوبة) ^(١٦) .

(١) ينظر : شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٦٧ ، كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ، ١/١٢٦ ، تفسير ابن الجوزي ، ٤/١٢٠ ، الحق الواضح المبين للسعدي ، ص : ٥٩ - ٦٠ .

(٢) سورة مريم ، من الآية : ٤٧ .

(٣) النهاية لابن الأثير ، ١/٤٠٩ .

(٤) ينظر : الكتاب الأسنى للقرطبي ، لوحة ٣٤٦ ب ، فتح الباري لابن حجر ، ١١/٢١٩ .

(٥) المفردات في غريب القرآن ، ص : ١٢٥ .

(٦) تفسير القرطبي ، ١١/١١٣ .

(٧) الكتاب الأسنى للقرطبي ، لوحة ٣٤٧ ب .

(٨) سورة النساء ، من الآية : ٢٦ .

(٩) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ، ص : ٤٣ .

(١٠) هو المبارك بن محمد الجزري ، أبو السعادات ، مجد الدين : المحدث اللغوي الأصولي ، ولد في جزيرة سنة ٥٤٤ هـ ، وتوفي في الموصل سنة ٦٠٦ هـ . (الأعلام : ٥/٢٧٢) .

(١١) النهاية لابن الأثير ، ١/٤١٨ - ٤١٩ .

(١٢) سورة البقرة ، من الآية : ٢٢٥ .

(١٣) القاموس المحيط ، ص : ١٤١٦ ، لسان العرب ، ١٢/١٤٦ ، مادة (حلم) .

(١٤) هو محمد بن جرير الطبري ، أبو جعفر : المؤرخ المفسر الإمام ، ولد في أمال طبرستان سنة ٢٢٤ هـ وتوفي في بغداد سنة ٣١٠ هـ . (الأعلام : ٦/٦٩) .

(١٥) تفسير الطبري ، ٢/٥٢٨ .

(١٦) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٦٣ .

٨- الخبير : قال الله - تعالى :- ﴿...وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(١) ، والخبير :
 (العليم ببواطن الأمور ، وخفياتها ، من الخبرة ، وهي العلم بالخفايا الباطنة)^(٢) .

قال الغزالي : (الخبير هو الذي لا تعزب عنه الأخبار الباطنة ، فلا يجري في الملك ،
 والملوكوت شيء ، ولا تتحرك ذرة ، ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن إلا ويكون عنده
 خبرها . وهو بمعنى العليم ، ولكن العلم إذا أضيف إلى الخفايا الباطنة سمي خبرة ، وسمي
 صاحبها خبيراً)^(٣) .

٩- الخلاق : قال الله - سبحانه وتعالى :- ﴿...إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾^(٤) ،
 الخلاق : فعال للمبالغة^(٥) ، ومعناه : الخالق خلقاً بعد خلق^(٦) ، وهو اسم من مادة الخلق ،
 والخلق : (أصله : التقدير المستقيم ، ويستعمل في إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء ،
 وليس الخلق الذي هو الإبداع إلا لله - تعالى)^(٧) .

١٠- الرحيم : قال الله - تعالى :- ﴿...إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^(٨) ، والرحيم اسم من
 أسمائه - تعالى - ، مشتق من الرحمة على وجه المبالغة ، وهذا الاسم قد يطلق على غير الله ،
 فيقال : رجل رحيم ، بخلاف الرحمن ، فهو مختص بالله - عز وجل^(٩) . والرحيم اسمه - تعالى -
 والرحمة صفته ، تليق بعظمته وجلاله .

١١- الرؤوف : قال الله - سبحانه وتعالى :- ﴿...إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(١٠)
 والرؤوف : ذو رأفة^(١١) ، وهي أشد الرحمة وأبلغها^(١٢) . قال الخطابي : (هو الرحيم العاطف
 برأفته على عباده)^(١٣) .

١٢- السميع : قال الله - تعالى :- ﴿...إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١٤) ، والسميع :
 المدرك لكل مسموع^(١٥) ، وسمع الله - تعالى - نوعان : (أحدهما عام ، وهو سمعه لجميع
 الأصوات الظاهرة والباطنة الخفية والجلية ، وإحاطته التامة بها . والثاني خاص ، وهو سمع
 الإجابة منه للسائلين والداعين والعابدين ، فيجيبهم ويشيهم)^(١٦) .

-
- (١) سورة آل عمران ، من الآية : ١٥٣ .
 - (٢) أسماء الله الحسنى للشيخ حسنين مخلوف ، ص : ٥١ ، (دار المعارف بمصر) .
 - (٣) المقصد الأسنى للغزالي ، ص : ١٠٣ .
 - (٤) سورة الحجر ، من الآية : ٨٦ .
 - (٥) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ، ص : ١٦٦ (تحقيق الدكتور عبدالحسين المبارك ، الطبعة الأولى)
 - (٦) كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ، ١ / ٥٩ .
 - (٧) المفردات للراغب ، ص : ١٥٧ .
 - (٨) سورة الإسراء ، من الآية : ٦٦ .
 - (٩) ينظر : المقصد الأسنى للغزالي ، ص : ٦٢ - ٦٣ ، تفسير ابن كثير ، ٢٢ / ١ ، أسماء الله الحسنى
 لرجائي محمد المصري المكي ، ص : ٨ ، (مكتبة التوعية الإسلامية ، الطبعة الثانية) .
 - (١٠) سورة البقرة ، من الآية : ١٤٣ .
 - (١١) تفسير الطبري ، ١٨ / ٢ .
 - (١٢) ينظر : الفروق اللغوية ، ص : ١٦١ ، (دار الكتب العلمية ، ١٤٠١هـ) ، لسان العرب ، ٩ / ١١٢ .
 - (١٣) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٩١ .
 - (١٤) سورة البقرة ، من الآية : ١٢٧ .
 - (١٥) تحفة الذاكرين للشوكانبي ، ص : ٥٥ ، نزل الأبرار للسيد محمد صديق خان ، ص : ١٣٤ .
 - (١٦) شرح القصيدة النونية لابن القيم ، ٦٨ / ٢ ، (شرح وتحقيق الدكتور محمد خليل هراس) .

١٣ - الشهيد : قال الله - تعالى - : ﴿...وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(١) ، قال الخطابي : (هو الذي لا يغيب عنه شيء ، يقال : شاهد وشهيد ، كعالم وعليم ، أي : كأنه الحاضر الشاهد الذي لا يعزب عنه شيء)^(٢) .

وقال الغزالي : (فإذا اعتُبر العلم مطلقاً فهو العليم ، وإذا أُضيف إلى الغيب والأمور الباطنة فهو الخبير ، وإذا أُضيف إلى الأمور الظاهرة فهو الشهيد . وقد يعتبر مع هذا أن يشهد على الخلق يوم القيامة بما علم وشاهد منهم)^(٣) .

١٤ - العزيز : قال الله - تعالى - : ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٤) ، قال ابن الأثير : (هو الغالب القوي الذي لا يغلب ، والعزة في الأصل : القوة والشدة والغلبة ، تقول : عزّ يعزّز - بالكسر - : إذا صار عزيزاً ، وعزّ يعزّز بالفتح - : إذا اشتد)^(٥) . وقيل : هو الذي لا مثيل له ولا نظير^(٦) .

١٥ - العفو : قال الله - سبحانه وتعالى - : ﴿...إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوَاً غَفُوراً﴾^(٧) ، قال في المصباح المنير : (عفا الله عنك ، أي : محاذ نوبك)^(٨) ، والعفو : (هو الذي يمحو السيئات ، ويتجاوز عن المعاصي ، وهو قريب من الغفور ، ولكنه أبلغ منه ، فإن الغفران ينبئ عن الستر ، والعفو ينبئ عن المحو ، والمحو أبلغ من الستر)^(٩) .

١٦ - العليم : قال الله - تعالى - : ﴿...وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(١٠) ، والعليم أي : العالم ، المحيط علمه بجميع الأشياء ، ظاهرها وباطنها ، ودقيقها وجليلها ، على أتم العلم وكماله ، والفعيل من أبنية المبالغة^(١١) .

١٧ - العلام : قال الله - تعالى - على لسان عيسى - عليه الصلاة والسلام - : ﴿...تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾^(١٢) ، والعلام بمعنى العليم وبناء الفعّال بناء التكثير ، والعلم لله صفة قائمة بذاته^(١٣) .

(١) سورة النساء ، من الآية : ٧٩ .

(٢) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٧٥ ، ذكر مثله ابن الأثير في جامع الأصول ، ١٧٩/٤ .

(٣) المقصد الأسنى ، للغزالي ، ص : ١٢٦ .

(٤) سورة النحل ، من الآية : ٦٠ .

(٥) النهاية لابن الأثير ، ٢٢٨/٣ .

(٦) ينظر : تفسير القرطبي ، ١٣١/٢ ، البحر المحيط ، ٥٠٥/٥ ، لسان العرب ، ٣٧٤/٥ .

(٧) سورة النساء ، من الآية : ٤٣ .

(٨) المصباح المنير للفيومي ، ٤١٨/٢ (المكتبة العلمية ، بيروت) .

(٩) المقصد الأسنى للغزالي ، ص : ١٤٠ .

(١٠) سورة آل عمران ، من الآية : ١٥٤ .

(١١) ينظر : شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٥٧ ، موسوعة " له الأسماء الحسنى " للشرباصي ، ١٢٤/١ .

مع الله في أسمائه وصفاته ، لعلي أحمد عثمان ، ص : ٤٣ . (الدار السعودية ، الطبعة الأولى) .

(١٢) سورة المائدة ، من الآية : ١١٦ .

(١٣) ينظر : شأن الدعاء للخطابي ، ص : ١٠٣ ، الاعتقاد للبيهقي ، ص : ٢٩ ، (دار الكتب العلمية ، الطبعة الأولى) .

قال الحلبي^(١): (معناه: العالم بأصناف المعلومات على تفاوتها، فهو يعلم الموجود ويعلم ما هو كائن، وأنه إذا كان كيف يكون، ويعلم ما ليس بكائن، وأنه لو كان كيف كان)^(٢)
١٨- الغفور : قال الله - تعالى -: ﴿... إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣)، قال الزجاج :
 (أصل الغفر - بسكون الفاء - : الستر والتغطية ... ومعنى الغفر في الله - سبحانه وتعالى -
 هو الذي يستر ذنوب عباده ويغطيهم بستره)^(٤)، والغفور: (هو الذي تكثر منه المغفرة
 وبناء فعول: بناء المبالغة في الكثرة)^(٥).

١٩- الغني : قال الله - تعالى - : ﴿... وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ...﴾^(٦)، تقول
 اللغة: الغنى - كإلى -: التزويج وضد الفقر^(٧)، والغني: (هو الذي لا يحتاج إلى أحد في
 شيء، وكلُّ أحد يحتاج إليه، وهذا هو الغنى المطلق، ولا يشارك الله - تعالى - فيه غيره)^(٨).
٢٠- الفعّال لما يريد : قال الله - تعالى - : ﴿... إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾^(٩)، والفعّال
 اسم مبني لمبالغة الفعل، فهو يجري في ضروب من صفاته - عز وجل -، نحو جبار وخلاق
 ورزاق^(١٠)، وإنما قال "فعّال" لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة^(١١) من الإحياء والإماتة
 والإعزاز والإذلال...، قال الحلبي: (ومنها: الفعّال لما يريد، ومعناه: الفاعل فعلا بعد فعل
 كلما أراد فعل، وليس كالمخلوق الذي إن قدر على فعل عجز عن غيره)^(١٢)، وقال ابن
 كثير في معناه: (مهما أراد شيئاً فعله، لا معقّب لحكمه، ولا يسأل عما يفعل لعظمته
 وقهره وحكمته وعدله)^(١٣).

٢١، ٢٢- القدير والمقتدر : ودر اسمه - تعالى - "القدير" في خمسة وأربعين موضعاً
 من كتاب الله - عز وجل -، منها قوله - تعالى - : ﴿... إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٤)
 وأما المقتدر فورد في ثلاثة مواضع من القرآن الكريم، منها قوله - تعالى - : ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا﴾^(١٥).

-
- (١) هو الحسين بن الحسن البخاري الجرجاني، أبو عبد الله: فقيه شافعي، قاض، كان رئيس
 أهل الحديث في ما وراء النهر، مولده بجرجان ووفاته في بخارى، (٣٣٨-٤٠٣هـ) لأعلام ٢٣٥/٢
 (٢) المنهاج في شعب الإيمان للحلبي، ١/١٩٩، (دار الفكر، الطبعة الأولى).
 (٣) سورة البقرة، من الآية: ١٧٣.
 (٤) تفسير أسماء الله الحسنى، ص: ٣٦-٣٧.
 (٥) شأن الدعاء للخطابي، ص: ٦٥.
 (٦) سورة محمد، من الآية: ٣٨.
 (٧) القاموس المحيط، مادة (غني)، ص: ١٧٠٠.
 (٨) النهاية لابن الأثير، ٣/٣٩٠.
 (٩) سورة هود، من الآية: ١٠٧.
 (١٠) اشتقاق أسماء الله للزجاجي، ص: ١٥٢.
 (١١) تفسير الشوكاني، ٥/٤١٤، أثناء تفسير الآية (١٦) من سورة البروج.
 (١٢) المنهاج في شعب الإيمان للحلبي، ١/١٩٨، الأسماء والصفات للبيهقي، ١/٨١.
 (١٣) تفسير ابن كثير، ٤/٥٣٠، أثناء تفسير الآية (١٦) من سورة البروج.
 (١٤) سورة البقرة، من الآية: ٢٠٠.
 (١٥) سورة الكهف، من الآية: ٤٥.

قال ابن الأثير: (في أسماء الله - تعالى -: القادر والمقتدر والقدير ، فالقادر اسم فاعل من قدر يقدر ، والقدير فعيل منه ، وهو للمبالغة ، والمقتدر مفتعل من اقتدر ، وهو أبلغ)^(١)
قال السعدي: (القدير: كامل القدرة ، بقدرته أوجد الموجودات ، وبقدرته دبّرهما ، وبقدرته سوّاها وأحكمها ، وبقدرته يحي ويميت ، ويبعث العباد للجزاء ، ويجازي المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، الذي إذا أراد شيئاً قال له "كن فيكون")^(٢).

٢٣ - القريب : والقريب : نقيض البعيد^(٣) ، وهو "فعيل" لا يكون منه غير لفظه^(٤)
قال الخطابي: (القريب : معناه : أنه قريب بعلمه من خلقه ، وقريب ممّن يدعو به بالإجابة كقوله - تعالى -: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾^(٥) . وعلى هذا فالقرب في حق الله - تعالى - نوعان^(٦) :

أحدهما : قُرب عام : وهو إحاطة علمه بجميع الأشياء ، وهو أقرب إلى الانسان من حبل الوريد ، قال - تعالى -: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾^(٧)

ثانيهما : قُرب خاص : وهو قرب بالداعين ، وهو قرب يقتضي الإجابة للداعين ، والقبول والإثابة للعابدين .

٢٤ - القهار : هذا الاسم الكريم مشتق من القهر ، والقهر - في اللغة - : الغلبة^(٨)
قال في المصباح المنير: (قهره قهراً : غلبه ، فهو قاهر ، وقهار : مبالغة)^(٩) ، قاله - عز وجل - هو القهار ، قال الله - تعالى -: ﴿ ... وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾^(١٠) .

قال الشيخ السعدي: (القهار : هو الذي قهر جميع الكائنات ، وذلت له جميع المخلوقات ودانت لقدرته ومشيئته مواد وعناصر العالم العلوي والسفلي ، فلا يحدث حادث ، ولا يسكن ساكن إلّا بإذنه ، وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وجميع الخلق فقراء إلى الله - تعالى - ...)^(١١) .

-
- (١) النهاية لابن الأثير ، ٢٢/٤ .
 - (٢) تفسير السعدي ، ٦٢٤/٥ - ٦٢٥ .
 - (٣) لسان العرب ، مادة (قرب) ، ٦٦٢/١ .
 - (٤) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص: ١٧ - ١٨ ، اشتقاق أسماء الله للزجاجي ، ص: ١٤٦ .
 - (٥) سورة البقرة ، من الآية: ١٨٦ . شأن الدعاء للخطابي ، ص: ١٠٢ - ١٠٣ .
 - (٦) تفسير السعدي ، ٦٣٠/٥ ، الحق الواضح المبين له ، ص: ٦٤ .
 - (٧) سورة ق ، الآية: ١٦ .
 - (٨) المحاج للجوهري ، مادة (قهر) ، ٨٠١/٢ ، القاموس المحيط ، مادة (قهر) ، ص: ٦٠١ .
 - (٩) المصباح المنير ، ٥١٨/٢ .
 - (١٠) سورة الرعد ، من الآية: ١٦ .
 - (١١) الحق الواضح المبين للسعدي ، ص: ٧٦ .

٢٥- القويّ : قال الله - تعالى - : ﴿...إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾^(١) ، والقويّ :

هو ذو القوة التامة البالغة إلى الكمال الذي لا يلحقه ضعف ، ولا يستولي عليه العجز في حال من الأحوال ، وقد يكون بمعنى القادر ، لأنّ مَنْ قوي على شيء فقد قدر عليه ، ولو وصف المخلوق بالقوة أحيانا فهي قوة محدودة ، لها نهاية ، وعن بعض الأمور قاصرة ، أمّا قوته - سبحانه وتعالى - فلا نهاية لها ، ولا يحدها حدّ ، ولا تقصر عن شيء ، ولا يعجزه شيء ، فهي قوة مطلقة^(٢) .

٢٦- الكبير : قال الله - تعالى - : ﴿...وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٣) ، والكبير : (هو

الموصوف بالجلال ، وكبر الشأن ، فصغر دون جلاله كلّ كبير . ويقال : هو الذي كبر عن شبه المخلوقين)^(٤) ، قال القرطبي : (الكبير : الذي كل شيء دونه)^(٥) .

٢٧- اللطيف : قال الله - عز وجل - : ﴿...وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٦) ، قال الزجاج :

(أصل اللطف في الكلام : خفاء المصلك ، ودقة المذهب ، واستعماله في الكلام على وجهين يقال : فلان لطيف ، إذا وُصف بصغر الجرم .. ، وفلان لطيف في علمه : يراد به أنه دقيق الفطنة .. ، وهو في وصف الله - تعالى - : يفيد أنه المحسن إلى عباده في خفاء ، ويتر من حيث لا يعلمون ، ويسبّب لهم أسباب معيشتهم من حيث لا يحتسبون)^(٧) .

قال في النهاية : (اللطيف : الذي اجتمع له الرفق في الفعل ، والعلم بدقائق المصالح وإيصالها إلى مَنْ قدرها له من خلقه)^(٨) .

وقد أشار الشيخ السعدي إلى أن للّطيف من أسمائه الحسنى معنيين^(٩) :

أولا : اللطيف : الذي أحاط علمه بالسرائر والخفايا ، وأدرك الخبايا والبواطن والأمور الدقيقة .

ثانيا : اللطيف : الذي يلطف بعباده المؤمنين ، الذين يريد أن يتمّ عليهم إحسانه ، ويشملهم بكرمه ، ويرقيهم إلى المنازل العالية ، ويجري على بعضهم من أمانات المحن التي يكرهونها وتشقّ عليهم ، وهي عين صلاحهم ، والطريق إلى سعادتهم ...

(١) سورة هود ، من الآية : ٦٦ .

(٢) ينظر : شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٧٧ ، تحفة الذاكرين للشوكاني ، ص : ٥٦ ، في رحاب أسماء الله الحسنى ، للدكتور محمد الخطيب ، ص : ٨٣ .

(٣) سورة سبأ ، من الآية : ٢٣ .

(٤) شأن الدعاء ، ص : ٦٦ ، قال البيهقي مثله في الاعتقاد ، ص : ٢٣ .

(٥) تفسير القرطبي ، ٢٨٩/٩ .

(٦) سورة الملك ، من الآية : ١٤ .

(٧) تفسير أسماء الله الحسنى ، ص : ٤٤ - ٤٥ .

(٨) النهاية لابن الأثير ، ٢٥١/٤ .

(٩) تفسير الشيخ السعدي ، ٦٢٥/٥ ، الحق الواضح المبين له ، ص : ٦١ - ٦٢ ، بتصرف يسير .

٢٨ - المتعالي: قال الله - تعالى - : ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (١) ،
والمتعالي: (هو المتفاعل من العلو ، والله - تعالى - عال ومتعال وعلي) (٢) ، ومعناه :
هو الذي له العلو المطلق من جميع الوجوه ، علو الذات ، وعلو القدر والمفات ، وعلو
القهر (٣) .

٢٩ - المجيب : قال الله - سبحانه وتعالى - : ﴿...إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ (٤) ،
والمجيب في أسماء الله - تعالى - الحسنی : هو الذي يقابل الدعاء و السؤال بالقبول والعطاء (٥)
٣٠ - المجيد : قال الله - تعالى - : ﴿...إِنَّهُ جَمِيدٌ مُجِيدٌ﴾ (٦) ، والمجيد : هو الموصوف
بصفات المجد ، والمجد - في اللغة - : الكرم والشرف (٧) .

قال الرازي (٨) : (والمجيد فعيل من الماجد ، كالعليم من العالم ، والقدير من القادر ، وفي
المجد قولان :

أحدهما : أنه الشرف التام الكامل ، قال - تعالى - : ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (٩) أي :
الشریف ، فله الشرف والمجد والعلو والعظمة في ذاته وصفاته وأفعاله .

الثاني : أن المجد في أصل اللغة عبارة عن السعة ، يقال : رجل ماجد : إذا كان سخيا مفضلا
كثير الخير ، قال - تعالى - : ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ (٩) ، وَصَفَهُ بالمجد لكثرة فوائده ، إذا
عرفت هذا فالمجيد في وصف الله - تعالى - يدل على كثرة إحسانه وإفضاله (١٠) .

٣١ - المحيط : قال الله - تعالى - : ﴿...وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (١١) (والمحيط
في اللغة : اسم فاعل من قولهم : أحاط فلان بالشيء فهو محيط به إذا استولى عليه ، وضم جميع
أقطاره ونواحيه ، حتى لا يمكن التخلص منه ، ولا فوته) (١٢) .

قال الخطابي : (المحيط : هو الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وهو الذي أحاط بكل شيء علما
وأحصى كل شيء عددا) (١٣) .

-
- (١) سورة الرعد ، الآية : ٩ .
 - (٢) تفسير أسماء الله الحسنی للزجاج ، ص : ٦١ .
 - (٣) تفسير الشيخ السعدي ، ٦٢٣/٥ و ٩٣/٤ .
 - (٤) سورة هود ، من الآية : ٦١ .
 - (٥) ينظر : شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٧٢ ، تفسير الشيخ السعدي ، ٦٣٠/٥ .
 - (٦) سورة هود ، من الآية : ٧٣ .
 - (٧) لسان العرب ، مادة (مجد) ، ٣٩٥/٣ .
 - (٨) هو محمد بن عمر التيمي البكري ، أبو عبد الله ، فخر الدين الرازي : الإمام المفسر ، أوحّد زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل ، ولد في الري سنة ٥٤٤ هـ ، وتوفي في هراة سنة ٦٠٦ هـ . (الأعلام : ٣١٣/٦) .
 - (٩) سورة ق ، الآية : ١ .
 - (١٠) شرح أسماء الله الحسنی ، للرازي ، ص : ٢٨٨ - ٢٨٩ .
 - (١١) سورة الأنفال ، من الآية : ٤٧ .
 - (١٢) اشتقاق أسماء الله ، للزجاجي ، ص : ٤٦ .
 - (١٣) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ١٠٢ ، ذكر مثله البيهقي في الاعتقاد ، ص : ٢٩ .

٣٢- المولى : قال - تعالى - : ﴿... نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾^(١) قال الحليمي في معنى المولى : (إنه المأمول منه النصر والمعونة)^(٢) ، قال الخطابي : (والمولى : الناصر المعين)^(٣) .

٣٣- النصير : قال الله - تعالى - : ﴿... نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾^(١) ، قال الحليمي في معنى النصير : (إنه الموثوق منه بأن لا يسلم وليه ولا يخذله)^(٤) ، قال الخطابي (النصير : فاعيل بمعنى فاعل ، كما تقول : قدير وقادر ، وعليم وعالم)^(٣) .

٣٤- الواحد : قال الطبري في معنى الواحد : (لا مثيل له ولا نظير)^(٥) ، وقال الزجاجي : (الواحد : الفرد الذي لا ثاني له من العدد ، فالله - عز وجل - الواحد الأول الأحد الذي لا ثاني له ولا شريك ولا مثل ولا نظير)^(٦) .

٣٥- الواسع : قال الله - سبحانه وتعالى - : ﴿... إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(٧) ، والواسع هو الغني ، والسعة : الغنى^(٨) ، قال ابن الأثير : (هو الذي وسع غناه كل فقير ورحمته كل شيء)^(٩) ، وقيل : الذي لا حدود لمداولة أسمائه وصفاته : واسع العلم ، واسع الرحمة ، واسع المغفرة ، واسع الجود والكرم ...^(١٠) .

٣٦- الودود : قال الله - تعالى - : ﴿... وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ﴾^(١١) ، والودود : فعول بمعنى مفعول ، من الودّ : المحبة ، يقال : ودّدت الرجل أودّه ودّاً ، إذا أحببته . فالله - تعالى - مودود : أي : محبوب في قلوب أوليائه ، أو هو فعول بمعنى فاعل ، أي : أنه يحبّ عباده الصالحين^(١٢) .

٣٧- الوكيل : قال الله - تعالى - : ﴿... وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾^(١٣) ، والوكيل فعيل بمعنى مفعول ، فالوكيل في أسمائه - تعالى - : (أنه الكفيل بأرزاق العباد ، والقائم عليهم بمصالحهم ، وحقيقته : أنه الذي يستقلّ بالأمر الموكول إليه ، ومن هذا قول المسلمين : ﴿... كَسَبْنَا اللَّهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾^(١٤) ، أي : نعم الكفيل بأمرنا والقائم بها)^(١٥) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

-
- (١) سورة الأنفال ، من الآية : ٤٠ .
 - (٢) المنهاج في شعب الإيمان للحليمي ، ٢٠٤/١ ، الأسماء والصفات للبيهقي ، ١٢٥/١ .
 - (٣) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ١٠١ ، ذكر مثله البيهقي في الاعتقاد ، ص : ٢٩ .
 - (٤) المنهاج في شعب الإيمان ، ٢٠٥/١ ، الأسماء والصفات للبيهقي ، ١٢٨/١ .
 - (٥) تفسير الطبري ، ٦٠/٢ ، أثناء تفسير الآية (١٦٣) من سورة البقرة .
 - (٦) اشتقاق أسماء الله للزجاجي ، ص : ٩٠ .
 - (٧) سورة البقرة ، من الآية : ١١٥ .
 - (٨) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٥ .
 - (٩) النهاية لابن الأثير ، ١٨٤/٥ .
 - (١٠) موسوعة " له الأسماء الحسنى " للدكتور الشرباصي ، ٢٤٦/١ .
 - (١١) سورة البروج ، من الآية : ١٤ .
 - (١٢) النهاية لابن الأثير ، ١٦٥/٥ .
 - (١٣) سورة هود ، من الآية : ١٢ .
 - (١٤) سورة آل عمران ، من الآية : ١٧٣ .
 - (١٥) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٧٧ ، ذكر مثله ابن الأثير في جامع الأصول ، ١٧٩/٤ .

المطلب السابع : تحقيق صيغ الأسماء الحسنى :

يلاحظ في الأسماء الحسنى التي وردت في القرآن الكريم أنّ معظمها قد جاء على صيغة المبالغة ، مثل : غفور ، وغفار ، وتوّاب ، ورحيم ، ورحمن ، وجبار ، وعِزّام وعليم ، وهكذا ..

والمبالغة في الاستعمال اللغوي تفيد تعدّد وقوع الحدث ، والمبالغة فيه، والخروج عن الحدّ المألوف ..

وأفعال الله - سبحانه وتعالى - واحدة - مغفرته ، ورحمته ، وعِلمه ، وسمعه ، وبصره كلّها على واحدة من الكمال والتمام ، لاتدخل عليها زيادة أو نقص .
فكيف تُفهم هذه المبالغة في أسماء الله - سبحانه - ، وهي في مفهومها صفات تنبئ عن أحداث وأفعال ؟ (١) .

يقول الزركشي (٢) - رحمه الله تعالى - : (إنّ المبالغة وقعت بحسب تعدّد المفعولات ولا شك أنّ تعدّدها لا يوجب للفعل زيادة .. إذ الفعل يقع على جماعة متعدّدين . وعلى هذا تقع أسماء الله - تعالى - ، كالرحمن والغفور والتّواب ..) (٣)

وقال الزمخشري (٤) في سورة الحجرات (٥) : المبالغة في " التّواب " للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده ، أولّأنه ما من ذنب يقترفه المقترب إلّا كان معفوّاً عنه بالتوبة أولّأنه بليغ في قبول التوبة ، منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه .
قال المفسرون : إنّ الرحمن أكثر مبالغة في الرحمة ، لأنّه أكثر حروفاً من الرحيم ، والقاعدة اللغوية تقرّر أن " زيادة المبنى تدلّ على زيادة المعنى " ، ومرادهم من قولهم : أكثر مبالغة : هو أن اسم الرحمن أكثر دلالة على عظمة رحمته - سبحانه وتعالى - ، وليس المقصود من كلمة مبالغة : الزيادة على حقيقة الشيء (٦) .

إذاً ، لاتفيد المبالغة في الأسماء الحسنى تكثير الوصف ، وإنّما تفيد تكثير المتعلّق ، إذ يستحيل - على سبيل المثال - عود المبالغة في اسمه - تعالى - " عليم " إلى نفس الوصف ، لأنّ العلم بالشيء لا يمحّ التفاوت فيه ، فيجب صرف المبالغة فيه إلى المتعلّق .

(١) إعجاز القرآن " الكتاب الثاني " لعبد الكريم الخطيب ، ص : ٢٥١ (دار المعرفة ، بيروت الطبعة الثانية ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م) .

(٢) هو محمد بن بهادر الزركشي ، أبو عبد الله ، بدر الدين : عالم بالفقه والحديث والتفسير وأصول الدين ، تركي الأصل ، مصري المولد والوفاة (٧٤٥ - ٧٩٤ هـ) . الأعلام : ٦٠ / ٦ .

(٣) البرهان في علوم القرآن للزركشي ، ٥٠٧ / ٢ ، بتصرف .

(٤) هو محمود بن عمر الخوارزمي الزمخشري ، جارا لله ، أبو القاسم : من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والآداب ، كان من دعاة الاعتزال ، ولد في زمخر سنة ٤٦٧ هـ ، وتوفي سنة ٥٣٨ هـ في الجرجانية (من قرى خوارزم) . الأعلام : ١٧٨ / ٧ .

(٥) الكشف للزمخشري ، ٥٦٩ / ٣ .

(٦) محاضرات في تفسير القرآن لنور الدين عتر ، ص : ١٢ ، (دار المعارف ، ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٨ م) .

المطلب الثامن : هل الأسماء الحسنى توقيفية أو اجتهادية؟

إنَّ أسماء الله - سبحانه وتعالى - توقيفية ، بمعنى أنها تعليمية يتوقف جواز إطلاقها على إذن الشارع ، فلا تثبت بالعقل ، ولا مجال للاجتهاد فيها ، ولا يصح أن يُسمَّى الله - عز وجل - إلّا بما سمَّى به نفسه في كتابه ، وبما وصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - .
والله - تعالى - وصف نفسه بأنه عالم وعليم وعلّام ، (وله - تعالى - أن يسمي نفسه بما اختار ، وليس لأحد أن يسميه بما يوهم النقص) (١) .

يقول ابن حجر - رحمه الله تعالى - : (واتفقوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليه اسم ولا صفة ، توهم نقما ، ولو ورد ذلك نصّا ، فلا يقال : " ماهد " ولا " زارع " ولا " فالسق " ولا نحو ذلك ، وإن ثبت في قوله - تعالى - : ﴿...فَنِعْمَ الْمَكْرُحُونَ﴾ (٢) ﴿...أَمْ نَحْنُ الرَّزَّاعُونَ﴾ (٣) - (﴿...فَالِقُ الْغَيْبِ وَالتَّوَيُّ...﴾ (٤) ، ونحوها ، ولا يقال له : " مكر " ولا " بناء " وإن ورد ﴿...وَعَكَرَ اللَّهُ...﴾ (٥) ﴿...وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا...﴾ (٦) (٧) .
وثبت ممّا سبق أن مأخذ أسماء الله - تعالى - التوقيف (٨) ، وقد أجمعت الأمة على أنه لا يجوز أن يقال لله - تعالى - : يامعلّم ، وهذا من أقوى الدلائل على أن أسماء الله - تعالى - ليست قياسية (٩) .

إذاً ، فالمنهج الصحيح لمعرفة توحيد الله - عز وجل - وأسمائه وصفاته هو الاعتماد على الوحي الذي أوحاه الله - تعالى - إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وأمره باتباعه (١٠) لأن عقولنا عاجزة عن إدراك الكمال اللائق بجلال الله - سبحانه وتعالى - . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) التفسير الكبير للرازي ، ٢٨/٢٩٩ ، بتصريف يسير .

(٢) سورة الذاريات ، من الآية : ٤٨ .

(٣) سورة الواقعة ، من الآية : ٦٤ .

(٤) سورة الأنعام ، من الآية : ٩٥ .

(٥) سورة آل عمران ، من الآية : ٥٤ .

(٦) سورة الذاريات ، من الآية : ٤٧ .

(٧) فتح الباري شرح صحيح البخاري ، لابن حجر ، ١١/٢٢٣ .

(٨) ينظر لمسألة توقيفية الأسماء الحسنى : شأن الدعاء للخطابي ، (ص : ١١١) ، تفسير ابن

عطية ، (١٥٤/٦ طبعة قطر) ، التفسير الكبير للرازي (١/١٥٢ و ١٥/٧٠) ، وشرح أسماء

الله له (ص : ٤٠) ، تفسير القرطبي (١/٣٢٦) ، والقواعد المثلى للشيخ محمد العثيمين (ص ١٣)

(٩) شرح أسماء الله ، المسمى " لوائح البينات شرح أسماء الله والصفات " ، ص ٢٣٨ .

(١٠) النهج الأسى في شرح أسماء الله الحسنى لمحمد الحمود ، ص : ٣٩ (مكتبة المصلّاء ، الكويت

الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) .

المطلب التاسع : دلالة الأسماء الحسنی على صفات الله عز وجل :

إنَّ أسماء الله - تعالى - فيها دلالة واضحة جلية على ما اتمف به - تعالى - من الخلق والرزق والإحياء والإماتة والقدرة والمغفرة والرحمة وغير ذلك من نعوت جلاله .
والقرآن الكريم - من أوله إلى آخره - يدعو الناس إلى النظر في صفات الله - عز وجل - وأفعاله وأسمائه دون الذات المجردة ، فإنَّ الذات المجردة لا يُلحَظ معها وصفٌ ولا يشهد فيها نعت ، ولا تدلُّ على كمال ولا جلال ، ولذا لا تفترق أسماء الله - تعالى - وصفاته عن ذاته (١) .

يقول ابن القيم - رحمه الله تعالى - : (أسماء الرب - تعالى - هي أسماء ونعوت ، فإنها دالة على صفات كماله ، فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية ، فالرحمن اسمه - تعالى - ووصفه ، لا تنافي اسميته وصفيته ، فمن حيث هو صفة جرى تابعا على اسم الله - تعالى - ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع ، بل ورد علماً ، واسمه - تعالى - "الرحمن" اسم وصفة ، لا ينافي أحدهما الآخر ، وجاء استعمال القرآن بالأمرين جميعاً) (٢) .
إنَّ الاسم من أسمائه - تبارك وتعالى - له دلالات ثلاثة ، يقول ابن تيمية : (إنَّ كل اسم من أسمائه - تعالى - يدل على ذاته ، وعلى ما في الاسم من صفاته . ويدل أيضا على الصفة التي في الاسم الآخر بطريق اللزوم) (٣) . وتلك الدلالات :

- ١ - دلالة مطابقة : إذا فسّرنا الاسم بجميع مدلولاته .
 - ٢ - دلالة تضمّن : إذا فسّرناه ببعض مدلوله .
 - ٣ - دلالة التزام : إذا استدللنا به على غيره من الأسماء التي يتوقّف عليها هذا الاسم .
- ومثال ذلك : " العليم " يدل على العلم والذات دلالة مطابقة ، وعلى أحدهما دلالة تضمّن ، لأنها داخلة في الضمن ، ويدل على الأسماء التي لا يوجد العلم إلّا بثبوتها كالحياة دلالة التزام ، وكذلك الأسماء الأخرى كالرحمن والقدير (٤) .
- وأما اسم " الله " فهو دال على جميع الأسماء الحسنى والصفات العلى بالدلالات الثلاث فإنّه دالّ على إلهيته المتضمنة لثبوت صفات الإلهية ، مع نفي أضعافها عنه (٥) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : مدارج السالكين لابن القيم ، ٥١٤/١ (دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى)
(٢) بدائع الفوائد لابن القيم ، ٢٤/١ ، (دار الفكر ، بيروت) . - بتصرف يسير .
(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية ، ٣٣٤/٣ (تصوير الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ ، توزيع دارالافتاء)
(٤) ينظر لمسألة دلالة الأسماء الحسنى على الصفات : مدارج السالكين لابن القيم ، ٣٩/١ ، بدائع الفوائد له ، ١٦٨/١ ، لوامع الأنوار البهية للسفاريني ، ص : ١٢٤ .
(٥) مدارج السالكين لابن القيم ، ٤١/١ .

المطلب العاشر : توحيد الأسماء والصفات :

هو أحد أقسام التوحيد^(١) التي يجب على الإنسان أن يعتقدها، ومعنى توحيد أسماء الله - تعالى - وصفاته العلى : اعتقاد العبد اعتقاداً جازماً بأن الله - عز وجل - متمف بجميع صفات الكمال ، ومنزه عن جميع صفات النقص ، وأن له الأسماء الحسنى والصفات العلى ، وذلك بإثبات كل ما وصف الله - تعالى - به نفسه في القرآن الكريم ، ووصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - في السنة المطهرة .

ومنهج السلف في توحيد الأسماء والصفات ينحصر فيما يلي :

- ١ - إثبات كل الصفات الواردة في الكتاب والسنة الصحيحة ، وعدم التهجم على الله - تعالى - بنفي ما أثبتته لنفسه .
 - ٢ - تنزيه الله - عز وجل - عن مشابهة الخلق ، واعتقاد مخالفة صفات الله - تعالى - لخلقه .
 - ٣ - قطع الطمع عن إدراك الكيفية ، وعدم تحكيم العقل في ذلك^(٢) .
- وهذا هو المنهج الذي سار عليه السلف ، والذي يجب على المسلم أن يتبعه ، ويعتقد أن الله - تعالى - ﴿...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣) ، ولا ينفي عن الله - تعالى - ما وصف به نفسه ، ولا يكيف ، ولا يمثل صفاته - تعالى - بصفات خلقه^(٤) .

(١) ينقسم التوحيد إلى ثلاثة أقسام :

أولاً : توحيد الربوبية ، وهو الاعتقاد الجازم بأن الله - تعالى - وحده ، هو رب كل شيء ، له الربوبية المطلقة على الأشياء كلها خلقاً ورزقاً وإماتة وإحياة وتدبيراً إلى غير ذلك من الأمور . وهذا النوع قد أقر به اليهود والنصارى كما أقر به كفار قريش ، ومع ذلك حكم عليهم بالكفر والشرك ، ولم يدخلوا به في الإسلام ، لأنهم لم يوحدوا الله - تعالى - فيسي ألوهيته ، قال - تعالى - في سورة يونس ، الآية ٣١ : ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ .

ثانياً : توحيد الألوهية : وهو الاعتقاد الجازم بأن الله - تعالى - هو الإله الحق المختص وحده بجميع أنواع العبادات من صلاة ودعاء واستغاثة وغير ذلك . وهذا النوع هو المقصود الأول من دعوة الرسل ، قال - تعالى - في سورة الأنبياء ، الآية ٢٥ : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ لَهْ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ .

ثالثاً : توحيد الأسماء والصفات ، الذي هو مدار البحث . ينظر لأقسام التوحيد : أضواء البيان للشنقيطي ، ٤١٠/٣ ، الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبد الرحمن الدوسري ، ص ١٤ (٢) ينظر : منهج ودراسات آيات الأسماء والصفات للشيخ الشنقيطي ، ص ٤٤ (الدار السلفية الكويت ، الطبعة الرابعة ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م) .

(٣) سورة الشورى ، من الآية : ١١ .

(٤) ينظر : شرح العقيدة الواسطية لمحمد خليل هراس ، ص : ٢٢ - ٢٦ ، دليل المسلم في الاعتقاد للشيخ عبد الله خياط ، ص : ٦٦ .

المبحث الثاني

المناسبة في القرآن الكريم

وفيه سبعة مطالب :

- المطلب الأول : تعريف المناسبة لغة واصطلاحاً .
- المطلب الثاني : التعريف بالمناسبة في القرآن الكريم .
- المطلب الثالث : أهمية علم المناسبات في القرآن الكريم .
- المطلب الرابع : أنواع المناسبات في القرآن الكريم .
- المطلب الخامس : قاعدة علم المناسبة .
- المطلب السادس : الفاصلة في القرآن الكريم وعلاقتها بما قبلها .
- المطلب السابع : العلاقة بين الفاصلة القرآنية والتذييل .

المطلب الأول : تعريف المناسبة لغة واصطلاحاً :

المناسبة في اللغة هي المشكلة والمقاربة، وفلان يناسب فلانا، فهو نسيبه، أي : يقرب منه ويشاكله (١) .

والمناسبة في الاصطلاح : علم تعرّف منه علل الترتيب (٢) ، وهو أعمّ من مناسبات القرآن وغيره (٣) .

وموضوعه : أجزاء الشيء المطلوب علمُ مناسبته من حيث الترتيب (٢) .

المطلب الثاني : التعريف بالمناسبة في القرآن الكريم :

أما المناسبة في القرآن الكريم فهي : (علم تعرّف منه علل ترتيب أجزائه، وهو سرّ البلاغة لأدائه إلى تحقيق مطابقته المعاني لما اقتضاه من الحال ، وتتوقّف الإجابة فيه على معرفة مقصود السورة المطلوب ذلك فيها ، ويفيد ذلك معرفة المقصود من جميع جملها ، فلذلك كان هذا العلم في غاية النفاسة ، وكانت نسبتُهُ من علم التفسير علماً البيان من النحو) (٤) .

وقد يسمّيها بعضهم " الرباط " ، أو " النظام " ، وهذا خلاف في اللفظ ، والكل يدل على معنى متقارب ، فإن الرباط : ما رُبط به (٥) ، كما أن النظام : ما يُنظّم به (٦) ، وكذلك المناسبة تعني المقاربة والمشكلة ، كما بيّناها آنفاً .

يقصد بالمناسبة في القرآن الكريم : أن تكون سورُهُ وآياتُهُ وكلماتُهُ وحدة متكاملة ، ذات ترتيب من الأول إلى الآخر .

إنّ من يُمعن النظر في القرآن الكريم ويتدبّره يرى أنه جاء بأفصح الألفاظ ، في أحسن نظوم التأليف ، وأنّ في مجموعته سلاسةً فائقةً ، وتسانداً متيناً ، وتناسباً محكّماً ، وبين جملته ، وبين أوله وآخره تعاوناً قوياً ، وتجاوباً رقيقاً ، مع أن نزوله كان منجّماً مفرّقا ، وأجزاءً متفرّقة ، باعتبار تجدد الحوادث والحاجات ، ولكنه حافظ على كمال تناسبه بين أجزائه ، كأنه نزل دفعة واحدة ، وبسبب واحد ، ولبيان حادثة واحدة مع أن هناك حوادث كثيرة متغايرة متعدّدة ، وحالات متنوّعة .

(١) ينظر : الصحاح للجوهري ، ٢٢٤/١ ، لسان العرب ، ٧٥٦/١ ، مادة (نسب) ، البرهان في علوم القرآن ، ٣٥/١ .

(٢) نظم الدرر ، للبقاعي ، ٥/١ ، (طبعة الهند ، الطبعة الأولى ، ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م) .

(٣) الإعجاز البياني في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره ، للدكتور محمد يوسف القاسم ، ص : ٣١ . (الطبعة الأولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م) .

(٤) نظم الدرر للبقاعي ، ٦/١ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (ربط) . ص : ٨٦١ .

(٦) نفس المرجع ، مادة (نظم) ، ص : ١٥٠٠ .

المطلب الثالث : أهمية علم المناسبات في القرآن الكريم :

إن في التناسب والترابط سرّاً عجبياً ، ومن هذا السر والحكمة ترى أنّ كل صاحب جمال يرى من نفسه ميلاً إلى أن ينضمّ إلى مثيله ، ويأخذ بيد نظيره ، ليزداد حسناً إلى حسنه ، حتي إن الحجر مع حجريته ، إذا خرج من الباني العادي يميل ويخضع رأسه ليماس رأس أخيه ليتماسكا عن السقوط ، فالإنسان الذي لا يدرك سرّ التناسق والتناسب القرآني لهُو أكثر قساوة من الحجر ، إذ من الحجر ما يتقوس لمعاونة أخيه .

إن معرفتنا بمناسبة السور والآيات وأجزاء كلّ منهما ، ورباط المعاني في كتاب الله عز وجل - تؤدّي بنا إلى الفهم الصحيح للمراد ، ومن يغفل عن هذا العلم فقد يتعدّر عليه العثور على ما ترمي إليه تلك السور والآيات ، إذ أن من أساس هذا العلم الذي يظهر به حسن الكلام تجاوب الأجزاء والهيئات والجمل (١) .

وقد قالوا : إن المناسبة علم شريف (٢) ، يدل عليه ما قاله علماء هذا البحر الزاخر ، ومن أراد تصديق وجود المناسبات في القرآن الكريم بأسره فليتلأ شيثاً من الآيات قبل أن ينظر ما كتب فيها ، ثم لينظر إلى ما كتب فيها ، يظهر له مقدار ما بذله الباحثون ، وما حصل لهم من قبل الله - تعالى - من العون ، سواء كان ظهر لهم وجه من ذلك عند تأمله ، أو لا .

يقول الزركشي - رحمه الله تعالى - : (وقد قلّ اعتناء المفسرين بهذا النوع لدقته ، ومن أكثر منه الإمام فخر الدين الرازي ، وقال في تفسيره : أكثر لطائف القرآن مودعة في الترتيبات والروابط ... وهذا النوع يهمله بعض المفسرين ، أو كثير منهم ، وفوائده غزيرة) (٣) .

إن فكرة النظام أو المناسبة في القرآن الكريم ليست فكرة غريبة ، ولا شاذة ، وإنما هي فكرة أصلية وقضية مسلمة بين العلماء ، إلا أنّ الشيخ العزبن عبد السلام (٤) يرى أن المناسبة تكلف ، لأن القرآن الكريم نزل في نيّف وعشرين سنة في أحكام مختلفة ، ولأسباب كثيرة ، (وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض) (٥) .

(١) هناك رسالة مقدمة من الأخ محمد عناية الله لنيل الماجستير في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية (١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م) ، عنوانها : "إمعان النظر في نظام الآي والسور" وهي تمتاز ببیان أهمية علم المناسبة من نواح مختلفة ، وتمتاز أيضا بلإدحاض الشبه حول هذا العلم .

(٢) البرها في علوم القرآن للزركشي ، ٣٥/١ ، الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ، ٣/٣٢٣ .

(٣) البرهان في علوم القرآن ، ٣٦/١ .

(٤) هو عبد العزيز بن عبد السلام الدمشقي ، عز الدين الملقب بسلطان العلماء : فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد ، ولد سنة ٥٧٧ هـ ، وتوفي سنة ٦٦٠ هـ بالقاهرة . (الأعلام : ٢١/٤) .

(٥) كلام العزبن عبد السلام في البرهان ، ٣٧/١ ، وفي الإتقان ، ٣/٣٢٢ - ٣٢٣ .

هذا من العز - رحمه الله تعالى - أمر يقتضي النظر والبحث .
يقول الشيخ ولي الله الملوّي ^(١) : (قد وهم من قال : لا يطلب للآي الكريمة مناسبة ..) ^(٢)
وهناك أمران يكفيان ردًا على مقاله العز - رحمه الله تعالى - ، لأنّ كلاً من يؤخذ من قوله
ويردّ إلّا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، (أولهما : ما نراه من حسن التناسب وقوة الارتباط
حقاً بين الآي بعضها وبعض . وثانيهما : هو ترتيب الرسول - صلى الله عليه وسلم - للقرآن
على غير الترتيب الزمني للنزول ، فقد كانت تنزل عليه الآيات ، فيأمر كَتَبَ السّوحى أن
يضعوها في موضعها بين ما نزل من القرآن في هذه السورة أو تلك ، فلولا أن رابطاً يجمع
بين هذه الآيات ببعضها وبعض ما كان ثمة سبب يدفع إلى هذا الوضع ولا يقتضيه) ^(٣) .
وتبع الشيخ عز الدين بن عبد السلام في رأيه الامام الشوكاني ^(٤) حيث قال : (اعلم أن
كثيراً من المفسرين جاءوا بعلم متكلف وخاضوا في بحر لم يكلفوا سياحته ، واستغرقوا أوقاتهم
في فن لا يعود عليهم بفائدة ، بل أوقعوا أنفسهم في التكلم بمحض الرأي المنهي عنه في الأمور
المتعلقة بكتاب الله - سبحانه - ، وذلك أنهم أرادوا أن يذكرنا المناسبة بين الآيات القرآنية
المسرودة على هذا الترتيب الموجود في المصاحف ، فجاءوا بتكلفات وتعسفات يتبرأ منها الانصاف
ويتنزه عنها كلام البلغاء فضلاً عن كلام الرب - سبحانه - .) ^(٥) .
إنّي أرى أن الشوكاني - رحمه الله تعالى - ليس معارفاً للمناسبة حيث إن كتابه " فتح القدير "
حافل بالمناسبات الكثيرة .

وإليك مثالين من تفسيره ليدل على ما أقول :
يقول - رحمه الله - في تفسير قوله - تعالى - : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ
قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ... ﴾ ^(٦)
(وجه اتصال هذا بما قبله : التنبيه من الله - تعالى - على أن ظلم اليهود ونقضهم
المواثيق والعهود هو كظم ابن آدم لأخيه ، فالداء قديم والشر أصيل) ^(٧) .
ويقول - رحمه الله - في تفسير قوله - تعالى - : ﴿ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرُضَى وَلَا
عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ... ﴾ ^(٨) .
(لما ذكر - سبحانه - المعذورين ذكر بعدهم أهل الأعدار المحيطة المسقطة للنزوة ، وبدأ
بالعذر في أصل الخلقة فقال : ﴿ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ ... ﴾ ^(٩) .) ^(٨) .

- (١) هو العارف ولي الله محمد بن أحمد الملوّي المنفلوطي الشافعي . ذكر ذلك البقاعي في
نظم الدرر ، (٨/١) ، والسيوطي في الإتقان (٣٢٣/٣) .
- (٢) البرهان في علوم القرآن ، ٣٧/١ ، نظم الدرر ، ٨/١ ، الإتقان ، ٣٢٣/٣ .
- (٣) الوحدة الموضوعية للدكتور رفعت فوزي عبد المطلب ، ص : ٢٨ (دار السلام ، الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) .
- (٤) هو محمد بن علي الشوكاني : فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن ، من أهل صنعاء ، ولد بهجرة
شوكان سنة ١١٧٣ هـ ، وتوفي في صنعاء سنة ١٢٥٠ م . (الأعلام : ٢٩٨/٦) .
- (٥) فتح القدير للشوكاني ، ٧٢/١ ، (دار الفكر ، بيروت) .
- (٦) سورة المائدة ، من الآية : ٢٧ .
- (٧) فتح القدير للشوكاني ، ٣٠/٢ .
- (٨) سورة التوبة ، من الآية : ٩١ .
- (٩) فتح القدير ، للشوكاني ، ٣٩٢/٢ .

وهناك أمثلة كثيرة في تفسيره تشهد لما أقول ، وإنما الذي ألجأ الشوكاني إلى هذا الموقف بعضُ التكلّفات التي ذكرها بعضُ من تبني فكرة المناسبة ولم يتعاطها على وجهها ولم يراع طبيعتها ، ولا شك أن المناسبة إن كانت عبارة عن تكلّفات ، فهو لا يخدم القرآن في قليل ولا كثير ، ولانجدله مبرراً من كتاب منير أو فكر بصير .

إن الأمر واضح غاية الوضوح ، بيّن غاية البيان ، فالقرآن الكريم (كلّه متناسب ، لا تنافر فيه ولا تباين)^(١) ، ولا أساس للشبهات^(٢) التي تثار حول هذا العلم الذي يكشف للنّاظر في القرآن آفاقاً وراء آفاق ، من التناقض والاتساق : (فمن نظم فمصح إلى سرد عذب ، إلى معنى مترابط ، إلى نسق متسلسل ...) ^(٣) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) الفوائد المشوق إلى علوم القرآن لابن القيم ، ص : ٨٧ - ٨٨ (دار الكتب العلمية ، بيروت) .

(٢) ذكر الأخ محمد عناية الله في رسالته "إمعان النظر في نظام الآي والسور" ثلاث شبهات رئيسية ، قد تثار أو تثار حول موضوع المناسبة ، وهو درس هذه الشبهات بإمعان ودقّة وردّ عليها بردود واضحة ، ينظر لتلك الشبهات والردود عليها في نفس الرسالة ، ص : ٥٣ - ١١٥ .

(٣) التصوير الفني في القرآن لسيد قطب ، ص : ١١٨ .

للطلب الرابع : أنواع المناسبات في القرآن الكريم :

إن استخراج المناسبات في القرآن الكريم يتبع العقل ، وهو يكون بإعمال العقل والفكر والنظر إلى السابق واللاحق ، ومن هنا حدثت اختلافات في استخراجها ، وجودتها ، ولكن ترتيب القرآن وتنسيقه بالشكل الموجود في المصحف ليس متوقفاً على هذا الاستخراج ، لأن المحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - جمعوا القرآن - كما هو عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من غير تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقص ، بل هو على الترتيب الإلهي .

وللمناسبة في القرآن الكريم أنواع كثيرة ، يشير الإمام السيوطي ^(١) - رحمه الله تعالى - في مقدمة كتابه " تناسق الدرر في تناسب السور " إلى أنه ألف كتاباً في تعلقات القرآن ، وسماه " أسرار التنزيل " وهو يقول : إن كتابه هذا يشمل على بضع عشرة نوعاً ، ونكر من هذه الأنواع : مناسبة مطلع السورة للمقصد الذي سبقت له ، ومناسبة أوائل السور لأواخرها ، ومناسبات الآيات وارتباطها وتلاحمها وتناسقها ، ومنها : بيان فواصل الآي ، ومناسبتها للآي التي ختمت بها ^(٢) يرى الشيخ أبو الفضل عبد الله الغماري في كتابه " جواهر البيان في تناسب سور القرآن " أن المناسبة نوعان : أحدهما : مناسبة الآي بعضها لبعض ، ثانيهما : مناسبة السور بعضها لبعض ^(٣) .

وقد تحدثت عن أنواع المناسبة الدكتور محمد يوسف القاسم في كتابه " الإعجاز البياني في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره " وهو يرى أن أنواع المناسبة في القرآن الكريم خمسة : مناسبة أجزاء الآية الواحدة ، ومناسبة الآيات ، ومناسبة نجوم السور ، ومناسبة السور ، ومناسبات الموضوعات ، وقد التزم ببيان هذه الأنواع بالأمثلة ^(٤) .

وهذه الأنواع منها ما طبقه الباحثون ، ومنها ما لم يمسسه أحد ، ومنها ما اعتنى به العلماء وأفردوه بالتأليف ، كالإمام أبي جعفر الغرناطي ^(٥) حيث ألف كتاباً في مناسبات السور وسماه " البرهان في ترتيب سور القرآن " ومن هؤلاء الإمام البقاعي ^(٦) صاحب كتاب " نظم الدرر " .

ولقد رأيت أن أتحدث في بحثي - بإذن الله تعالى - عن نوع واحد من هذه الأنواع ، وهو مناسبة الفواصل التي تشتمل على بعض الأسماء الحسنى للآيات ، وعندما اخترت هذا الجانب من أنواع المناسبات ، وقعت في حيرة حيث إنني وجدت الأسماء الحسنى الواقعة في أواخر الآيات أنها مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بمضامين الآيات . والله - تعالى - هو الموفق .

- (١) هو عبد الرحمن بن أبي بكر ، السيوطي ، جلال الدين : إمام حافظ مؤرخ أديب ، ولد سنة ٨٤٩ هـ ، بالقاهرة ، وتوفي فيها سنة ٩١١ هـ . (الأعلام : ٣٠١/٣) .
- (٢) تناسق الدرر في تناسب السور ، للسيوطي ، ص : ٥٤ (تحقيق عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) .
- (٣) جواهر البيان في تناسب سور القرآن للغماري ، ص : ١٤ - ١٦ (مكتبة القاهرة) .
- (٤) ينظر للأمثلة : الإعجاز البياني للدكتور يوسف القاسم ، ص : ٢٩٨ - ٤٥٢ .
- (٥) هو أحمد بن الزبير الثقفي الغرناطي ، أبو جعفر : محدث مؤرخ ، مولده ووفاته في جيان (٦٢٧ - ٧٠٨ هـ) . (الأعلام : ٨٦/١) .
- (٦) هو إبراهيم بن عمر البقاعي ، أبو الحسن برهان الدين : مؤرخ أديب ، أصله من البقاع في سورية (٨٠٩ - ٨٨٥ هـ) . (الأعلام : ٥٦/١) .

المطلب الخامس : قاعدة علم المناسبة :

إن في القرآن الكريم آيات كثيرة لا يكفي في فهمها معرفة مفرداتها ، وصورة أساليبها وإنما تقتضي معرفة أشياء كثيرة^(١) ، منها علوم اللغة العربية والناسخ والمنسوخ وأسباب النزول... الخ .

إضافة الى ذلك يستحسن أن يكون المفير عالما بالقواعد المتعلقة بعلم المناسبات إذ به يستطيع أن يدرك ارتباط أجزاء القرآن بعضها ببعض ، حتى يفهم الوجه الصحيح . (إن المناسبة مرجعها في الآيات ونحوها ، إلى معنى رابط بينها ، وهو إما أن يكون عاما أو خاصا ، عقليا أو حسيّا أو خياليا ، ويكون تلازمه تلازما كالسبب والمسبب ، والعلّة والمعلول ، والنظيرين كأن تكون الجملة معطوفة على ما قبلها بحرف من حروف العطف للمشاركة في الحكم ، والضدين كمناسبة ذكر الرحمة بعد ذكر العذاب ونحو ذلك)^(٢) .

قال الشيخ وليّ الله الملوّي : (والذي ينبغي في كل آية أن يُبحث أول كلّ شيء عن كونها مكملّة لما قبلها ، أو مستقلّة ، ثمّ المستقلة ، ما وجه مناسبتها لما قبلها ، وفي ذلك علم جمّ ، وهكذا في السور ، يطلب وجه اتصالها بما قبلها ، وما سيقّت له)^(٣) .

وقال البقاعي نقلا عن شيخه أبي الفضل المشطلي^(٤) : (الأمر الكلي المفيد ليعرفان مناسبات الآيات في جميع القرآن ، هو أنك تنظر الغرض الذي سيقّت له السورة ، وتنظر ما يحتاج إليه ذلك الغرض من المقدمات ، وتنظر إلى مراتب تلك المقدمات في القرب والبعد من المطلوب ، وتنظر عند انجرار الكلام في المقدمات إلى ما يستتبعه من استشراف نفس السامع ، إلى الأحكام واللوازم التابعة له ... ، فهذا هو الأمر الكليّ المهيمن على حكم الربط بين أجزاء القرآن ، وإذا فعلته تبين لك - إن شاء الله تعالى - وجه النظم مفصّلا بين كل آية وآية في كل سورة)^(٥) .

(وباستعمال هذه القاعدة ، يتبين الكثير من أسرار القرآن ، في التقديم أو التأخير ، والإيجاز أو الإطناب ...)^(٦) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ذكر السيوطي في الإتيان (١٨٥/٤ - ١٨٨) العلوم التي يحتاج إليها المفسر وأوّّلها إلى خمسة عشر علما .

(٢) ينظر : البرهان في علوم القرآن ، ٢٥/١ ، الإتيان في علوم القرآن ، ٣٢٣/٣ . بتصريف يسير .

(٣) البرهان في علوم القرآن ، ٣٧/١ ، نظم الدرر للبقاعي ٨/١ ، الإتيان ، ٣٢٣/٣ .

(٤) هو محمد بن أبي القاسم بن محمد بن عبد الصمد المشدالي ، البجائي المغربي المالكي ، فاضل ، ولد بعد سنة ٨٢٠ هـ ، وتوفي سنة ٨٦٥ هـ بعينتاب . (معجم المؤلفين ٢٥٩/١١) .

(٥) نظم الدرر ، ١٨/١ ، ذكره السيوطي في الإتيان ، ٣٢٧/٣ - ٣٢٨ .

(٦) الإعجاز البياني للدكتور يوسف القاسم ، ص : ٢٩٩ - ٣٠٠ .

للطلب السادس : الفاصلة في القرآن الكريم وعلاقتها بما قبلها :

ليس في لغة العرب كلام يشبه القرآن الكريم في نظمه وأسلوبه ولا في معانيه وطريقة الأداء .

فهو يمتاز عن كل كلام سبقه أوجاء بعده ، وذلك بمجيئه على صورة آيات مفصلة ، لها طابعها الخاص في الاتصال والانفصال ، وفي الطول والقصر ، وفيما يظهر من الاختلاف ، والاختلاف ، قال - تعالى - : ﴿ كَتَبْتُ فَمَلَّتْ ، أَيْلَتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (١) .
إن الآية القرآنية هي الوحدة التي بني منها القرآن ، وأما الفواصل فهي النهايات التي تذيّل بها الآيات القرآنية .

والفاصلة ظاهرة قرآنية واضحة المعالم في الصورة التي جاء بها القرآن ، جعلت القرآن نحواً جديداً من أنحاء الكلام العربي ، وهي في القرآن ألوان تكاد تتعدّد ألوانها بعدد آي القرآن ... فكل فاصلة مقطع من البيان ، ونغم من الألحان ، وآية من آيات الإعجاز في اتصالها بالآية ، وفي انفرادها عنها ، وفي توازنها ، أو استقلالها بذاتها (٢) .

علاقة الفاصلة بما قبلها :

مناسبة الفاصلة لما سبقها من كلام أمرٌ لامعدل منه ، وإلاّ تزايل الكلام ، واختل نظامه قال الزركشي - رحمه الله - : (اعلم أن من المواضع التي يتأكد فيها إيقاع المناسبة مقاطع الكلام وأواخره ، وإيقاعُ الشيء فيها بما يشاكله ، فلا بد أن تكون مناسبة للمعنى المذكور ، أولاً وإلاّ خرج بعض الكلام عن بعض . وواصل القرآن لا تخرج عن ذلك ، لكن منه ما يظهر ، ومنه ما يستخرج بالتأمل للبيب) (٣) .

وتلك العلاقة الوثيقة بين الفاصلة وما قبلها من النص القرآني تنحصر في أربعة أشياء :
التمكين والتصدير والتوشيح والإيفال (٤) .

التمكين : هو أن يمهد للفاصلة قبلها تمهيداً ، تأتي به الفاصلة ممكّنة في مكانها ، مستقرة في قرارها ، مطمئنة في موضعها ، غير نافرة ولا قلقة ، متعلّقة معناها بمعنى الكلام كلّها تعلّقاً تاماً ، بحيث لو طرحت اختل المعنى واضطرب الفهم .

(١) سورة فطمت ، الآية : ٣ .

(٢) إعجاز القرآن " الكتاب الثاني " لعبدالكريم الخطيب ، ٢/ ٢١٥ - ٢١٦ (دار الفكر ، الطبعة الأولى ، ١٩٦٤ م) .

(٣) البرهان في علوم القرآن ، ١/ ٧٨ .

(٤) ينظر : البرهان في علوم القرآن ، (١/ ٧٨) ، الإتيقان في علوم القرآن ، (٣/ ٣٠٢) ، معترك الأقران في إعجاز القرآن له ، (القسم الأول ، ص : ٣٩) ، الفاصلة القرآنية للدكتور عبد الفتاح لاثين ، (ص : ٣٩) ، الفاصلة في القرآن للشيخ محمد الحناوي ، (ص : ٢٨٥) .

ومن أمثلة ذلك إخباره - تعالى - في غزوة الخندق عن إجلاء الأحزاب عن المدينة بما أرسل عليهم من الريح والجنود :- ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَنَظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ (١).
 فإن الآية لو انتهت عند قوله - تعالى - : ﴿...وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ...﴾ لظنَّ ظان أن الريح التي عصفت بالكفار والأحزاب ، في تلك الغزوة كانت هي سبب رجوعهم ، وأن ذلك أمر اتفاقي ، ليس من عند الله - تعالى - ، فأخبر - سبحانه - في فاصلة الآية عن نفسه بالقوة والعزة ، فقال :- ﴿وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ ، ليعلم المؤمنين أن تلك الريح التي هبت ليست اتفاقا ، بل هي من إرساله - سبحانه - على أعدائه كعادته ، وأنه ينوع النصر للمؤمنين ، ليزيدهم إيمانا ، وينصرهم مرة بالقتال كيوم بدر ، وتارة بالريح كيوم الأحزاب وتارة بالرعب كيوم بني النضير ، تعريفا لهم أن الكثرة لا تغني شيئا ، وأن النصر من عنده - سبحانه - كيوم حنين . (٢).

التمدير : وهو أن يتقدم لفظة الفاصلة بمادتها في أول صدر الآية ، أو في أثنائها ، أو في آخرها ، كقوله - تعالى - : ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٣).

التوشيح : وهو أن يرد في الآية معنى يشير إلى الفاصلة حتى تعرف منه قبيل قراءتها ، كقوله - تعالى - : ﴿وَأَيُّهُمْ أَكْبَلُ لَهُمْ أَكْبَلُ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُم مُّظْلَمُونَ﴾ (٤).
 فإن من كان حافظا لهذه السورة ، متيقظا إلى أن مقاطع فواصلها النون المردفة وسمع في صدر هذه الآية :- ﴿وَأَيُّهُمْ أَكْبَلُ لَهُمْ أَكْبَلُ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارُ...﴾ ، علم أن الفاصلة ﴿مُظْلَمُونَ﴾ ، فإن من انسلخ النهار عن ليله أظلم ما دامت تلك الحال (٥).

الإيغال : أن ترد الآية بمعنى تام وتأتي الفاصلة بزيادة في ذلك المعنى ، كقوله - تعالى - : ﴿أَفَحُكْمَ الْجَبَلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (٦).
 فإن الكلام تم بقوله - تعالى - : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ ، ثم احتاج إلى فاصلة تناسب القرينة الأولى ، فلما أتى بها أفاد معنى زائدا (٧).

- (١) سورة الأحزاب ، الآية : ٢٥ .
- (٢) ينظر : البرهان في علوم القرآن ، ١/ ٧٩ ، الفاصلة القرآنية للدكتور عبد الفتاح لاشين ، ص : ٣٩ - ٤٠ ، الفاصلة في القرآن للشيخ محمد الحساوي ، ص : ٢٨٦ .
- (٣) سورة آل عمران ، الآية : ٨ . ينظر : الفاصلة القرآنية لالاشين ، ص : ٤٠ .
- (٤) سورة يس ، الآية : ٣٧ .
- (٥) ينظر : البرهان في علوم القرآن ، ١/ ٩٥ ،
- (٦) سورة المائدة ، الآية : ٥٠ .
- (٧) ينظر : البرهان في علوم القرآن ، ١/ ٩٦ ، الفاصلة في القرآن ، ص : ٢٩١ .

ومن الفواصل القرآنية ما يتضح كالأمثلة السابقة ، ومنها ما يدق ، فيحتاج إلى جهد وتلطف في استخراجها ، كما في قوله - تعالى - حكاية عن عيسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - في شأن قومه يوم القيامة : ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١) .

فإن قوله - تعالى - : ﴿ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ ﴾ - يوهم أن الفاصلة ينبغي أن تكون ﴿ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ .

ولكن إذا أنعم النظر علم أنه يجب أن تكون عليه التلاوة ، إذ أن المحدث عنه هاهنا أولئك الذين ادعوا ألوهية عيسى - عليه السلام - فهم مستحقون لأشد العذاب ، فإذا نالهم الغفران فذلك لا يكون إلا من العزيز الذي ليس فوقه أحد ، يرد عليه حكمه .. ثم جاء التعقيب بوصف الحكمة إشارة إلى أنه - سبحانه - إذا غفر فغفرانه عن حكمة ... (٢) .

وقد تقع فاملتان مختلفتان في نهايتي آيتين متفقتين لفظا ومعنى ، كقوله - تعالى - : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ (٣) ، وقوله - تعالى - : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٤) ، فلماذا اختلفت الفاملتان ولفظاً قبلهما واحد ؟ وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى .

وهكذا تختلف صور الفواصل في القرآن ، وتشكل ألوانا ، فلا تجد منها الأذن إلا حثا مجددا ، ولا يطعم اللسان منها إلا طبيبات متنوعة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١١٨ .

(٢) البرهان في علوم القرآن للزركشي ، ٨٩/١ ، بتصرف يسير .

(٣) سورة إبراهيم ، الآية : ٣٤ .

(٤) سورة النحل ، الآية : ١٨ .

المطلب السابع : العلاقة بين الفاصلة القرآنية والتذييل :

لما تبين مما سبق أنّ الفاصلة القرآنية قد جاءت في أواخر الآيات ، وكأنّها تعقيب على الآية ، أو تلخيص لمضمونها ، أو تأكيد لمعناها ، كان من المناسب أن نتحدث عن التذييل الذي وقف عليه علماء البلاغة وقفة تأمل ، إذ أنهما يقعان في أواخر الكلام في غاية الدقة والتناسب للسابق ، بل هما في الأصل شيء واحد إن صحّ التعبير من ناحية أداء الأغراض نفسها .

والتذييل مصدر "ذيل" للمبالغة ، وهو في اللغة : جعل الشيء ذيلًا للآخر^(١) ، وفي لسان العرب : (الذيل : آخر كل شيء) (٢) .

والمعنى الاصطلاحي منبثق عن هذا المعنى ، حيث قال صاحب البرهان : (اصطلاحاً أن يؤتى بعد تمام الكلام بكلام مستقل في معنى الأول ، تحقيقاً لدلالة منطوق الأول أو مفهومه ، ليكون معه كالدليل ، ليظهر المعنى عند من لا يفهم ، ويكمل عند من فهمه) (٣) ومثّلوا له بقوله - تعالى - : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ ، ثم قال - تعالى - : ﴿ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ (٤) .

وفي الآية الكريمة جملتان ، الأولى : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ ، وقد جاء الحديث عن سبأ أصحاب سد مأرب حيث كان لهم جنتان ، عن يمين وشمال ، ولكنهم أعرضوا وجحدوا نعم الله فبدّلوا بجنتيهما ﴿ ... جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلِ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴾ (٥) ، فعاقبهم الله - تعالى - بسبب كفرهم ، هذا معنى قوله - تعالى - : ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ ، فجاءت الجملة الثانية ، وهي قوله - تعالى - : ﴿ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ تأكيداً للجملة الأولى ، فهي مشتملة على معناها .

ومثله قوله - تعالى - : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ (٦) ثم أكد هذه الجملة بقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ . والجملة الأولى دلّت بمنطوقها على زهوق الباطل ، والجملة الأخيرة تأكيد وتقرير لذلك ، وهو كلام جار مجرى المثل . وذلك أننا نجد أن جملة "إن الباطل كان زهوقاً" تتردد على ألسنة كثير من الناس حينما يرون مصرع الباطل ، يسارعون إلى القول إن الباطل كان زهوقاً ، وليس الأمر كذلك في قوله : ﴿ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ .

(١) البرهان في علوم القرآن للزركشي ، ٦٨/٣ .

(٢) لسان العرب ، مادة (ذيل) ، ٢٦٠/١١ .

(٣) البرهان في علوم القرآن ، ٦٨/١ ، ينظر : الفوائد المشوّق إلى علوم القرآن لابن القيم ص ١٢١

(٤) سورة سبأ ، الآية : ١٧ .

(٥) سورة سبأ ، الآية : ١٦ ، معنى (أكل خمط) : كل نبات فيه مرارة وحموضة تعافه النفس ،

ومعنى (الأثل) : شجر طويل مستقيم الخشب كثير الأغصان ، والسدر : شجر النبق .

(٦) سورة الإسراء ، الآية : ٨١ .

ومن هنا قسموا التذييل إلى قسمين (١) :

- ١ - ضرب يخرج مخرج المثل السائر ، بأن يكون مستقلاً بإفادة المراد ، فيكون جائز الاستعمال على الانفراد - كما في المثال الثاني - " إن الباطل كان زهوقاً " ويملح مثلاً للعبارة والتأسي .
 - ٢ - ضرب لا يخرج مخرج المثل لعدم استقلاله بإفادة المراد ، وتوقفه على ما قبله - كما في المثال الأول - وهو قوله - تعالى - : ﴿ وَهَلْ نُجِزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴾ .
- إن العلماء مع كونهم يعرفون الفاصلة بـ " كلمة آخر الجملة " (٢) أو هي " كلمة آخر الآية " (٣) ، فهم عند الاستشهاد للفاصلة يلحظون الجملة بكاملها وينظرون إلى المعنى كله ، وعلى هذا فإن الفاصلة لا تخرج عن كونها تستمدّ تحديد معناها من موقعها في الجملة الأخيرة ، والتي تكون تذييلاً ، أو في حكم التذييل . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

-
- (١) ينظر لهذا التقسيم : جواهر الكنز لابن الأثير الحلبي المتوفى ٧٢٧هـ ، ص : ٢٤٤ (تحقيق الدكتور محمد زعلول سلام ، منشأة المعارف بالاسكندرية ، أنوار الربيع في أنواع البديع للسيد علي صدر الدين المدني ، ص : ٣٩ - ٤٠ (تحقيق شاكراً هادي شكر ، مطبعة النعمان - النجف ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م) ، الفوائد المشوق لابن القيم ، ص : ١٢١ ، معجم البلاغة العربية للكتور بدري طبانة ، ٢٨٢/١ - ٢٨٣ (من منشورات جامعة طرابلس ، كلية التربية) .
 - (٢) ذلك تعريف عمرو الداني المتوفى سنة ٤٤٤هـ ، ينظر : البرهان للزركشي ، ٥٣/١ .
 - (٣) ذلك تعريف بدر الدين الزركشي المتوفى ٧٩٤هـ ، ينظر : المرجع السابق ، ٥٣/١ .

الفصل الأول

فوائد مُنتثرة في تفسير الآيات المختومة بالأسماء الحسنى :

الفصل الأول : فوائد منتثرة في تفسير الآيات المختومة بالأسماء الحسنى :

من خصائص أواخر الآيات القرآنية تنويع ذكر الأسماء الحسنى ، بصورة تتناسب مع السياق ، وفي ذلك فوائد جلييلة ، وأذكر منها تسع فوائد اخترتها حسب توفيق الله لي .

الفائدة الأولى : في عدة آيات من القرآن الكريم إذا ذكر الله - تعالى - الحكم لم يَنْصَر على نفس الحكم عليه ، بل يذكر من أسمائه الحسنى ، ما إذا عُلِمَ ذلك الاسم وعُلمت آثاره ، عُلِمَ أَنَّ ذلك الحكم من آثار ذلك الاسم ، وهذا حثٌّ من الله - تعالى - لعباده أن يعرفوا أسمائه حق المعرفة ، وأن يعلموا أنها الأصل في الخلق والأمر ، وأن الخلق والأمر من آثار أسمائه الحسنى ، وذلك مثل قوله - تعالى - : ﴿... فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلُقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١)

فيستفاد أن الفيئة يحبها الله - تعالى - ، وأنه يغفر لمن فاء ، ويرحمه ، وأن الطلاق بغض إلى الله - تعالى - ، وأما المولي إذا طلق فلن الله - تعالى - سيجازيه على ما فعل من السبب ، وهو الإيلاء ، والمسبب ، وهو ما ترتب عليه ... وهذا كثير (٢) .

الفائدة الثانية : من أساليب القرآن الكريم في أواخر الآيات ، أن يأتي بلفظة "كان" ، لمجرد تحقيق مضمون ما تدخل عليه دون الدلالة على المضي ، مثل قوله - تعالى - : ﴿... وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣) .

الفائدة الثالثة : إن القرآن الكريم يظهر أفعال المانع ذي الجلال ، ويبسط آثاره أمام النظر ، ببياناته المعجزة ، ثم يستخرج عن آثاره وأفعاله تلك ، الأسماء الإلهية . ومن أمثلة ذلك قوله - تعالى - : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٤) ، فيبسط الآثار في هذه الآية ويرد أعظم الآثار الشاهدة على العلم والقدرة ، بغاياتها ونظاماتها ، كمقدمات نتيجة ومقصود مهم ، فيستخرج اسم العليم .. (٥) .

الفائدة الرابعة : من أساليب القرآن الكريم أنه يقرن الترغيب بالترهيب ، والإنذار بالتبشير ، ونرى ذلك في ختام الآيات ، مثل قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّكَ

(١) سورة البقرة، الآيتان: ٢٢٦-٢٢٧ .

(٢) فوائد قرآنية ، للشيخ عبد الرحمن السعدي ، ص: ٤٩-٥٠ ، (تحقيق زهير الشاويش المكتب الإسلامي ، بيروت ، دمشق) .

(٣) سورة النساء ، من الآية: ١٧ .

(٤) سورة البقرة ، الآية: ٢٩ .

(٥) مجموعة المقالات من كليات رسائل النور ، للشيخ سعيد النورسي المتوفى سنة ١٣٧٩هـ من علماء تركيا ، ص: ٤٩٢ ، (ترجمها عن التركية الملا محمد زاهد زكريا ، عالم الكتب ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م)

لَغْفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ .

الفائدة الخامسة : وقد تأتي الفواصل القرآنية مشتملة على الأسماء الحسنى للحمل على المقررات السابقة ، والبحث على التمسك بها أمراً أو نهياً ، كقوله - تعالى - : ﴿...وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٢) .

الفائدة السادسة : قديختم القرآن الكريم الآية بفاصلة تكون كالتأكيد والتقريب لمضمون ما سبقها من المقاصد والأغراض بطريقة التذكير بأسماء الله - تعالى - الحسنى ، مثل قوله - تعالى - : ﴿...والله غفور رحيم﴾ (٣) .

الفائدة السابعة : من أساليب القرآن أن يختتم بعض الآيات بالأسماء الحسنى للإشارة إلى ظهور تلك الأسماء في مضمون ما تقدمها من الكلام ، مثل قوله - تعالى - : ﴿...إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٤) ، في بداية قصة يوسف - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - إذ أن النعم التي ذكرها الله - تعالى - في هذه الآية ، من الاجتباء ، وتأويل الأحاديث وإتمام النعمة على يوسف - عليه السلام - كان تحققها بمقتضى اسمي "عليم حكيم" .

الفائدة الثامنة : إن في اقتران الاسمين الكريمين معنى دقيقاً خفياً عن الأفهام وهو حصول وصفٍ جديدٍ لله - تعالى - من اقترانهما (٥) ، يقول ابن القيم - رحمه الله تعالى : (صفةٌ تحمّل من اقتران أحد الاسمين والوصفين بالآخر ، وذلك قدر زائد على مفرديهما نحو "الغني الحميد ، العفو القدير ، الحميد المجيد" ، وهكذا عامة الصفات المقترنة - والأسماء المزدوجة في القرآن ، فإن الغنى صفة كمال والحمد كذلك ، واجتماع الغنى مع الحمد كمال آخر ، فله ثناء من غناه وثناء من حمده ، وثناء من اجتماعهما ، وكذلك العفو القدير ، والحميد المجيد ، والعزيز الحكيم ، فتأمله ، فإنه من أشرف المعارف) (٦) .

الفائدة التاسعة : قديأتي الاسمان المقترنان في نهاية الآية للتنبيه على أن الأحكام الواردة المتعلقة بشئون الحياة ، وتنظيمها ، كالزواج والطلاق والميراث ، ليست أموراً دنيوية بحتة ، كما يتبادر إلى الذهن ، بل هي أحكام إلهية ، تدخل في مفهوم العبادة ، حيث إنها تؤدي إلى الثواب والعقاب ، كما في الآية التي جاءت في بيان الورثة بالمصاهرة (٧) ، حيث قال - عز وجل - : ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ...﴾ (٨) ، وانتهت هذه الآية باسمين من أسمائه - تعالى - ، وهما "عليم حليم" في قوله - تعالى - : ﴿...والله عليم حليم﴾ (٨) ، وذلك لأن لا ينسى الشخص الذي أخذ حصة الميراث بطريقة غير مشروعة من غفلة الطرف الآخر ، أو عجزه ، أنه واقع في حدود علم الله - تعالى - بما فعل ، كما أنه واقع في حدود عقابه - سبحانه - جزاء ما ارتكب من مخالفة للحكم الإلهي ، ولكنه حليم ، لم يعاقبه مباشرة بل نبّهه إلى ذلك لكي يرجع إلى الحق ويعطي ما اغتصبه من حقوق الآخرين ، وإن لم يفعل فالعقاب لله واقع (٩) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

- (١) سورة الأنعام ، من الآية : ١٦٥ .
- (٢) سورة البقرة ، من الآية : ٢٢٣ .
- (٣) سورة المائدة ، من الآية : ٧٤ .
- (٤) سورة يوسف ، من الآية : ٦ .
- (٥) الألوهية في القرآن ، للأستاذ الدكتور سعاد يلدريم ، ص : ٧٠ (باللغة التركية) .
- (٦) بدائع الفوائد ، لابن القيم ، ١/ ١٦١ .
- (٧) الوارثون بالمصاهرة : الزوج والزوجات .
- (٨) سورة النساء ، من الآية : ١٢ .
- (٩) الألوهية في القرآن ، للأستاذ الدكتور سعاد يلدريم ، ص : ٧٤ - ٧٥ . بتصرف يسير .

الفصل الثاني

المناسبة بين أسماء الله - تعالى - الحسنى، والآيات التي خُتِمت بها :

من (سورة المائدة) إلى آخر (سورة المؤمنون) .

سورة المائدة

النص :
قال الله تعالى :

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْنَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فَسُقُ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخِصَّةٍ غَيْرِ مَتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

الميتة : قال في القاموس المحيط : (الميتة : ما لم تلحقه الذكاة)^(٢) أي : الذبح ، وهي في عرف الشرع : ما مات من بهيمة الأنعام ، حتف أنفه ، أو قتل على هيئة غير مشروعة^(٣) .

أهل لغير الله به : قال في المصباح المنير : (أهل المحرم : رفع صوته بالتلبية عند الإحرام ، وكل من رفع صوته فقد أهل إهلالا ..)^(٤) .

و المراد مما أهل لغير الله به : ما نكر على ذبحه غير اسم الله - تعالى - من صنم أو وثن أو بشر ، كقولهم : باسم اللات والعزى .
المنخنقة : ما مات خنقا بأن عُصر حلقه بحبل أو نحوه^(٥) ، قال في لسان العرب : (الانخنق انصمار الحلق)^(٦) .

- (١) سورة المائدة ، الآية : ٣ .
- (٢) القاموس المحيط ، مادة (موت) ، ص : ٢٠٦ (تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ، ط . الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) .
- (٣) تفسير الشيخ القاسمي المسمى " محاسن التأويل " ، ٣٨/٣ (دار الفكر ، ط . الثانية ، ١٣٩٧ هـ) .
- (٤) المصباح المنير للفيومي ، ٦٣٩/٢ (المكتبة العلمية ، بيروت) .
- (٥) ينظر : المحرر الوجيز لابن عطية ، ٣٣٥/٤ (مؤسسة دار العلوم ، الدوحة - قطر ، ط . الأولى - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٧ م) ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ٤٨/٦ .
- (٦) لسان العرب ، مادة (خنق) ، ٩٢/١٠ ، (دار صادر ، بيروت ، تصوير المكتبة الفيصلية) .

الموقوذة	: التي ضربت بعما أو حجر حتى ماتت .
	قال في لسان العرب (الوقذ: شدة الضرب، وشاة موقوذة: قُتلت بالخشب) (١).
	قال في المفردات: (الموقوذة: المقتولة بالضرب) (٢).
المتردية	: التي تسقط من عال إلى أسفل مثل الجبل فتموت (٣). من التردى: مأخوذ من الردى بمعنى الهلاك (٤).
النطوحة	: المنطوحة، فعيلة بمعنى مفعولة، وهي التي ينطحها غيرها حتى تموت، يقال: نطحه كمنعه وضربه - ينطحه -: بفتح الطاء وكسرها -: أصابه بقرنه (٥).
السبع	: المفترس من الحيوان (٥) كالأسد والثعلب والذئب ونحوها . والمراد أكل السبع: ما أكل منه السبع (٧).
ذكيتم	: ذبحتم، قال في النهاية: (التذكية: الذبح والنحر، يقال: ذكيت الشاة تذكية، والاسم الذكاة، والمذبوح ذكيتي) (٨).
النصب	: قال في المصباح المنير: (النصب - بضمين - حجر نصب وعيد من دون الله، وجمعه أنصاب، وقيل: "النصب جمعٌ واجدها: "نصاب" (٩).

-
- (١) لسان العرب، مادة (وقذ)، ٥١٩/٣ .
- (٢) المفردات في غريب القرآن، للراغب، ص ٥٢٩، (دار المعرفة، بيروت، تحقيق محمد سيد كيلاني) .
- (٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص ١٤٠، (تحقيق السيد أحمد مقر، طبعة ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م دار الكتب العلمية، بيروت) .
- (٤) القاموس المحيط، مادة (ردى)، ص ١٦٦١ .
- (٥) المرجع السابق، مادة (نطح)، ص ٣١٣ .
- (٦) المرجع السابق مادة (سبع)، ص ٩٣٨ .
- (٧) تفسير القرطبي، ٤٩/٦ - ٥٠، إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود ٦/٣، (دار إحياء التراث العربي، بيروت) .
- (٨) النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، ١٦٤/٢، (تحقيق محمود محمد الطناحي، وظاهر أحمد الزاوي - عيسى البابي الحلبي، القاهرة، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م) . ينظر لسان العرب مادة (نكى)، ٢٨٨/١٤ .
- (٩) المصباح المنير، ٦٠٧/٢ .

جاء في كتب معاني القرآن^(١): أنها أحجار أو أصنام نصبوها
حول الكعبة، كانوا يذبحون عندها ويعظمونها بذلك، ويمبّون
عليها دماء الذبائح .

تستقموا : تطلبوا معرفة ما قسّم لكم من أحد الأمرين، وفي اللغة :
القسّم - بفتح القاف و كسرهما - : الحظّ والنصيب^(٢) .

قال القرطبي : (إنما قيل لهذا الفعل : استقسام لأنّهم
كانوا يستقسمون به الرزق وما يريدون)^(٣) .

بالأزلام : جمع زلم - بفتح الزاي وضمها - وتسمّى القداح، وهي سهام
كانوا يستقسمون بها في الجاهلية^(٤) .

فسق : قال في اللسان : (الفسق : العميان والترك لأمر الله - عز وجل -
والخروج عن طريق الحق)^(٥) .

يئس : من اليأس، قال في القاموس : (اليأس واليأس : القنوط، ضد
الرجاء أو قطع الأمل)^(٦) .

اضطرّ : من الاضطرار، وهو الاحتياج إلى الشيء، وقد اضطرّه إليه أمره
أحوجه وألجأه إليه، وهو من الافتعال، فجعلت التاء طاء،
لأن التاء لم يحسن لفظها مع الضاد^(٧) .

مخممة : مجاعة^(٨)، وفي لسان العرب : (الخُمس - بسكون الميم وفتحها -

(١) ينظر : معاني القرآن ، للفرّاء ، ٣٠١/١ ، (نشر عالم الكتب ، بيروت ، ط الثالثة ، ١٤٠٣هـ -

١٩٨٣م) . وتفسير غريب القرآن ، ص ١٤٠-١٤١ . ومعاني القرآن وإعرابه ، للزجاج ، ١٦٠/٢

(تحقيق د . عبد الجليل عبده شلبي ، المكتبة العصرية صيدا ، بيروت) ، ومفردات الراغب

ص ٤٩٤ . وينظر تفسير القرطبي ، ٥٧/٦ .

(٢) لسان العرب ، ٤٧٨/١٢ .

(٣) تفسير القرطبي ، ٥٨/٦ .

(٤) تفسير غريب القرآن ، ص ١٤١ ، والقاموس المحيط ، مادة (زلم) ، ص ١٤٤٤ .

(٥) لسان العرب ، مادة (فسق) ، ٣٠٨/١٠ .

(٦) القاموس المحيط ، مادة (يئس) ، ص ٧٥١ .

(٧) لسان العرب ، مادة (ضرر) ، ٤٨٣/٤ - ٤٨٤ .

(٨) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص ١٤١ ، والقاموس المحيط ،

مادة (خمص) ، ص ٧٩٧ .

والمخممة : الجوع ، وهو خلاء البطن من الطعام جوعاً ،

والمخممة : المجاعة ، وهي مصدر مثل المنضبة (١).

متجانف لإثم : مائل إلى الإثم ، من الجنف - بفتح النون - الميل (٢).

وأما الإثم فهو الذنب (٣) . وهو ترك ما أمر الله بفعله ، وفعل

ما أمر بتركه .

غفور : اسم من الأسماء الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٤).

رحيم : اسم من الأسماء الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِيه :

هذه الآية الكريمة هي تفسير وتفصيل لقوله - تعالى - في الآية الأولى من

هذه السورة وهو قوله - تعالى - : ﴿إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ (٦) حيث نكر في هذه

الآية المحرمات التي استثناهما من بهيمة الأنعام هناك ، فقال - تعالى - : ﴿حُرِّمَتْ

عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ أي : البهيمة التي ماتت بدون تذكية مشروعة ، وقد خضعت السنة

المطهرة من ذلك السمك والجراد ، ويدلّ على ذلك حديث ابن أبي أوفى (٧) - رضي

الله عنهما - قال : غزونا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - سبع غزوات - أو ستاً - كنّا نأكل معه الجراد (٨).

(١) لسان العرب مادة (خمص) ، ٣٠/٧ .

(٢) القاموس المحيط، مادة (جنف) ، ص ١٠٣١ .

(٣) الصحاح للجوهري ، ١٨٥٧/٥ . (تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، ط الثانية ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) سورة المائدة ، جزء من الآية الأولى ، وهي قوله - تعالى - : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءُفُوا

بِٱلْعُقُودِ ءَحْلَلْتُ لَكُم بِهِيْمَةَ ٱلْأَنْعَامِ ءِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلَى ٱلصَّيْدِ ءَأَنْتُمْ حُرْمٌ ءِِنَّ ٱللَّهَ

يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾

(٧) هو عبد الله بن أبي أوفى ، علقمة بن خالد الأسلمي ، صحابي ، شهد الحديبية ، وهو آخر

من توفي بالكوفة من الصحابة ٨٧هـ ينظر : الإستيعاب ، لابن عبد البر ، ٨٧٠/٣ (القسم الثالث)

مكتبة نهضة مصر - القاهرة .

(٨) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب الذبائح والميد ، باب أكل الجراد ، ٦٢٠/٩ ،

رقم ٥٤٩٥ . وصحيح مسلم (تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي) كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحة

الجراد ، ١٥٤٦/٣ ، رقم ١٩٥٢ .

وحديث جابر (١) - رضي الله عنه. قال : غزونا جيش (٢) الخَبَط (٣) وأُرس أبو عبيدة (٤)، فَجُعنا جوعاً شديداً، فألقى البحر حوتا ميتا لم تَرَ مثله يقال له العنبر، فأكلنا منه نصف شهر ٠٠٠٠ فلما قَدِمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : " كُلُوا رِزْقاً أَخْرَجَهُ اللَّهُ . أَطْعَمُونَا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ، فَأَتَاهُ بَعْضُهُمْ بِعُفُو فَأَكَلَهُ " (٥) . « وَالذَّمُّ » أي : المسفوح السائل لقوله - تعالى - في موضع آخر « أَوْ كَمَا مَسْفُوحاً » (٦)، ويدل أيضا على تخميص السنة الكبد والطحال من ذلك الحكم حديث ابن عمر (٧) - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَكَمَانٍ : فَأَمَّا الْمَيْتَتَانِ فَالسَّمَكُ وَالْجَرَادُ . وَأَمَّا الدَّمَانُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ " (٨) .

(١) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي الأنصاري السلمي، صحابي، من المكثرين في الرواية عن النبي - صلى الله عليه وسلم - غزاة غزوة - توفي - رضي الله عنه سنة ٧٠ وقيل ٧٧ هـ . ينظر : الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني مكتبة المثنى ببغداد، تصوير عن الطبعة الأولى سنة ١٣٢٨ هـ، بمطبعة السعادة . ج ١ ص ٢١٣ .

(٢) قوله : جيش الخَبَط - منسوب على الاختصاص .

(٣) قال ابن الأثير في النهاية ، ٧/٢ ، : الخبط - يسكون الباء - : ضرب الشجر بالعصا ليتناثر ورقها، واسم الورق الساقط، خَبَطَ - بالتحريك - . فَعَلَ بمعنى مفعول ، وهو من علف الإبل .

وأما سبب التسمية بجيش الخبط، فقد جاء في رواية مسلم عن جابر ، ١٥٣٦/٣، قال : فأقمنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط . فُسِمَ جيش الخبط .

(٤) هو عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال الفهري القرشي : أبو عبيدة ، أحد العشرة

المبشرين بالجنة . شهد بدرا ، فاتح الديار الشامية ، ينظر : الإستهباب ، ٧٩٢/٢ - ٧٩٣ .

(٥) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب المغازي ، باب غزوة سيف البحر ، ٧٨/٨ ،

رقم ٤٣٦٢ . وصحيح مسلم ، كتاب الصيد ، باب إباحة ميتات البحر ، ١٥٣٦/٣ ، رقم ١٩٣٥ .

واللفظ المذكور للبخاري .

(٦) سورة الأنعام ، جزء من الآية ، ١٤٥ .

(٧) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، العدوي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي ، ولد بعد البعثة ببسير .

وهو أحد المكثرين من الصحابة ، وكان أشد الناس اتباعا للأثر . توفي في سنة ٧٣ هـ . ينظر : أسد

الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير ، ٣٤٠/٣ ، دار الشعب .

(٨) أخرجه أحمد في (مسنده) ، ٩٧/٢ ، وابن ماجه في (سننه) ، ١١٠٢/٢ ، رقم ٣٣١٤ ، في كتاب الأطعمة

باب الكبد والطحال ، والدارقطني ، ٢٧١/٤ - ٢٧٢ ، رقم ٢٥ ، في باب الصيد والذبائح والأطعمة

وغير ذلك ، وإسناده ضعيف لكن رواه البيهقي في السنن ، ٢٥٤/١ ، موقوفا على ابن عمر بإسناد

صحيح ، وهو موقوف لفظا ، مرفوع حكما ، لأن قول الصحابي " أحلت لنا " مثل قوله " أمرنا بكذا

ونهيينا عن كذا " .

وأما الدّم الذي يتبقى في العروق بعد الذبح، فقد ذكر الطبري^(١)، وابن عطية^(٢) الإجماع على أنّه مباح، وأنّـه ليس من الدّم المسفوح **«وَلَحْمُ الْخَنَزِيرِ»** المراد به: جميع أجزائه، لحمه وما خالطه من شحم وغيره^(٣)، وإنّما حرم اللحم بالذكر، لأنّه معظمه والمقصود بالأكل **«وَمَا أَهْلُ لَيْعِرِ اللَّهِ بِهِ»** أي: ما ذكر على ذبحه غير اسم الله - تعالى - من منم أو وثن أو بشر أو نحو ذلك، فما ذبح على غير اسم الله - تعالى - فهو حرام، قال ابن كثير: (لأنّ الله - تعالى - أوجب أن تذبح مخلوقاته على اسمه العظيم، فمتى عدل بها عن ذلك، ونكر عليها اسم غيره من منم أو طاغوت أو وثن أو غير ذلك من سائر المخلوقات، فإنّها حرام بالإجماع)^(٤). **«وَالْمَنْخَنِقَةُ»** وهي البهيمة التي تختنق، إمّا في وثاقها، وإمّا بإدخال رأسها في الموضع الذي لا تقدر على التخلّص منه حتّى تموت^(٥). **«وَالْمَوْقُودَةُ»** أي: وهي التي تُضرب بحجر أو عملاً حتّى تموت من غير تذكية، وأنّ ذلك حرام في الإسلام، لأنّه تعذيب للحيوان، قال - صلى الله عليه وسلم - : "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ"^(٦) وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ. وليُحَدِّدْ^(٧) أحدكم شفرته^(٨)، فليُرح ذبيحته^(٩).

(١) جامع البيان، للطبري، ٦٧/٦، (مطفي البابي الحلبي، ط الثالثة، ١٣٨٨هـ-١٩٦٨م).

(٢) المحرّر الوجيز، ٣٣٤/٤.

(٣) ينظر: النكت والعيون للماوردي، ٤٤٣/١، (تحقيق خضر محمد خضر، ط الكويت، ط الأولى).

(٤) تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٩/٢، (دار المعرفة-بيروت، ط الأولى، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م).

(٥) ينظر: تفسير الطبري، ٦٨/٦.

(٦) القِتْلَةُ -: بكسر القاف وسكون التاء -: الهيئة والحالة، شرح النووي على صحيح مسلم

١٠٧/١٣.

(٧) لِيُحَدِّدَ -: يضم الياء -، يقال: أحدّ السكين وحدّدها واستحدّدها بمعنى . وليرح ذبيحته

باحداد السكين، وتعجيل امرارها . المرجع السابق، ١٠٧/١٣.

(٨) قال ابن الأثير في النهاية: الشفرة - بسكون الفاء -: السكين العريضة، ٤٨٤/٢.

(٩) صحيح مسلم، ١٥٤٨/٣ رقم ١٩٥٥، كتاب الصيد والذبائح، باب الأمر بإحسان الذبح والقتل وتحديد الشفرة . والمسند لأحمد بن حنبل، ١٢٣/٤، (الطبعة المصوّرة عن الطبعة الميمونية،

سنة ١٣٠٦هـ، تصوير المكتب الاسلامي، ودار صادر، بيروت) سنن الترمذي، لمحمد بن عيسى

الترمذي، ٢٣/٤، رقم ١٤٠٩، (دار إحياء التراث العربي، بيروت) . وسنن ابن ماجه، لمحمد

ابن يزيد القزويني، ١٠٥٨/٢، رقم ٣١٧٠، كتاب الذبائح، باب إذا ذبحتم فأحسنوا الذبح .

(تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه).

﴿وَالْمُتَرَبِّصَةُ﴾ : وهي التي تسقط من مكان عال، أو في بئر أو غير ذلك، وهي كالميتة في الحكم لا يحل أكلها بدون تذكية، ﴿وَالنَّطِيقَةُ﴾ : وهي التي ماتت بسبب نطح غيرها، وتلك حرام أيضا إن لم تدرك ذكاتها قبل موتها ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ أي : وما افترسه السبع وأكل بعضه ومات بجرحه، فلا يؤكل ما بقي ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ أي : إلا ما أدركتم ذكاتها من المفخقة وما عطف عليها، وفيه بقية حياة، يضطرب اضطراب المذبوح، وذبحتموه فإنه يحل، وإلا فلا يحل الأكل منه ^(١)، ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ أي : وما ذبح على الأحجار والأصنام المنصوبة، وقد كانت لأهل الجاهلية حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويتقربون بذلك إليها ^(٢)، ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ أي : وحرّم عليكم أيضا أن تطلبوا معرفة مالكم، وما قدّر عليكم، عن طريق الأزلام، وهي قِداح القمار على هيئة السهام، كانوا في الجاهلية إذا أرادوا سفرا أو غزوا، أو تجارة أو نكاحا أو غير ذلك من معازم الأمور يعمدون إلى قِداح ثلاثة : مكتوب على أحدها أرني ربي وعلى الآخر نهاني، والثالث لا كتابة عليه، فإن خرج الأمر أقدم على الفعل، وإن خرج الناهي أمسك، وإن خرج الغفل أعاد ثانيا حتى يخرج الأمر أو الناهي ^(٣). ﴿ذَلِكُمْ فَسُقُ﴾ أي : الاستقسام بالأزلام خروج عن دين الله وشرعه، أو تناول كل ما نكر من المحرمات خروج عن طاعة الله - تعالى - ^(٤). ثم أخبر - تعالى - عباده المؤمنين أن الكفار قد يئسوا من زوال دين الإسلام فقال : ﴿الْيَوْمَ يَأْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ المراد باليوم : يوم نزول هذه الآية ، وهو يوم الجمعة عام حجة الوداع

(١) ينظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص ١٣٠، وتفسير أبي السعود، ٦/٣ .

(٢) ينظر: الكشاف، للزمخشري، ٥٩٣/١، (نشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان) .

والمحرر الوجيز، ٣٤٠/٤ .

(٣) ينظر : معان القرآن للفراء، ٣٠١/١، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص ١٤١ .

وتفسير الطبري، ٧٦/٦ .

(٤) ذهب الزمخشري في تفسيره، ٥٩٣/١، وأبو السعود في تفسيره، ٦/٣، والآلوسي في

تفسيره، ٦٠/٦ إلى أن المشار إليه من قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ﴾ هو الاستقسام بالأزلام .

والأرجح عندي - والله أعلم - هو الثاني فهو كل ما نكر من المحرمات، لأن ارتكاب شي منها

خروج عن طاعة الله، ويؤيد ما نقوله قوله تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ

لَفُسْقُ﴾ الأنعام : من الآية (١٢١). وبه قال الطبري، (٧٨/٦) .

كما روى (١) عن عمر بن الخطاب (٢) رضي الله عنه - والمعنى: الآن انقطع رجائهم من إبطال دينكم، أو يئسوا من أن يردّوكم عن دينكم كما كان ذلك قبل فتح مكة، إذا ﴿ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ ﴾ أي: فلا تخافوا الكفار أن يظهرُوا عليكم ويرتدّوكم عن دينكم، وخافوا الله - تعالى - الذي نصركم عليهم، وخذلهم. ثم أخبر - تعالى - عباده المؤمنين امتنانه وإنعامه عليهم فقال: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ بجميع عقائده وعباداته وأحكامه وآدابه حتى لا تحتاجوا بعد ذلك إلى تحليل وتحريم ﴿ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ بإظهاركم على الأعداء والغلبة عليهم، قال الآلوسي: (إتمام النعمة على المخاطبين بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين، وهدم منار الجاهلية ومناسكها) (٣) ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ أي: واخترت لكم من بين الأديان، وأعلمتكم بأنه هو الدين المرصّي وحده عندي، قال تعالى: ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (٤) وقال: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ (٥) وفي الآية إشارة إلى تمام رسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - وأن أجله قد اقترب. ولما كان بيان ما يَظْطَرُّ إليه الإنسان من أحوال وضرورات من كمال الدين، بين الله - جل شأنه - حكمه فيها فقال: ﴿ فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ هذا الجزء

(١) أخرج الشيخان - واللفظ للبخاري - عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرأونها لو علينا - معشر اليهود - نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: أي آية؟ قال: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو قاشم بعرفة، يوم الجمعة. (صحيح البخاري، مع شرحه فتح الباري، ١٠٥/١ رقم ٤٥، كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه، صحيح مسلم، ٢٣١٣/٤، رقم ٣٠١٧، كتاب التفسير).

(٢) هو عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي، أبو حفص: ثاني الخلفاء الراشدين وأول من لقّب بأمر المؤمنين، توفي سنة ٢٣ هـ. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ٣/١١٤٤. (٣) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للآلوسي، (دار الفكر، ١٣٩٨م ١٩٧٨م) ٦٠/٦-٦١.

(٤) سورة آل عمران، من الآية: ١٩.

(٥) سورة آل عمران، من الآية: ٨٥.

من الآية يتَّجِلُ بقوله - تعالى - : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ﴾ إلى قوله ﴿ وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَمِ ﴾ وقد توسط قوله - تعالى - : ﴿ ذَلِكَ فَنُقُ ﴾ إلى هنا : لتأكيد التحريم لما تقدّم ذكره : لأنّ تحريم هذه الخبائث من جملة الدّين الكامل والنعمة التامة (١).

والمعنى : أن مَنْ وقع في مجاعة ، وخاف على نفسه أن يهلك جوعاً ، فاضطرّ إلى تناول شيء من المحرّمات المذكورة ، إنقاذاً لحياته ، فأكل بشرط أن يكون غير مائل إلى إثم ، وذلك بتجاوزه حدّ الضرورة أو بعميان السفر ، فإنّ الله - عز وجل - لا يؤاخذهُ لتناوله من تلك المحرّمات حالة الاضطرار ، وجملة ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ تعليل لذلك الجواب المقدر . لما بيّن الله - تعالى - الأشياء التي يحرم تناولها على النّاس لصالحهم ، واستثنى ممّا حرّم ما يُنقِذ حياتهم بلا غلو ولا مجاوزة ومع الاضطرار الشديد ، أخبر عن نفسه الكريمة بمفتي المغفرة والرحمة ، فمن رحمته بعباده أنّه أباح لهم ما هو حرام أصلاً عند الاضطرار والحاجة . ومن واسع مغفرته أنّه - تعالى - شمل هذه المحظورات في الاضطرار بمغفرة الذنوب وسترها والمفح عنها ، لأنّ تناول الميتة قد يكون واجباً في بعض الأحيان ، وهو حين يخاف الإنسان على نفسه ، ولا يجد غيرها ، وقد يكون مندوباً ، وقد يكون مباحاً بحسب الأحوال (٢) . يقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رَحْمَهُ ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ تُؤْتَى مَعْصِيَتُهُ (٣) " وفي إخبار الله - تعالى - عن نفسه الكريمة - في هذا الختام - بأنّهُ غفور رحيم ، معانٍ تُستخرج من ذكرها مقتربين ، ومنها ما يأتي :

أولاً : رفع الإيهام الذي يطرأ على نفس المضطرّ من أنّ التناول من هذه المحرّمات من ميتة وغيرها عند الاضطرار فيه ذنب ، فلا يجوز الإقدام عليه ، ففي ذكر اسمه - تعالى - ﴿ غفور ﴾ أولاً إشارة إلى أنّ تناول ما حرّمه الله - تعالى - حالة الاضطرار ليس ذنباً ، بالنظر إلى حال المضطرّ ،

(١) ينظر : تفسير أبي السعود ، ٧/٣ ، وتفسير الآلوسي ، ٦١/٦ .

(٢) تفسير ابن كثير ، ١٥/٢ .

(٣) أخرجه أحمد في (مسنده) ، ١٠٨/٢ ، من طريق قتيبة بن سعيد ، حدثنا عبد العزيز بن محمد ،

عن عمارة بن غزية ، عن نافع ، عن ابن عمر مرفوعاً . وأخرجه ابن حبان في (صحيحه) ،

(٢٧٤٢) و (٣٥٦٨) من طريق ابن قتيبة بن سعيد . والخطيب البغدادي في (تاريخه) ،

٣٤٧ / ١٠ ، من طريق علي بن عبد الله المدني ، عن عبد العزيز بن محمد ، عن عمارة بن

غزية ، عن حرب بن قيس ، عن نافع ، عن ابن عمر ، وقال الهيثمي في (المجمع) ١٦٢ / ٣ :

رواه البزار والطبراني في (الأوسط) وإسناده حسن .

وإن كان ذنباً بالنظر إلى غير المضطرّ. ثم إنّ تحريم التناول من تلك المحرّمات ليس تحريماً أبدياً، إذ رُوِيَ فيه أيضاً نافذة الضرورة، فعندما توجد الضرورة يصبح استعمال تلك المحرّمات وتناولها رخصة من الله بشرط الالتزام بما شرعه الله - تعالى - في الأخذ منها بقدر ما يحفظ حياة الإنسان من التلف والضياع .

وروح الرخصة مستفادة في هذا المقام من اسمه - تعالى - ﴿الغفور﴾. وأما اسمه - تعالى - ﴿الرحيم﴾ المقتدر به يدلّ على أنّ تلك الرخصة في تلك الحالة إكرام ونعمة وتوسعة من الله - تعالى - على عباده .
ثانياً : إنّ الإنسان بطبيعته البشريّة قد يخالف منهج الله - عز وجل - فيما أحلّ وفيما حرّم، فيتناول - وهو غير مضطرّ - من تلك المحرّمات التي تقدّم ذكرها، وذلك يجعله عاصياً لله - سبحانه وتعالى - فأخبر - تعالى - بأنّه غفور للعاصي إذا تاب ورجع إليه، رحيم به حيث يتفكّل عليه برحمته ويقبل توبته .

ثالثاً : قد يتجاوز المضطرّ من غير قصد القدر الذي يحفظ حياته والذي حدّده الشرع^(١) لإنقاذه من الهلاك، وبذلك يواجه معصية تجعله يتطلّع إلى مغفرة ربه، فالله - سبحانه وتعالى - غفور له يغفر ذنبه في تناول ما يزيد على الحاجة، رحيم به حيث أباح له تناول قدر الحاجة^(٢) والله - سبحانه وتعالى - أعلم بالصواب .

(١) في هذا التحديد خلاف لدى العلماء، ينظر: أحكام القرآن للجصاص، ١/١٢٧، (دار الكتاب العربي - بيروت، طبعة مصورة عن الطبعة الأولى ١٣٣٥ هـ) وأحكام القرآن لابن العربي، ١/٥٥ - ٥٦، (تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت) . وذلك عند تفسير الآية (١٧٣) من سورة البقرة .

(٢) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ٥/١٣، (دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط الثالثة) .
البحر المحيط لابن حيّان، ١/٤٩١، (نشر دار الفكر، ط الثانية، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م)، أثناء تفسير الآية: ١٧٣، من سورة البقرة .

النص:

قال الله تعالى:

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ
بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الْصُّدُورِ (١)

بيان غريب النص:

نعمة الله : قال الجوهري : (النعمة : اليد والمّنيعة والمّنة وما أنعم به عليك) (٢).

وقال الراغب : (النعمة - بكسر النون - : الحالة الحسنة .
والنعمة - بفتح النون - : التّنعيم . والنّعمة - بالكسر - للجنس ،
تقال للقليل والكثير ، قال - تعالى - : ﴿ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ
اللّهِ لَا تُحْمَوْهَا ۖ ﴾ (٣) (٤) .

وقال في اللّسان : (نعمة الله - بكسر النون - : منّهُ وما أعطاه
الله العبد ممّا لا يمكن غيره أن يعطيه إياه كالسمع
والبصر) (٥) .

والمراد بها : جنس النعم كنعمّة الحياة والصّحة والعقل
والهداية للإسلام (٦) .

ميثاقه : عقد الله - تعالى - .

وفي مفردات الراغب : (الميثاق : عقد مؤكّد بيمين وعهر) (٧)

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وتقدّم معناه (٨) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٧ .

(٢) الصّاح للجوهري ، مادة (نعم) ، ٢٠٤١/٥ ، (تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، ط الثانية

١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) .

(٣) سورة إبراهيم ، من الآية : ٣٤ ، و سورة النحل ، من الآية : ١٨ .

(٤) مفردات الراغب ، ص ٤٩٩ .

(٥) لسان العرب ، مادة (نعم) ، ٥٨٠/١٢ .

(٦) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ١٧٨/١١ .

(٧) مفردات الراغب ، ص ٥١٢ .

(٨) ينظر : لمعناه من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

معنى النص ومناسبة اسمه - تعالى - "عليم" عَقِبَهُ :

لَمَّا قَدَّمَ اللّٰه - سبحانه وتعالى - ذِكْرَ الأحكام - في الآيات السابقة (١) عَقِبَهُ
بشكر ما يوجب الالتزام بها فقال : ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ﴾ - تذكير
من اللّٰه - تعالى - لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِنِعَمِهِ الَّتِي أُغْدَقَهَا عَلَيْهِمْ ،
والمعنى : تذكروا وتأملوا - أيها المؤمنون - في جنس نعم اللّٰه - تعالى -
عليكم مِن إعطاء نعمة الحياة والمّحة والعقل ، والهداية إلى الإسلام
وغير ذلك مِن النِّعم التي لا يقدر عليها إلّا اللّٰه - عز وجل - ، وفي الأمر
بِتَذْكَرِ نِعْمَةِ اللّٰه - تعالى - على عباده إرشاد إلى معرفة موجبات شكره
لِيَزِدَادُوا شُكْرًا وَيَزِدَادُوا نِعْمًا ، قال - تعالى - : ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ
لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (٢) ثم عطف على قوله
﴿نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ﴾ قوله ﴿وَمِثْلَاقَهُ الَّذِي وَاتَّقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا
وَأَطَعْنَا﴾ أي : واذكروا ميثاقه وعهده الَّذِي أَخَذَهُ عَلَيْكُمْ وعاقبكم بِهِ
عقدا وثيقا حِينَ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا . وَمَنْ قَالَ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
فقد أُعْطِيَ اللّٰه - تعالى - عهدا ، وهو العهد (٣) الَّذِي أشار إليه - سبحانه
وتعالى - في قوله - تعالى - : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ (٤)
وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْمِيثَاقُ هُوَ مَا أَخَذَهُ الرَّسُولُ - صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
على الْمُسْلِمِينَ (٥) إِذْ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ ، فقد كانت بيعتهم لرسول اللّٰه

(١) هي من قوله تعالى في أول السورة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ﴾ - إلى

آخر الآية السادسة من سورة المائدة .

(٢) سورة إبراهيم ، الآية : ٧ .

(٣) هو قول مجاهد من المفسرين ، ينظر : تفسير مجاهد ، ص ١٨٧ (طبعة إسلام آباد - باكستان) .

(٤) سورة الأعراف ، من الآية : ١٧٢ .

(٥) هذا القول هو ما ذهب إليه بعض المفسرين كالزمخشري في الكشاف ، ٥٩٦/١ ، وأبو حيان في

البحر المحيط ، ٤٤٠/٣ ، وينظر للأقوال المنكورة في المراد بالميثاق : زاد المسير لابن

الجوزي ، ٣٠٦/٢ . (المكتب الاسلاي، ط الثانية) .

- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَائِمَةً عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي حَالِ الْيَسْرِ وَالْعُسْرِ
وَالْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ، مِثْلَ مَبَايَعَتِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَعَ الْأَنْصَارِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ،
وَمَبَايَعَتِهِ مَعَ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ . وَفِي إِضَافَةِ الْمِيثَاقِ
الْمُتَّارِ عَنِ الرَّسُولِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَى الْفُضَيْرِ الرَّاجِعِ إِلَى اللَّهِ - تَعَالَى -
تَكْرِيمَ لِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - .

لَمَّا تَقَدَّمَ فِي هَذَا النَّصِّ الْكَرِيمِ - تَذْكِيرُ اللَّهِ - عَزَّوَجَلَّ - الْمُؤْمِنِينَ بِنِعَمِهِ
عَلَيْهِمْ، وَمِيثَاقِهِ الَّذِي أَخَذَهُ عَلَيْهِمْ، - وَهُمَا الْأَمْرَانِ اللَّذَانِ يَوْجِبَانِ الشُّكْرَ
لِلَّهِ - تَعَالَى - وَالانْقِيَادَ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ - جَاءَ التَّذْيِيلُ بِالتَّقْوَى الَّتِي هِيَ
لِزُومِ الشَّرِيعَةِ وَالْقِيَامِ بِهَا، وَأَعْظَمُ الدَّوَاعِي لِلْقِيَامِ بِالشُّكْرِ عَلَى نِعَمِ
اللَّهِ - تَعَالَى -، وَالْوَفَاءِ بِمِيثَاقِهِ فَقَالَ : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بِامْتِثَالِ كَمِ
الشُّكْرِ لِلَّهِ - عَزَّوَجَلَّ - إِذْ بِهِ تَدُومُ النِّعَمُ، وَبِامْتِثَالِ كَمِ الْوَفَاءِ بِعَهْدِ اللَّهِ
- تَعَالَى -، وَاحْذَرُوهُ فِي نَقْضِ الْمِيثَاقِ وَتَنَاسِيِ النِّعْمَةِ .

ثُمَّ أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ - تَعَالَى - يَعْلَمُ مَا يَخْتَلِجُ فِي الصُّدُورِ مِنَ الْأَسْرَارِ
وَالْخَوَاطِرِ، فَقَالَ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ : وَالْمُرَادُ بِذَاتِ الصُّدُورِ :
الْخَوَاطِرُ الْقَائِمَةُ بِالْقَلْبِ وَالِدَّوَاعِي وَالصَّوَارِفُ الْمَوْجُودَةُ فِيهِ، وَهِيَ لِكُونِهَا
حَالَّةٌ فِي الْقَلْبِ مُنْتَسِبَةٌ إِلَيْهِ وَكَانَتْ ذَاتُ الصُّدُورِ (١)، وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ
تَّذْيِيلِيٌّ وَتَعْلِيلٌ لِلأَمْرِ بِالتَّقْوَى (٢)، وَالْمَعْنَى : خَافُوا اللَّهَ - عَزَّوَجَلَّ - أَنْ
تَتَنَاسَوْا نِعَمَهُ عَلَيْكُمْ، وَتَنْقُضُوا مِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ، أَوْ تَخَالَفُوهُ
بِأَنْ تُخْضِرُوا فِي أَنْفُسِكُمْ لِقَوْلِكُمْ : سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عَدَمَ الْوَفَاءِ، لِأَنَّ اللَّهَ
- عَزَّوَجَلَّ - عَلِيمٌ بِمَا فِي صُدُورِ جَمِيعِ خَلْقِهِ، وَمَا النُّوَايَا وَالْأَشْيَاءُ الَّتِي تَنْطَوِي
عَلَيْهَا ضَمَائِرُهُمْ، وَتَكُنْ سَرَائِرُهُمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، فَلَا تَظُنُّوا أَنَّ شَيْئًا مِنْ أَسْرَارِكُمْ
يَخْفَى عَلَيْهِ، فَهُوَ - تَعَالَى - عَالِمٌ بِمَا تَخْفِيهِ نَفُوسُكُمْ - أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ - مِنَ الشُّكْرِ
عَلَى نِعَمِهِ - عَزَّوَجَلَّ - وَالْوَفَاءِ بِعَهْدِهِ الَّذِي قَطَعْتُمُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ لِرَبِّكُمْ
بِالتَّزَامِكُمْ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، فَيَجَازِيكُمْ عَلَى
مَا قَدَّمْتُمْ مِنْ شُكْرٍ عَلَى نِعَمِهِ وَعَدَمِهِ، وَوَفَاءٍ بِعَهْدِهِ وَعَدَمِهِ .

وَفِي خَتْمِ آيَةِ بِاسْمِهِ - تَعَالَى - " عَلِيمٌ " بَيَانُ لِسَعَةِ عِلْمِ اللَّهِ - تَعَالَى -
وَنُفُوذِهِ إِلَى كُلِّ خَفِيٍّ، فَعِلْمُ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ - لَا يَقِفُ عِنْدَ ظَوَاهِرِ الْأَشْيَاءِ، بَلْ
يَنْفُذُ إِلَى كُلِّ ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَاتِهَا، وَإِلَى كُلِّ دَقِيقَةٍ مِنْ دَقَائِقِهَا . وَفِيهِ وَعْدٌ لِمَنْ
شَكَرَ وَوَقَّى، وَوَعْدٌ لِمَنْ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ - تَعَالَى - عَلَى نِعَمِهِ وَنَقَضَ مِيثَاقَهُ .
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِفِ .

(١) ذَكَرَ الْمُرَادُ بِذَاتِ الصُّدُورِ الْفَخْرُ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ ، ٢٠١/٨ . يَنْظُرُ : التَّفْسِيرُ الْكَبِيرُ لِلرَّازِي

أَثْنَاءَ تَفْسِيرِ آيَةِ (١١٩) مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ .

(٢) تَفْسِيرُ أَبِي السَّعُودِ ، ١٢/٣ .

النص :

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ
أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ
اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(١)

بيان غريب النص :

قَوَّامِينَ : جمع "قَوَّام" وهو صيغة مبالغة من "قائم" . والقيام - كما قال
الراغب - ^(٢) : على أَضْرَب : قيام بالشخص ، إمَّا بتسخير كقوله
- تعالى - : ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ
أُصُولِهَا ۖ ﴾ - ^(٣) أو اختيار كقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ
قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ۖ ﴾ - ^(٤) . وقِيَامٌ للشيء : هو المراقبة
للشيء ، والحفظ له كقوله تعالى - : ﴿ كُنُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ۖ ﴾ - ^(١) وقيام على العزم على الشيء كقوله
تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ۖ ﴾ - ^(٦)
والمراد بالقيام لله - عز وجل - مراعاة حقوق الله - تعالى - والمواظبة
عليها والقيام بها حق القيام .
بالقسط : بالعدل ^(٧) .

لا يجرمنكم : لا يحملنكم ، مِنْ : جرَّمه على كذا : حمّله عليه ، أو
لا يكسبنكم ، مِنْ جرم بمعنى كسب ^(٨) ، غير أنه يستعمل
غالبًا في كسب ما لا خير فيه ، تقول : جرم ذنبا : كسبه ،

(١) سورة المائدة ، الآية ٨ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص ٤١٦ .

(٣) سورة الحشر ، جزء من الآية : ٥ . ومعنى " لينة " نخلة . ينظر : كلمات القرآن تفسير وبيان

لحسنين مخلوف ، ص ٤٢٨ ، دار الفكر .

(٤) " قياما " جمع قائم ، وهو اسم فاعل .

(٥) سورة آل عمران ، جزء من الآية ، ١٩١ .

(٦) سورة المائدة ، من الآية : ٦ .

(٧) (المصاحح ، مادة (قسط) ، ١١٥٢/٣ ، ولسان العرب ، مادة (قسط) ، ٣٧٧/٧ .

(٨) ينظر : معاني القرآن للفرّاء ، ٢٩٩/١ - ٣٠٠ ، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص ١٣٩ .

وأجرمته ذنباً : أكسبته ذنباً (١).

شَنَانٌ : بغض ، وهو مصدر : شَنَاهُ - كَمَنَعَهُ - إذا أَبْغَضَهُ (٢).
خَبِيرٌ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " خبير " عَقَبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ الله - سبحانه وتعالى - الْمُؤْمِنِينَ - في الآية السابقة - بِالنِّعَةِ
وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ عَقَبَ ذَلِكَ بِمَا يَشِيرُ إِلَى أَنْ مَا تَقَدَّمَ إِنَّمَا يَكُونُ
بِالْإِسْتِقَامَةِ فَقَالَ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نَدَاءٌ مِنَ اللَّهِ - عز وجل - لِلْمُؤْمِنِينَ
فِيهِ تَنْبِيْهُ إِلَى الْخَبَرِ الْمَهْمِّ وَالْأَمْرِ الْخَيْرِ الَّذِي نَادَاهُمْ اللَّهُ - عز وجل -
مِنْ أَجْلِهِ ، وَدَعَاهُمْ إِلَى تَنْفِيْذِهِ ، وَهُوَ التَّزَامُ مَا يَأْتِي ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾
هَذَا أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ - تعالى - لِإِعْبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ يَكُونُوا - دائماً - كَثِيرِي
الْقِيَامِ بِحَقُوقِ اللَّهِ - عز وجل - مُوَظِّعِينَ عَلَيْهَا ، مُوفِينَ لَهَا ، وَذَلِكَ فِي كُلِّ
مَا يُلْزَمُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِيَامُ بِهِ مِنَ الْعَمَلِ بِطَاعَةِ اللَّهِ - عز وجل - وَاجْتِنَابِ
مَنْهِيَّاتِهِ ﴿شُهُدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ أَي : وَأَمْرُهُمْ أَيْضاً أَنْ يُوَدِّعُوا الشَّهَادَةَ بِالْعَدْلِ ،
مِنْ غَيْرِ مَرَاعَاةٍ لِقَرَابَةٍ أَوْ مَدَاقَةٍ ، وَمِنْ غَيْرِ مُحَابَاةٍ أَوْ مَجَامَلَةٍ ، وَمِنْ غَيْرِ
الظُّلْمِ عَلَى أَصْحَابِ حَقٍّ وَلَوْ لِلْأَعْدَاءِ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهُدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ
إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا
وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (٤) وَعَقَبَ ذَلِكَ
بِالنَّهْيِ عَنِ الْجَوْرِ مَعَ مَنْ يُبْغِضُونَهُمْ ، فَقَالَ : ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ
عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُوا﴾ أَي : وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ بُغْضُكُمْ لِقَوْمٍ ، أَوْ بُغْضُهُمْ وَعِدَاوَتُهُمْ
لَكُمْ عَلَى أَنْ تَجُورُوا فِي حُكْمِكُمْ عَلَيْهِمْ وَمُعَامَلَتِهِمْ ، فَتَتْرَكُوا الْعَدْلَ وَتَعْتَدُوا

(١) تفسير الزمخشري ، المسمى " الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل " ،

(٢) ينظر : معاني القرآن للفرآء ، ٣٠٠/١ ، وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص ١٤٠ .

والقاموس المحيط ، مادة (شَنَأَ) ، ص ٥٥ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ص : ٣٢ .

(٤) سورة النساء ، الآية : ١٣٥ .

عليهم، أو تتركوا العدل بركتمان الشهادة لهم بحقهم إذا كانوا أصحاب حق، وأكد - سبحانه وتعالى - ذلك بقوله: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ أي: أن العدل هو^(١) أقرب الطرق الموصلة إلى تقوى الله - عز وجل -، وفي ذلك إشارة إلى أن أهل العدل أقرب الناس إلى التقوى، لأن من كان العدل صفة له كان أقدر على أداء الحقوق والواجبات، وعلى ترك الظلم واجتناب المنهيات. ثم أمرهم - سبحانه - بالتقوى على الوجه العام فقال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما أمر ونهى، وفي كل ماتأتون وتذرون، واحذروا أن تجوروا في شأن عباد الله - تعالى - فتفترسوا حقوقهم، واجتنبوا أن تُميلوا ألسنتكم عن الشهادة - بإلتيان بها على غير وجهها الذي تستحقه - أو تعرضوا عنها رأساً وتتركوا إقامتها، أو تكتموها لأسباب غير مبررة، ثم ختم - تعالى - الآية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ تعليلاً للأمر بالتقوى، أي: واتقوا الله - أيها المؤمنون - وصونوا أنفسكم عن إفسار العداوة والبغضاء في قلوبكم، الذي يحملكم على ترك العدل، لأن الله خبير بعملكم، لا يخفى عليه قممكم ونيتكم في الالتزام بالعدل أو عدمه وتأديتكم الشهادة بالحق. ولو على أعدائكم أو عدم تأديتها وتمسككم بالأوامر والنواهي الموجودة في الآية، لا ينبغي عن الله - تعالى - العليم بدقائق الأمور شيء، مما يصدر منكم من قول أو عمل، فسيجازيكم يوم القيامة بما تستحقونه على حسب أعمالكم.

وكان هذا الختام باسمه - تعالى - ﴿خبير﴾ يكشف لنا عن وقوع الجزء، لا محالة، ليتحقق جزاء الحكيم العدل القائم بالقسط على من اشتمر بأمره، وعلى من عمل بما يخالفه. وفي ذلك وعدٌ للعاملين المتقين ووعيدٌ للمخالفين غير المتقين.

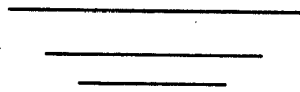
وقد أخبر الله - عز وجل - في هذا الختام عن كونه "خبيراً" ولم يقل "عليماً"، لأن الخبرة هي العلم بدقائق الأمور وخفاياها، فهي التي تناسب هذا المقام الذي تختلف فيه النيات، فالشهادة يكثر فيها الغش والخداع، حتى إن الإنسان ليغش نفسه فيها، ويلتمس المعاذير

(١) الضمير "هو" عاد على العدل الذي دلّ عليه ﴿اعدلوا﴾ بالتضمن فإن قوله تعالى ﴿اعدلوا﴾ تفمّن العدل.

في كتمان الشهادة أو التحريف فيها، كذلك البغض وهو مَكْنُون
في قلب الإنسان، قد يحمله على كتم الشهادة وترك العدل .

وفي نكر اسمه تعالى ﴿خبير﴾ إشارة أيضا إلى أن التقوى
- ومحلها القلب - المأمور بها في الآية أمر قد يخفى على الناس،
فلا يعرفون من التقي، ولا مقداره من التقوى . وإذا كان ذلك شأن
الناس، فإن الله - سبحانه وتعالى - ﴿خبير﴾، يعلم ما تخفي الضمائر
وما تسرّ الصدور .

وإذا، فينبغي للمسلمين أن يتدبروا الآية كما أمرهم الله تعالى
بتدبر القرآن، فيقيموا العدل و الشهادة بالحق . والله - تعالى - هو
الموفق للصواب .



النص :

قال الله تعالى :

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ
أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَوَمَنْ فِي
الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

كفر : الكفر- بضم الكاف- : ضد الإيمان^(٢) وهو- في الأصل- مأخوذ من الكفر- بفتح الكاف -

وهو ستر الشيء ، وتغطيته ، ومنه وصف الليل بالكافر : لستره الأشياء بظلمته ، والزارع
ليستره البذر في الأرض .

و الكفر- عند الإطلاق- ينصرف إلى إنكار الوجدانية ، أو النبوة أو الشريعة ، أو إنكارها
كلها . فهو أعم من الشرك ، وقد يطلق على جحد النعمة^(٣) .

والقرينة هي التي تبين المراد ، وهو هنا : ضد الإيمان .

المسيح : قال الأصمعي : (المسيح : القطعة من الفضة ، والدرهم الأطلس : مسيح ، والمسيح
عيسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - ، والمسيح : الكذاب
الدجال ، والمسيح : العرق)^(٤) .

واختلف في سبب تسمية عيسى - عليه السلام - بالمسيح ، قيل : فعيل بمعنى
فاعل : للمبالغة في مسحه الأرض بالسياحة ، فلا يستوطن مكانا ، أو مسحه
ذا العاهة ليبراً . أو بمعنى مفعول ، أي : مسح : لأن الله - تعالى - مسحه
بالبركة ، أو طهره من الذنوب^(٥) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٧ .

(٢) الصحاح ، ٨٠٧/٢ ، لسان العرب ، ١٤٤/٥ ، مادة (كفر) .

(٣) الصحاح ، ٨٠٧/٢ - ٨٠٨ ، مادة (كفر) ، المفردات للراغب ، ص : ٤٣٣ .

(٤) الصحاح ، ٤٠٥/١ ، مادة (مسح) .

(٥) ينظر : المفردات للراغب ، ص : ٤٦٧ - ٤٦٨ ، زاد المسير لابن الجوزي ٣٨٩/١ ، تفسير

وهو لقب له - عليه وعلى نبيّنا أفضل الصّلاة والسلام - .
 يَمْلِكُ : يقدر ^(١) ، وجاء في اللّغة : مَلَكَهُ ، يَمْلِكُهُ - من باب ضرب - مَلَكَا
 وملكا وملكا : احتوى الشّيء ، وقدر على الاستبداد به ^(٢) .
 يهلك : من الهلاك ، وله معانٍ كما ذكر أهل اللّغة ، ومن معانيه : الموت ^(٣) ،
 كقوله تعالى : ﴿ ٠٠٠ إِنَّ أَمْرُؤًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ أُخْتُ فَلَهَا
 نِصْفُ مَا تَرَكَ ٠٠٠ ﴾ ^(٤) أي : مات .
 قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٥) .

معنى النمر ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عَقِبَهُ :

فكر الله - تعالى - في هذه الآية الكريمة ، نوعاً من أنواع عدم الوفاء
 بميثاق الله - تعالى - فقال : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
 ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ اللّام في " لقد " واقعة جواباً لقسم مقدّر . والتقدير : والله
 لقد كفر أولئك النّصارى الذين تجاوزوا الحدّ في عيسى - عليه السّلام -
 حتّى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله - تعالى - إيّاه ، فنقلوه من
 مرتبة النّبوة والعبوديّة إلى مرتبة البُنىّة لله - سبحانه - وأجعلوه
 إلهاً مع الله تعالى فقال : ﴿ يَا هَلْ أَكْتَبُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا
 عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَ
 إِلَى مَرْيَمَ وَدُوحٌ مِنْهُ ٠٠ ﴾ ^(٦) ، وفي إضافة " المسيح " إلى " ابن مريم "
 دلالة على أنّ عيسى - عليه السلام - ليس ابناً لله ، ولا هو إله كما
 زعمه النّصارى ، وفيه ردّ عليهم ، وإنّما هو رسول من رُسل الله - تعالى -
 وعبد من عباده ، وأنّه ناشئ من الكلمة التي أرسل بها جبريل - عليه
 السلام - إلى مريم ، فكأنّه خلق بكلمة الله " كن " فكان ، ولم يُخلَقْ على
 ما أُلِفَه البشر من أب وأمّ ، بل هو روح مصدرها من الله - تعالى - ، مخلوقة
 من قبله بتخليقه وتكوينه . والنصارى المحكوم عليهم بالكفر طوائف
 في عقيدتهم ، يقول ابن كثير : (والنصارى - عليهم لعائن الله - من

(١) ينظر : التّفسير الكبير للرازي ، ١٩١/١١ ، وتفسير القرطبي ، ١١٩/٦ ، وفي التّفسير الكبير

الملك : القدرة .

(٢) لسان العرب ، مادة (ملك) ، ٤٩٢/١٠ ، والقاموس المحيط ، مادة (ملك) ، ص ١٢٣٢ .

(٣) المفردات للراغب ، ص ٥٤٤ ، وبصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروزآبادي ،

٢٣٨/٥ ، (المكتبة العلمية ، بيروت) .

(٤) سورة النساء ، من الآية : ١٧٦ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٦) سورة النساء ، من الآية : ١٧١ .

جهلهم ليس لهم ضابط، ولا لكفرهم حد، بل أقوالهم وضلالهم منتشر، فمنهم من يعتقد^(١) إلهًا، ومنهم من يعتقد شريكا، ومنهم من يعتقد ولدًا وهم طوائف كثيرة، لهم آراء مختلفة، وأقوال غير مؤلفة^(٢). ثم أمر الله - عز وجل - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - أن يردّ على هؤلاء الضالّين المتجرّئين على مقام الألوهية إبطالا لزعمهم الباطل في شأن عيسى - عليه السلام - وتوبيخًا فقال: ﴿قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَهَؤْلَاءِ النَّصَارَى ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أَي: فَمَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَمْنَعَ اللَّهَ - تعالى - مِنْ شَيْءٍ أَرَادَهُ، إِذْ أَنَّ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا تَحْتَ قَهْرِهِ وَقُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ يُمَيِّتَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ٠٠ لا أحد يقدر على هذا، قال القرطبي: (فأعلم الله - تعالى - أَنَّ الْمَسِيحَ لَوْ كَانَ إِلَهًا لَقَدَّرَ عَلَى دَفْعِ مَا يَنْزِلُ بِهِ، أَوْ بَغْيِهِ، وَقَدَامَاتِ أُمِّهِ وَلَمْ يَتِمَكَّنْ مِنْ دَفْعِ الْمَوْتِ عَنْهَا: فَلَوْ أَهْلَكَهُ هُوَ أَيْضًا فَمَنْ يَدْفَعُهُ عَنْ ذَلِكَ أَوْ يَرُدُّهُ) ^(٣). ثم ذكر - تأكيدًا - لتنزّهه ممّا نسب إليه - ما يدلّ على كمال قدرته وتماّم غناؤه فقال: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أَي: وَلِلَّهِ - سبحانه - مُلْكُ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ، وَالتَّصَرُّفِ الْمَطْلُوقِ فِيهَا، إِيجَادًا وَإِعْدَامًا، وَإِحْيَاءَ وَإِمَاتَةً دُونَ أَنْ يَنْزَاعَهُ مَنَازِعَ، أَوْ يَشَارِكُهُ مَشَارِكَ، وَفِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ الْكَرِيمَةِ دَلَالَةٌ عَلَى عَظَمَةِ شَأْنِ اللَّهِ - تعالى - وَأَنَّ الْمَخْلُوقَاتِ كُلَّهَا خَاضِعَةٌ لِمَشِئَةِ اللَّهِ - تعالى - وَقُدْرَتِهِ ٠

ولمّا كانت شُبْهَةُ النَّصَارَى فِي وَلَادَةِ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَام - هِيَ أَنَّهُ خُلِقَ مِنْ غَيْرِ أَبٍ، وَأَنَّهُ عَمِلَ أَعْمَالًا لَا تَمُودُ عَنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ، قَالَ - تعالى - فِي رَدِّ هَذِهِ الشُّبْهَةِ الَّتِي تَبَيَّنَّاهَا الَّذِينَ يَرْفَعُونَ عِيسَى - عَلَيْهِ السَّلَام - عَنْ مَسْتَوَى الْبَشَرِيَّةِ إِلَى مَرْتَبَةِ الْأُلُوهِيَّةِ: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أَي: إِنَّهُ تَعَالَى

(١) ألف الشيخ محمد أبوزهرة كتابا بعنوان "محاضرات في النصرانية" يبحث في الأدوار التي

مرّت عليها عقائد النصارى، وفي كتبهم وفي مجامعهم المقدسة وفرقهم ٠

(٢) تفسير ابن كثير، ٦٠٤/١، أثناء تفسير الآية ١٧١، من سورة النساء ٠

(٣) تفسير القرطبي، ١١٩/٦.

يخلق ما يشاء، أَنْ يخلقه من أنواع الخلق بالكيفية التي يريد ها - سبحانه - على حسب حكمته وإرادته . وفي هذه الجملة بيان بعض أحكام المُلْك والالوهية على وجوه يزيل شبهة النصارى . وذلك أَنَّ الله - تعالى - خَلَقَ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ وَمِنْ غَيْرِ آبٍ وَلَا أُمٍّ ، قال - تعالى - ﴿ إِنْ مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (١) .

بعد أن أخبر الله - تعالى - كفر النصارى في دعواهم أَنَّ المسيح ابن الله مع أَنه عبد من عباد الله ومقهور كغيره، وبعد أن ذكر الرد عليهم بآته - تعالى - هو المالك لأمر الوجود كله، ولا يملك أحد من أمره شيئاً، يستطيع به أن يمنع عن عمل يريده، فقد وصف - تعالى - نفسه بالقدرة على كل شيء فقال : ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ، وهذه الجملة تعقيب لتقرير ما تَفَمَّنَتْهُ الآية الكريمة من المعنى . فمن كان مالكا لكل السموات والأرض ولكل ما فيهما، كان مالكا لعيسى ولعيسى - عليهما السلام -

إذ هناك في الكون مَنْ هو أعظم منهما، وما عيسى وأُمُّه إِلَّا من مخلوقاته، لأنهما يجوعان كما يجوع الناس، ويأكلان مما يأكل الناس ولا يستطيع أحدهما أن يمنع الموت عن نفسه، فكيف يُعْقَل - مع هذا - كونُ عيسى - عليه السلام - ولداً لله، أو إلهاً مع الله ؟ لأنه - عليه السلام - مخلوق مقدور عليه، معرض للفناء، وحاشا لله أن يكون له شريك مخلوق فان، وإِنَّمَا الإله الحق هو الله الخالق المالك الباقي القادر على كل شيء، من الإيجاد والإعدام والإحياء والإماتة، وهو الذي لا يعجزه شيء، أراده، ولا يغلبه شيء، طلبه، المقتدر على هلاك المسيح وأُمِّه - عليهما السلام - وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً (٢) .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿ قَدِيرٌ ﴾ رد على النصارى في اعتقادهم أَنَّ المسيح ابن الله - تعالى - الله عن ذلك . يدعوى أَنه قد وُلِدَ مِنْ رَحِمِ امْرَأَةٍ، دون أن تتصل برجل، لأن ميلاده - عليه السلام - وإن كان عجيباً، خارجاً عن مألوف الحياة، لا يخرج عن قدرة الله - عز وجل - التي لا يعجزها شيء، ولا يقيدها قيد من عادة أو مألوف، بل قدرته - تعالى - مطابقة

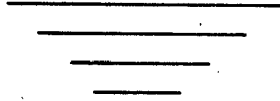
(١) سورة آل عمران، الآية : ٥٩ .

(٢) تفسير الطبري، ١٦٤/٦ . وتفسير أبي السعود، ٢٠/٣ ، وتفسير المنار، ٣١٠/٦ - ٣١٣ .

(نشر دار المعرفة - بيروت، ط الثانية، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣ م) .

بلا حدود ولا قيود .

وفي التّعقيب باسمه -تعالى- ﴿قَدِير﴾ إشارة أيضا إلى إثبات ألوهية الله -عز وجل - حيث إنّ القدرة صفة ذاتية له - سبحانه وتعالى- فلا يحتاج إلى ولد، لأنّ اتخاذ الولد دليل الضعف ، وأمانة الحدوث ، وصفة العاجز المحتاج إلى مَنْ يعينه في حياته ، ويخلّفه بعد مماته ، واللّٰهُ -عز وجل- بريء عن ذلك كلّهُ ، وفيه إبطال لوصف هؤلاء النصارى اللّٰهُ -عز وجل- المتّصف بالقدرة على كلّ شيء، بالعجز والضعف والحدوث -
تعالى اللّٰهُ عمّا يقولون علواً كبيراً - .



النص : قال الله تعالى :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ
رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا
مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

بيان غريب النص :

فترة : الفترة - في اللغة - : الانكسار و الضعف (٢) . والأصل فيها : انقطاع
العمل عما كان عليه من الجد فيه ، من قولهم : فتر عن عمله
وفترته عنه (٣)

قال الراغب : (الفتور : سكون بعد حدة ، ولين بعد شدة ، وضعف
بعد قوة ، قال تعالى : ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا
يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ ۖ﴾ (١) أي : سكون خال عن
مجيء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (٤) .

قال في النهاية : (الفترة : ما بين الرسولين من رسل الله
- تعالى - من الزمان الذي انقطعت فيه الرسالة) (٥) .

بشير : المبشِّر بالخير ، وهو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال
- تعالى - : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۖ﴾ (٦) الآية .
قال في اللسان : (التبشير يكون بالخير والشر) (٧) .

والغالب أن يستعمل في السرور مقيدا بالخبر المبشِّر به ،
وغير مقيّد أيضا . ولا يستعمل في النغم والشر إلا مقيدا منموصا
على الشر المبشِّر به ، كقوله تعالى : ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٨) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٩ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (فتر) ، ٧٧٧ / ٢ ، ولسان العرب ، مادة (فتر) ، ٤٣ / ٥ .

(٣) ينظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ١٢١ / ٦ .

(٤) المفردات في غريب القرآن ، ص ٣٧١ .

(٥) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ، ٤٠٨ / ٣ ، وينظر لسان العرب ، مادة (فتر) ٤٤ / ٥ .

(٦) سورة البقرة ، من الآية : ١١٩ .

(٧) لسان العرب ، مادة (بشر) ، ٦١ / ٤ .

(٨) سورة آل عمران من الآية : ٢١ .

نذير : المنذر من الشرّ، وهو رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، قال - تعالى - : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (١).
قال في اللسان : (النذير : المحذر، فعيل بمعنى مفعّل) (٢).
وعلى هذا، فالإنذار : اخبار، فيه تخويف كما أنّ التبشير فيه الإخبار بالسّرور غالباً .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عَقِبَهُ :

بعد أن ذكر الله - عز وجل - في الآية السابقة (٣) فضائح اليهود والنصارى، حيث قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه، خاطبهم هنا بأنّهم - تعالى - أرسل رسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - المبشّر به في كتبهم ليتدبروا أمرهم في موقفهم من هذا الرسول الكريم الذي جاءهم على فترة من الرسل، فقال : ﴿ يَا هَلْ أَكْتَبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا ﴾ أي : محمد - صلى الله عليه وسلم - وفي هذا الخطاب التفات (٤) إلى وعظهم على وجه الامتنان عليهم ببعث محمد - صلى الله عليه وسلم - إليهم ﴿ يُبَيِّنْ لَكُمْ ﴾ شرائع الله - تعالى - وما اندثر (٥) من أحكامه ﴿ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ أي : جاءكم بعد زمن انقطعت فيه رسالة الرسل ﴿ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ﴾ أي : لأن لا تقولوا (٦) محتجين يوم القيامة ماجاءنا بشير يبشرنا بالثواب على الطاعة، ولا نذير ينذرنا بالعقاب على المعصية، ثم بيّن - سبحانه - أنّه قد أبطل معاذيرهم، وأزاح علتهم بإرسال رسوله محمد - صلى الله عليه وسلم - فقال : ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾ وهو محمد - عليه الصلاة والسلام - يبشر المؤمنين بالجنة ويخوّف الكافرين بالنار .

ولما كان حصول الفترة يوجب احتياج الخلق إلى بعثة الرسول، أخبر الله - تعالى - عن نفسه الكريمة بالقدرة على كل شيء في قوله :

(١) سورة الحج، الآية : ٤٩ .

(٢) لسان العرب، ٢٠٢/٥ .

(٣) وهي قوله تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا... ﴾

المائدة : ١٨ .

(٤) الالتفات : هو العدول من أسلوب في الكلام إلى أسلوب آخر مخالف للأوّل .

(٥) اندثر : أي أصبح قديماً . يقال دثر الشيء : دثورا : قدّم . ينظر : المعجم الوسيط، ص ٢٧١ .

(٦) ينظر : زاد المسير لابن الجوزي، ٣٢١/٢، حيث ذكر وجوهاً أخرى في معنى ﴿ أَنْ تَقُولُوا ﴾ .

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ للدلالة على شمول قدرته تعالى، وأتته
قادر على البعثة ولو انطمست آثار الوحي، وأتته تعالى لا يعجزه أن
يرسل رسله تترى، كما لا يعجزه أيضا أن يرسلهم على فترات متباعدة^(١)
وفي لفظة ﴿رَسُولُنَا﴾ إضافة الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى نون
العظمة الدالة على الله - تعالى - . وهذه الإضافة - مع دلالتها على تشريف
الرسول - صلى الله عليه وسلم - وتكريمه - تدل أيضا على أن مهمة الرسول
عظيمة تحتاج إلى عزيمة، وقدرة على البلاغ والبيان، لأنه سيبتن لهم
ما اندرس^(٢) من الأحكام، وضاع من القوانين، والله - سبحانه وتعالى - وصف
نفسه - في ختام هذه الآية - بالقدرة الدالة على إرساله رسولا قادرا على
بيان أحكامه وشرائعه تعالى . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: التفسير الكبير، للرازي، ١١/١٩٥.

(٢) اندرس: أي: ذهب أثره . (المعجم الوسيط، ص ٢٧٩) .

النص:

قال الله تعالى :

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾^(١)

بيان غريب النص :

غفور : اسم من أسماء الله تعالى الحسنى ، وقد تقدم معناه . (٢)

رحيم : اسم من أسماء الله تعالى الحسنى ، وقد تقدم معناه . (٣)

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عقبه :

بين الله سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم - حكم المحاربين المفسدين في الأرض فقال : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فمحاربة الله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - تكون بالخروج عن طاعتها والمخالفة لأمرهما ، وحمل السلاح على المؤمنين ، وقتلهم وسلب أموالهم والاعتداء على حرمتهم ، وذلك يشمل القرصنة في البر والبحر والجو ﴿ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ﴾ والفساد في الأرض يكون بإخافة الناس وقطع طرقهم .. حتى يزول الأمن والطمأنينة للإنسانية كلها ﴿ أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا ﴾ أي : يُشَدُّونَ على أعواد الخشب ويُقَتَّلُونَ ﴿ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ ﴾ وذلك بأن تُقَطَّعَ اليَدُ اليمنى والرجل اليسرى ، والعكس ﴿ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ والمقصود من الأرض : الأرض التي يكتسب فيها هؤلاء المجرمون نفوداً حراماً ، يُنْفَوْنَ منها إلى حيث لانفوذ لهم ، ولو سجنوا ، وقيل : إنَّ "أو" هنا للإباحة والتخيير ، أي : إن شاء الإمام قتل ، وإن شاء صلب وإن شاء نفى ﴿ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا ﴾ أي : ذلٌّ ومهانة ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب جهنم

(١) سورة المائدة ، الآيتان : ٣٣ - ٣٤ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

والترتيب الجزائي للمحاربين في النص: إذا قُتلوا فقط قُتلوا حدًّا، وإذا قُتلوا وأخذوا المال قُتلوا ومُكبوا، وإذا أخذوا المال فقط قُطعت أيديهم وأرجُلهم من خلاف، وإذا أخافوا الطريق ولم يَقْتُلوا ولم يَأْخُذُوا مالا نُفُوا من الأرض. (١)

لَمَّا بَيَّنَّ اللهُ- سُبْحَانَهُ- فِي آيَةِ الْأُولَى (٢) حُكْمَ الْمُحَارِبِينَ الْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ، الَّذِينَ حُكِمَ عَلَيْهِمْ بِأَشَدِّ الْجَزَاءِ فِي الدُّنْيَا، وَبِعَذَابٍ جَهَنَّمَ فِي الْآخِرَةِ، اسْتثنَى مِنْ أَصْحَابِ تِلْكَ الْجَرَائِمِ الْفَظِيحَةِ مَنْ يَتُوبُونَ مِنْهُمْ، فَقَالَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ أَي: إِلَّا الَّذِينَ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ- تَعَالَى- عَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْقَتْلِ وَالسَّلْبِ وَقَطَعَ الطَّرِيقَ مَخْلُصِينَ نَادِمِينَ خَائِفِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ- عَزَّوَجَلَّ- طَالِبِينَ عَفْوَهُ وَمَغْفِرَتَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَتِمَّ كُنُوفُهُ مِنْهُمْ. قَالَ الْآلُوسِي: (استثناء مَخْصُوصٌ بِمَا هُوَ مِنْ حَقِّقِ اللَّهِ تَعَالَى) (٣) وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ تَوْبَةَ الْمُحَارِبِينَ- بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِمْ- لَا تَنْفَعُهُمْ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ تَقَامَ عَلَيْهِمُ الْحُدُودُ الَّتِي وَجِبَتْ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ (٤). وَأَمَّا إِنْ تَابُوا قَبْلَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِمْ وَإِمْسَاكِهِمْ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ يَسْقُطُ عَنْهُمْ بِدَلِيلِ خَتَمِ الْآيَةِ بِصِفَتِي الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ لِلَّهِ- عَزَّوَجَلَّ- وَأَمَّا حَقُّقُ الْآدَمِيِّينَ مِنْ قِمَاصٍ وَغَيْرِهِ، فَلَا تَسْقُطُ بِالتَّوْبَةِ. (٥)

لَمَّا بَيَّنَّ- سُبْحَانَهُ- حُكْمَهُ فِيمَنْ تَابَ وَرَجَعَ عَمَّا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْمُحَارَبَةِ، قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ وَيُقْدَرَ عَلَيْهِ، أَخْبَرَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ مَتَّحِفٌ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ فَقَالَ: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لِيَأْخُذَ مَنْ تَابَ مِنَ الْمُحَارِبِينَ السَّاعِينَ فِي الْأَرْضِ فساداً بِذُنُوبِهِ، بَلْ يَعْفو عَنْهُ، وَيَسْتَرْ عَلَيْهِ مَا صَدَرَ مِنْهُ قَبْلَ التَّوْبَةِ ﴿رَحِيمٌ﴾ بِهِ فِي عَفْوِهِ عَنْهُ، وَعَدَمِ مَوَازَنَتِهِ إِيَّاهُ. (٦) وَفِي خَتَمِ الْآيَةِ بِإِخْبَارِ اللَّهِ- تَعَالَى- عَنْ نَفْسِهِ الْكَرِيمَةِ أَنَّهُ غَفُورٌ إِشَارَةً وَاضِحَةً إِلَى دَفْعِ وَهْمٍ مَنْ يَتَوَهَّمُ أَنَّ الْمُحَارِبَ مَهْمَا يَتُوبَ فَلَنْ يَقْبَلَ اللَّهُ تَوْبَتَهُ، وَفِيهِ تَذْكِيرٌ لِلْمُخْطِئِينَ الْمَذْنِبِينَ أَنَّ بَابَ التَّوْبَةِ مَفْتُوحٌ لَهُمْ وَإِنْ عَظُمَ جُرْمُهُمْ. وَفِيهِ عَدَمُ الْمَطَالَبَةِ بِشَيْءٍ مِنَ الْجَزَاءِ السَّابِقِ لِمَنْ تَابَ مِنَ الْمُحَارِبِينَ قَبْلَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ. وَفِي ذِكْرِ اسْمِهِ- تَعَالَى- ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ دَعْوَةً لِلنَّاسِ إِلَى التَّحَلِّيِ بِصِفَاتِ الْعَفْوِ وَالسَّمَاحِ، وَاللَّهُ- تَعَالَى- أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِفِ.

(١) ينظر: تفسير القرطبي، ١٥١/٦.

(٢) هي قوله- تَعَالَى-: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ..﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (٣٣) مِنْ سُورَةِ الْمَائِدَةِ.

(٣) تفسير الآلوسي، ١٢٠/٦.

(٤) تفسير القرطبي، ١٥٨/٦.

(٥) ينظر: تفسير الطبري، ٢٢٥/٦.

النص :

قال الله تعالى :

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا

أَيْدِيَهُمَا جِزَاءُ بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

نكالا : عقوبة من الله - تعالى -، سُميت العقوبة نكالا، لأنها تحذر غير من نزلت به ارتكاب ما أوجبها .

قال صاحب القاموس : (النكال : ما نكلت به غيرك كائننا ما كان .

يقال : نكل به تنكيلا : منع به منيعا يحذر غيره) (٢) .

عزيز : اسم من أسماء الله تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه (٣) .

حكيم : اسم من أسماء الله تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عزيز حكيم " عقبه :

بعد أن بيّن الله - سبحانه - عقوبة الذين يحاربون الله ورسوله، ودعا المؤمنين إلى التقرب إليه بالعمل الصالح . وبيّن سوء عاقبة الكافرين، وذلك في الآيات السابقة (٥) . . .

بعد أن بيّن ذلك كلّهُ أعقبه ببيان عقوبة السارقين الذين يأخذون أموال غيرهم سرّاً، لأنّ فعل السرقة يعتبر من جملة المحاربة والسعي بالفساد، فقال تعالى : ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ أي : كلّ من سرق، رجلاً كان أو امرأة، وبدأ القرآن بالرجال من السراق هنا، لأنّ الغالب وجود السرقة فيهم، وبدأ في آية النور بالنساء فقال : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ۖ﴾ (٦)، لأنّ الغالب وجود الزنا في النساء . وقال القرطبي : (لما كان حبّ المال على الرجال أغلب، وشهوة الاستمتاع

(١) سورة المائدة، الآية : ٣٨ .

(٢) القاموس المحيط، ص ١٣٧٦، مادة (نكل) .

(٣) ينظر : من هذا البحث، ص : ٣٣ .

(٤) ينظر : من هذا البحث، ص : ٣١ .

(٥) هي من قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ۖ﴾

إلى قوله : ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ الآيات (٣٥-٣٧)، من سورة المائدة .

(٦) سورة النور، من الآية : ٢ .

على النساء. أغلب بدأ بهما في الموفيعين (١). والسَّرقَة هي أخذ مال غيره المحترَم خُفيةً من حرز مثله ولا شبهة له فيه ﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ أمر لولاية أمور المسلمين الذين يرجع تنفيذ الحدود . ولا يعاقب السارق هذا العقاب ، إلا إذا توقرت الشروط (٢) التي تنم بها أركان هذه الجريمة الموجبة للقطع . ﴿جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا﴾ أي : افعلوا ذلك بهما مجازاة لهما ليتجرَّيهما على أموال الناس ﴿نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ أي : عقوبة من الله - تعالى - وترهيبا منه و زجرا لغيرهما حتى لا يقترب الناس من هذه الجريمة القبيحة .

ثم ختم الله - تعالى - الآية بقوله : ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي : غالب ، فلا يفوته المعتدون من السارق والسارقة وغيرهما من أهل الجرائم الذين أوجب الله - تعالى - عليهم حدوده ﴿حَكِيمٌ﴾ في شرع عقوبة السرقة تنكيلا للمجرمين وحفظاً للأموال ، وقضاءً على هذه الجريمة النكراء . والجملة تقرّر مضمون ما قبلها .

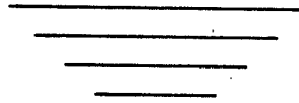
واسمه تعالى ﴿عَزِيزٌ﴾ في هذا الختام يتناسب مع ذكر عقوبة القطع حيث إن الله - سبحانه - أمر بقطع يد السارق . ولما كان تنفيذ هذه العقوبة يستلزم أن تكون هناك قوة غالبية وعدم العجز ناسب ذلك إخبار الله - تعالى - عن نفسه الكريمة باسمه ﴿عَزِيزٌ﴾ قال تعالى : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ...﴾ (٣) ، وفي ذكره ردع عن ارتكاب جريمة السرقة ، وتخويف لمن آثر الكسب عن طريق الحرام على الكسب من طريق الحلال ، إذ أن السارق حينما يفكر في السرقة ، إنما يفكر في أنه قادر على زيادة كسبه بكسب غيره ، ليرتاح من عناء العمل ، أو ليأمن على مستقبله . وفي النتيجة يستمغر الناس ، ويرى نفسه غالبا عليهم بسبب أنه سينفق عليهم بعد أن كان محتاجا إليهم ، ومن كان يفكر تفكيرا سليما لا يسرق ، بل يرتدع وينزجر ولا يقترب من السرقة بمقتضى اسمه تعالى ﴿عَزِيزٌ﴾ وهو وجوب قطع يد السارق لا محالة .

(١) تفسير القرطبي ، ١٦٧ / ٦ .

(٢) ينظر : لذلك كتب الفقه ، وتفسير أحكام القرآن .

(٣) سورة فاطر ، من الآية : ٤٤ .

ثم ذكر اسمه ﴿ حكيم ﴾ بعد ﴿ عزيز ﴾ ليدل على شِئْزَةِ اللَّهِ - تعالى - وقُوَّتِهِ غيرُ مرَّسلة، بل مقيَّدة بالحكمة ، إذ أن تشريع قطع يد السَّارق مملحة للنَّاس تقتضيه الحكمة ، لأنَّ اللَّه - عز وجل - يرفع الحدود والعقوبات بحسب الحكمة التي توافق المصلحة العامة . وحدُّ السرقة عقوبةٌ تؤدي إلى تقليل الجرائم ، وتأمين المجتمع ، لأنَّ الإنسان إذا عوقب بارتكابه جريمة السرقة فلا يعود لتلك الجريمة مرَّة ثانية . وفي ذلك حكمة من اللَّه - تعالى - في شرعه هذا الحد الذي يوفر للنَّاس الأمنَ والطمأنينة ، واللَّه - تعالى - يستحقُّ عليه الحمدُ والشُّكرُ .



النص :

قال الله تعالى : **فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ**

يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٢) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - تعالى - وجوب قطع اليد على السَّارِق ، أردفه ببيان
أَنَّهُ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ إِنْ تَابَ ، فقال : ﴿ فَمَنْ تَابَ ﴾ أي : من السَّرقة ﴿ مِنْ بَعْدِ
ظُلْمِهِ ﴾ أي : من بعد أن ظَلَمَ نَفْسَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ - تعالى - بأخذ أموال
النَّاسِ ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ أمره برَدِّ المَسْرُوقِ إلى صاحبه إِنْ أَمَكَ ، أو بِأَنْ يَطْلُبَ
السَّامِحَ مِنْ صَاحِبِ الْمَالِ ، أو يَنْفِقَ مَا سَرَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ لَمْ يَجِدْ
صَاحِبَهُ ، مع كونه يَسْتَمِرُّ عَلَى التَّوْبَةِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ . ومن كان كذلك
﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ ﴾ أي : يقبل توبته .

ولَمَّا رَغِبَ اللَّهُ - تعالى - السَّارِقَ فِي التَّوْبَةِ ، وبَشَّرَهُم بِالْقَبُولِ عَلَى
أَن تَكُونَ التَّوْبَةُ صَادِقَةً ، ذِيلَ الْآيَةِ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ يَغْفِرُ
ذَنْبَ السَّارِقِ إِذَا تَابَ وَأَنَابَ إِلَيْهِ ، ويرحمه بقبوله - تعالى - التَّوْبَةَ مِنْهُ .
وقوله - تعالى - هذا ، في هذا الختام يفيد التعليل لقبول الله - تعالى -
توبة السَّارِقِ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿ غفور رحيم ﴾ حثُّ هؤلاء العمدة
من السَّارِقِ عَلَى التَّوْبَةِ ، وبيان أَنَّ الوعدَ بقبول التَّوْبَةِ مُحَقَّقٌ ، وفي ذلك
تَقْوِيَةٌ رَجَاءِ هَؤُلَاءِ السَّارِقِ الْمَذْنِبِينَ ، وَجَبْرٌ قُلُوبِهِمْ . والله - تعالى -
أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِفِ .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٣٩ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

النمى :

قال الله تعالى :

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النمى :

ألم : الهمزة للاستفهام ، والقصد منه التقرير . و " لم " حرف نفى وقلب ،
تنفي الفعل المضارع ، وتقلب معناه للمضي ، والمعنى : قد علمت .
قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٢) .

معنى النمى ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عقيبته :

هذه الآية الكريمة ، مسوقة لتقرير حق الله - تعالى - في أن يشرع
ما تقدم في السياق ^(٣) من عقاب قاطع الطريق ، والسارق ، والعفوع الثائب
منهما ، فقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ ﴾ خطاب لرسول الله - صلى الله عليه
وسلم - وكل من هو أهل للتلقي والفهم ، والاستفهام لتقرير العلم ،
أي : إنك تعلم - أيها المخاطب - علمًا يقينًا ﴿ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾ أي : له التدبير التام والتمرف المطلق والسلطان الكامل
على السموات والأرض وما فيهما ، والمراد بالاستفهام ، الاستشهاد بعلم
المخاطب على قدرته - تعالى - على ما سيأتي من التعذيب والمغفرة
على أبلغ وجه وأتمه . ومن كان يتمرف في ملكوته كيف يشاء ﴿ يُعَذِّبُ
مَنْ يَشَاءُ ﴾ تعذيبه من المعتدين ﴿ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ مغفرة ذنبه
من التائبين .

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى - ما يقتضي قدرته على تعذيب من
أراد تعذيبه من خلقه على معصيته ، وغفران من أراد غفرانه من التائبين
إليه ، وصف نفسه - في ختام الآية - بمفظة القدرة على كل شيء . فقال : ﴿ وَاللَّهُ

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤٠ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ذلك من قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ

فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا ۖ ۝ ﴾ إلى آخر الآية (٣٤) من سورة المائدة ، ثم من قوله تعالى

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ۖ ۝ ﴾ إلى آخر الآية (٣٩) من سورة المائدة .

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، فهو تذييل مؤكد لما قبله ، والمعنى : إن من له ملك السموات والأرض ، فهو يقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة ، لأنه تعالى لا يمنعه عما أراد مانع ، ولا يعترضه في تعذيب من يشاء تعذيبه ، ورحمة من يشاء رحمته وعفو عجز ولا فتور .

وفي ذكر اسمه - تعالى - " قدير " دفع التوهم لمن يظن أن بين العقوبة وبين العفو المبني على التوبة تناقضا ، وفي ذكره جواب أيضا لمن يستغرب ويسأل عن تفير حال السارق من العقاب إلى المغفرة بعد التوبة مع عظم جرمه ، إذ أن الله - تعالى - قادر على أي تصرف شاء ، فله العقاب والعفو ، والتعذيب ، والمغفرة ، حسبما تقتضيه حكمته سبحانه . والله تعالى أعلم بالصواب .

النمى :

يَتَأَيُّهَا

قال الله تعالى :

الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ۖ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ ۖ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَٰلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (١)

بيان غريب النمى :

يرتد : يرجع من دين الإسلام إلى الكفر، كما قال الراغب في مفرداته (٢).

قال في اللسان : (قد ارتد، وارتد عنه : تحول . وفي التنزيل :

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ۖ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ۖ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ۚ ذَٰلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣)

عن الإسلام ، أي الرجوع عنه . وارتد فلان عن دينه : إذا كفر بعد إسلامه (٤).

أذلة : جمع ذليل ، وهو الموصوف بالذل - بضم الذال وكسرهما - : الهوان فهو ضد العز .

ويطلق الذل على لين الجانب والتواضع (٥)، فهو المراد هنا، كقوله تعالى : ﴿وَإِخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ (٦).

أعزة : جمع عزيز ، وهو الموصوف بالعزة . والعزة : الغلبة والقوة والشدّة (٧).

لومة : اسم مرة من اللوم ، واللوم - كما قال الراغب - : عذل الإنسان بنسبته إلى ما فيه لوم (٨)، وذلك يكون على عمل لا ينبغي ولا يليق .
واسع : اسم من أسماء الله تعالى - الحسنى ، وله معان بحسب ما يضاف .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٥٤ .

(٢) مفردات الراغب ، ص : ١٩١ - ١٩٢ .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢١٧ .

(٤) لسان العرب لابن منظور ، ١٧٣/٣ ، مادة (ردد) .

(٥) ينظر : القاموس المحيط ، ص : ١٢٩٥ ، ولسان العرب ، ٢٥٦/١١ - ٢٥٧ ، مادة (ذلل) .

(٦) سورة الإسراء ، جزء من الآية : ٢٤ .

(٧) ينظر : لسان العرب ، مادة (عزز) ، ٣٧٤/٥ .

(٨) المفردات للراغب ، ص ٤٥٦ .

إليه كما تقدّم (١). ومعناه هنا: واسع الفضل و اللطف .
وقيل: إن المراد به في هذه الآية الكريمة تام القدرة، وكامل
القدرة (٢).

عليه : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه (٣).

معنى النصر ومناسبة اسميه تعالى " واسع عليه " عَقِبَهُ :

لَمَّا نَهَى اللَّهُ - عز وجل - فيما سلف (٤) عن موالاة اليهود والنصارى،
وبيّن أن موالاتهم تقتضي الارتداد عن الدين، وأوضح عاقبة الموالين
من المنافقين، ذكّر حال المرتدين مطلقاً فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ أي: مَنْ يرجع منكم عن دين الإسلام
إلى الكفر بعد أن كان عليه من الإيمان والعمل به، فلن يضر الله
- تعالى - شيئاً، ﴿فَكُوفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ﴾ أي: بأناس مخلصين صديقين
﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ فمن محبة الله - تعالى - لعبده أن يوفقه لفعل
الخيرات وترك المنكرات (٥). ومن لوازم محبة العبد لربه أن يتمم
بمتابعة ما جاء من عند الله - تعالى -، وما جاء من عند رسول الله
- صلى الله عليه وسلم -، هذا وصف أول للذين يأتي الله - تعالى - بهم بدل
الذين كفروا بعد الحق، ثم جاء الوصف الثاني لهم بقوله - تعالى -
﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمَوْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي: أنهم يكونون أرقاءً
على المؤمنين، متواضعين لهم، أشداءً على الكفار، متغلبين عليهم
بأن يبذلوا جميع ما عندهم من جهد وطاقة في جهادهم حتى يتحقق
الانتصار عليهم، قال - تعالى -: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ
عَلَى الْكَافِرِينَ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (٦) ثم وصفهم الله - تعالى - بوصف ثالث
آخر بقوله: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ أي: يجاهد
هؤلاء القوم بأموالهم وأنفسهم وأقوالهم وأفعالهم في سبيل نصره

(١) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٨.

(٢) ينظر: التفسير الكبير للرازي ٢٤/١٢، وغرائب القرآن وغرائب الفرقان للنيسابوري، ١١٤/٦.

(٣) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٣.

(٤) ذلك من قوله - تعالى -: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ...﴾

إلى قوله تعالى: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾ الآيات: (٥١-٥٣) من سورة المائدة.

(٥) قال ابن قيم الجوزية: إن محبة العبد لربه فوق كل محبة تقدر، ولا نسبة لساير المحاب إليها،

وهي حقيقة "لا إله إلا الله"، وأما محبة الرب لأوليائه وأنبيائه ورسله مفعلة زائدة على رحمته

وإحسانه وعطائه. فإن ذلك أثر المحبة وموجبها. فإنه - تعالى - لما أحبهم كان نصيبهم

من إحسانه وبره أتم نصيب. مدارج السالكين ١٩/٣. بتمصرف يسير.

(٦) سورة الفتح، من الآية: ٢٩.

الإسلام وأهليه ، ولا يخافون - في كل ما يأتون من الجهاد والطاعات - لوَمَا قَطُّ مِنْ أَتَى لائِم كائِنَا مَنْ كَانَ ، وفي هذا دلالة على قوَّة إيمانهم وهَمَمهم .
ولَمَا مدحهم الله - سبحانه وتعالى - بما مَنَّ به عليهم من الأوصاف العظيمة والفضائل الجليلة ، أخبر أَن هذا مِنْ فضله - تعالى - عليهم وإِحسانه فقال : ﴿ ذَلِكْ ﴾ اسم إشارة ، يرجع إلى ما ذُكر من الأوصاف ، من محبة الله - تعالى - لهم ، ومحبتهم لله - تعالى - وتذللهم للمؤمنين ، وتعاطفهم معهم ، والشدة على الكفار والجهاد في سبيل الله - تعالى - دون خشية أحد من الناس ﴿ فَضَّلُ اللَّهُ ﴾ أي : لطفه وإِحسانه ﴿ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي : ذلك الفضل المذكور يُعطيه الله - تعالى - مَنْ يشاء من عباده ، وفي ذلك ما يدل على أَن اتِّصاف هؤلاء القوم بهذه الصِّفات الجميلة من توفيق الله - تعالى - لهم ، لَا أَنَّهُمْ مستقلِّون في الاتِّصاف بها .
ولَمَا بيَّن - تعالى - أَن ما تقدَّم من الأوصاف التي وصف بها أولئك الذين وعد بإتيانهم بدلاً عن الكفار خَتَم الآية بقوله : ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ فهو اعتراض تذييلي مقرر لما قبله ^(١) أي : والله - سبحانه وتعالى - واسع الفضل واللطف والكرم ، يوفِّق الإنسان من سعة فضله وكرمه وجوده لكسب هذه الخصال الحميدة من المحبة ، والتواضع للمؤمنين ، والشدة على الكفار ، والمجاهدة في سبيل الله - تعالى - وانتفاء خوف اللوم .
فإنَّ إِبْتِء هذه الخصال ، والتوفيق للعمل على تحصيلها ليس بغريب على مَنْ اتَّحَف بآئه واسع الفضل والكرم والإِحسان ، فهو تعالى يوسِّع على أوليائه من فضله ، ما لا يكون لغيرهم ، ولكنه عليمٌ بمن يَسْتَحِقُّ فضله وكرمه ، فيُعْطيه ويَجْتَبِيه له ، فلا اعتراض عليه ^(٢) .
وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿ واسع عليم ﴾ دلالة على أن تلك الأوصاف تحمل بالتفُّل لا بالاستحقاق ، وفيه إشارة أيضا إلى بيان سعة فضل الله - تعالى - وسعة علمه بكل شيء .

(١) تفسير أبي السعود ، ٥٢/٣ ، وتفسير آلوسي ، ١٦٤/٦ ، والواو اعتراضية

لأنَّ الاعتراض يكون في آخر الكلام على رأي المحققين ، قاله ابن عاشور في تفسيره ،

ينظر : تفسير التحرير والتنوير ، ٢٤٠/١٠ ، (الدار التونسية للنشر ، ١٩٨٤ م) .

(٢) ينظر : الكشاف ، ٦٢٢/١ ، وتفسير ابن كثير ، ٧٣/٢ ، وتيسير الكريم الرحمن في تفسير

كلام المنان ، للشيخ عبد الرحمن السَّعدي ، (طبعة الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية

الرياض ، ١٤٠٤هـ) .

وإذا قلنا إنّ المراد باسمه تعالى " واسع " كامل القدرة ، وباسمه
تعالى " عليم " كامل العلم يكون المعنى :
لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهَ - تَعَالَى - أَنَّهُ سَيَجِيءُ بِأَقْوَامٍ هَذَا شَأْنُهُمْ وَصِفَتُهُمْ ،
أَكَّدَ ذَلِكَ بِاسْمِهِ تَعَالَى " واسع " لَأَنَّ كَوْنَهُ تَعَالَى وَاسِعًا يَدُلُّ عَلَى
أَنَّهُ كَامِلُ الْقُدْرَةِ ، فَلَا يَعْجِزُ عَنْ هَذَا الْمَوْعُودِ ، وَأَعْقِبَهُ بِاسْمِهِ " عليم "
بِمَعْنَى كَامِلِ الْعِلْمِ إِشَارَةً إِلَى امْتِنَاعِ دُخُولِ الْخُلُوفِ فِي أَخْبَارِ اللَّهِ - تَعَالَى -
وَمَوَاعِيدِهِ (١) . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالْمَوَابِ .

(١) التفسير الكبير للرازي ، ٢٤ / ١٢ .

النص:
قال الله تعالى:

وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا
يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾ (١)

بيان غريب النص:

- حسبوا : ظنّوا ، قال ابن منظور (٢) : (حسب الشيء ، كائنًا ويحسبه
-بالضم والكسر- : ظنّه) (٣) .
- فتنة : مصدر قَتَنَ ، قال الفيروز آبادي (٤) : (أصل الفتنة : إدخال الذهب
النار ليختبر جودته) (٥) .
- ثم استعملت الفتنة في كل اختبار ، وأشدّه : الفتنة
في الدين .
- والمراد بها في الآية : ابتلاء واختبار بالشدائد من العقوبات . (٦)
فعموا : من العمى ، وهو كما في لسان العرب - : ذهاب البصر كله . (٧)
والمراد : العمى عن الحق والهدى .
- صموا : من الصمم ، وهو - كما في لسان العرب - : انسداد الأذن ، وثقل السمع (٨)
والمراد : عدم السماع للحق .
- بصير : اسم من أسماء الله تعالى الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٩) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٧١ .

(٢) هو محمد بن مكرم بن علي ، أبو الفضل ، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الإفريقي المصري ،

الإمام اللغوي الحجة . ولد في مصر سنة ٦٣٠هـ وتوفي فيها سنة ٧١١هـ . الأعلام ، ١٠٨/٧ .

(٣) لسان العرب مادة (حسب) ، ٣١٥/١٠ .

(٤) هو محمد بن يعقوب ، أبو طاهر ، مجد الدين الشيرازي ، الفيروز آبادي : من أئمة اللغة والأدب

ولد في شيراز سنة ٧٢٩هـ وتوفي في " زبيد " سنة ٨١٧هـ . الأعلام ، ١٤٦/٧ .

(٥) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز ، ١٦٧/٤ .

(٦) تفسير الطبري ، ٣١٢/٦ ، وتفسير القرطبي ، ٢٤٧/٦ .

(٧) لسان العرب ، ٩٥/١٥ . مادة (عمى)

(٨) لسان العرب ، ١٢/ ٣٤٢ . مادة (صمم) .

(٩) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "بصير" عقبه :

بعد أن بين الله - عز وجل - في الآية السابقة^(١) أخذَه العهد الوثيقَ على بني إسرائيل بعبادته وحده ، وتصديق نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - عند بعثته ولكنهم نقضوا عهدهم مع الله - عز وجل - فاتبعوا آراءهم وأهواءهم واستكبروا حتى كذبوا فريقاً من الأنبياء عصياناً كما فعلوا مع عيسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام - وقتلوا فريقاً كما فعلوا مع زكريا ويحيى - عليهما السلام - وحاولوا قتل عيسى - عليه السلام - بين - تعالى - في هذا النص الكريم ظنهم الفساد الذي أذاهم إلى ارتكاب هذه الجرائم الفظيعة فقال : ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ والواو حرف عطف تعطف هذه الآية على قوله تعالى ﴿ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ والمعنى : ظن هؤلاء اليهود الذين أخذ عليهم الميثاق بسبب اغترارهم بإمهال الله - تعالى - لهم ألا يقع عليهم - في قتلهم أنبياءهم وتكذيبهم لهم - ابتلاء واختبار بالشدائد كسلطانهم القويّة عليهم بالقتل والتخريب ﴿ فَعَمَوْا ﴾ عن الحق والهدى فلم ينتفعوا بما رأوه من آيات الله - تعالى - الكونية ﴿ وَصَمُّوا ﴾ عن سماع الحق ، فلم ينتفعوا بما سمعوه من آيات الله - تعالى - التنزيلية ، واستمروا على باطلهم ، قال ابن كثير^(٢) : (وَحَسِبُوا أَنْ لَا يَتَرْتَبَ لَهُمْ شَرٌّ عَلَى مَا صَنَعُوا فَتَرْتَبَ ، وَهُوَ أَنْتَهُمْ عَمَوْا عَنِ الْحَقِّ وَصَمُّوا ، فَلَا يَسْمَعُونَ حَقًّا وَلَا يَهْتَدُونَ إِلَيْهِ) ^(٣) ﴿ ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : ثم قَبِلَ الله - تعالى - توبتهم لما رجعوا إليه بالتوبة والإنابة ﴿ ثُمَّ ﴾ رجعوا إلى ما كانوا فيه من الفساد والضلال ، حيث ﴿ عَمَوْا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ ﴾^(٤) أي : فعَمَى كثير منهم وصَمُوا مرةً أخرى ، وأوغلوا^(٥) في الفساد . وأما الذين استمروا على التوبة والإيمان قليل .

(١) هي قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ الآية : ٧٠ من سورة المائدة .

(٢) بنى ابن كثير كلامه - رحمه الله تعالى - على أن الفاء في قوله تعالى - "فَعَمَوْا" سببية .

(٣) تفسير ابن كثير ، ٨٣/٢ .

(٤) قال الألوسي في تفسيره ، ٢٠٦/٦ : (هذه لغة لبعض العرب ، يعبر عنها النحاة بـ "أكلوني

البراغيث" أو هو خبر مبتدأ محذوف ، أي : العمى والمم كثير منهم) . اهـ .

(٥) أوغلوا : أي ، دخلوا وبألفوا فيه . (المعجم الوسيط ، ص : ١٠٤٥) .

ثم ختم الله - تعالى - الآية بتذييل يُبطلُ حُسابهم المذكور
فقال: ﴿وَاللَّهُ بِمَصِيرِكُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أي: والله - تعالى - بمصير بما يعمل
بنو إسرائيل من تكذيب الرُّسل وقتل بعض هؤلاء الرُّسل، وكذلك بمصير
باعتقادهم الباطل أنهم لا يقع عليهم البلاء من الله - تعالى - بسبب
ما يرتكبونه من قبائح، وكذلك الله - عز وجل - بمصير بِعَمَلِهِمْ عن
الطريق القويم وَصَمَمَهُمْ عن سماع الحق، وهو سبحانه يرى جميع
أعمالهم، فلا يخفى عليه - تعالى - شيء منها، فيُعاقِبهم بما صنعوا
من الآثام والمعاصي .

وفي ختم الآية باسمه تعالى " بمصير " وعيد وتهديد لهؤلاء
اليهود الذين اُتَمَفُوا بقتل الأنبياء وتكذيب الرُّسل، إذ يجازيهم
الله - سبحانه وتعالى - ، وفيه تذكير
بأن الله - تعالى - مَطَّلِع على كل شيء، وعليم بمن يستحق الهداية
ممن يستحق الغواية من هؤلاء وغيرهم، فيُهدي ويُجتبي أولياءه،
ويُضِلُّ ويخذل الغاوين^(١) والله - تعالى - أعلم .

(١) ينظر: تفسير الطبري، ٣١١/٦ - ٣١٢، وتفسير القرطبي، ٢٤٧/٦ - ٢٤٨،

وتفسير ابن كثير، ٨٣/٢ .

النص :

قال الله تعالى :

أَفَلَا يَتُوبُونَ

إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونََهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

غفور : تقدّم معناه (٢) .

رحيم : تقدّم معناه (٣) .

معنى النص و مناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

تحدّث القرآن الكريم فيما سبق عن النصارى الذين حُكِمَ عليهم بالكفر بسبب عقيدتهم الفاسدة ، حيث إنهم يدّعون أنّ الله - سبحانه - أحدُ آلهة ثلاثة ، ويجعلون الإله ثلاثة عناصر (٤) : الأب (٥) والإبن (٦) وروح القدس (٧) أو هو الأب ، والإبن ، والأمّ (٨) ، وهي بمجموعها إله واحد ، أمّا الله - تعالى - فمنزّه عن ذلك كلّهُ ، لا شريك له ، كما في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٩) وجاء ختم تلك الآية بقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٩) تهديدا لهؤلاء القائلين بالتثليث ، وإنذارا لهم بأنهم إن لم يرجعوا من تلك العقيدة الباطلة التي اعتنقوها إلى عقيدة التوحيد ، فإنّ الله - تعالى - سيأخذهم بعذاب مؤلّم ، جزاء كفرهم القبيح .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٧٤ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) هي عقيدة التثليث عند النصارى وهي نبتت بعد المسيح - عليه السلام - سنة ٣٢٥ ميلادية ، وأنها دخيلة على المسيحية الحقّة والموحّدة .

(٥) لقب الأب يطلقونه على الله - تعالى - .

(٦) لقب الابن يطلقونه على عيسى - عليه السلام - .

(٧) هو جبريل - عليه السلام - .

(٨) هي مريم - عليها السلام - أمّ عيسى - عليه السلام - .

(٩) سورة المائدة ، الآية : ٧٣ .

ثم إنّه - تعالى - لِكَمال رحمته دعاهم إلى التوبة ، وحثّهم على الرجوع إلى الاعتقاد الحقّ فقال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ﴾ ^(١) الهمزة للاستفهام ، فيه معنى التعجيب من إصرارهم واستمرارهم على العقيدة الفاسدة ، والفاء في قوله ﴿ أَفَلَا ﴾ للعطف على مقدّر يقتضيه المقام ، والمعنى : ألا يرجع هؤلاء النّمارى عن قولهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ ^(٢) وقولهم الآخر - (٠٠٠ إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ٠٠٠) - ^(٣) وينتهون عن تلك العقائد الزائفة والأقاويل الباطلة فلا يتوبون إلى الله - تعالى - ، ويطلبون منه الغفران بتوجيهه - تعالى - ، وتنزيهه عما نسبوه إليه ؟ وفي هذا النداء الكريم ، من ربّ كريم حثّ هؤلاء الضالّين على التوبة إلى الله - تعالى - ، والرجوع إلى العقيدة الصحيحة التي فطر الله - تعالى - الناس عليها . ولما حثّهم الله - تعالى - على التوبة و الرجوع إلى الطريق الحقّ بفتح باب التوبة لهم ، أخبر - سبحانه - عن نفسه الكريمة باسميه الكريمين " غفور رحيم " في قوله - تعالى - : ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ تأكيدا لمغفرة الله - تعالى - ورحمته لمن يلتمس المغفرة ويحقّقها من هؤلاء النّمارى وغيرهم ، فإنّه - تعالى - يقبل توبة التائبين ويغفر للمنيبين النّامين ، ويرحم المذنبين المستغفرين ، فهو - سبحانه - غفور رحيم .

(١) قال أبو هلال العسكري في الفرق بين الاستغفار والتوبة : " إنّ الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء والتوبة أو غيرهما من الطاعة والتوبة : الندم على الخطيئة مع العزم على ترك المعاودة .

أه كلامه . الفروق اللغوية ، ص ١٩٥ (دار الكتب العلمية ، بيروت) .

وقال ابن قيّم الجوزية في مدارج السالكين ، ١/ ٣٣٥ : " فلاستغفار يتضمّن التوبة ،

والتوبة تتضمّن الاستغفار وكلّ منهما يدخل في مسمى الآخر عند الإطلاق . وأمّا عند

اقتران إحدى اللفظتين بالأخرى . فلاستغفار : طلب وقاية شرّ ما مضى .

والتوبة : الرجوع وطلب وقاية شرّ ما يخافه في المستقبل من سيئات أعماله .

(٢) سورة المائدة ، من الآية : ٧٢ .

(٣) سورة المائدة ، من الآية : ٧٣ .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿ غفور رحيم ﴾ إظهار كرمه
- تعالى - وجوده ولطفه ورحمته بخلقه، حيث إنه - تعالى - بمقتضى
هذين الاسمين يقبل التوبة من المذنبين و يعفو عن سيئاتهم، هما
عظم ذنبهم، وفي الختم بهما زيادة تعجيب من إمرار هؤلاء النّمارى
وغيرهم من أهل الضلال على العقائد الفاسدة لكونهم لا يرجعون منها
ولا يستغفرون الله - تعالى - بالدعاء والتوبة، لأنّ مغفرة الله - تعالى -
مرسلة تُمِيب المذنبين المستغفرين، وأنّ رحمته - تعالى - وسّعت
كلّ شيء، كما وسّعتهم أيضا .

ومن ناحية التقديم والتأخير، فرحمة الله - تعالى - مقدّمة من
حيث المعنى لتشريع التّوبة والاستغفار، والتوبة وقبولها رحمة
منه - تعالى - . وقَدّم المغفرة في الآية هنا لدفع توهّم ربّما يتوهّمه
بعضهم، وهو هل يحاسبنا الله - تعالى - على ما فات، فكان تقديم المغفرة
رافعا لهذا الإيهام، وكما أنّ الموقِف كان موقِفَ حَيٍّ وإطماع في مغفرة
الله - تعالى - . والله - تعالى - أعلم بالصّواب .

النص :

قال الله تعالى :

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

أ : أداة الاستفهام ، معناها هنا : الإنكار والتعجب .

من دون الله : " من " حرف جرّ، جيء بها للتأكيد، و " دون " اسم للمفارقة، فهو ^(٢) مرادف للكلمة " سوى " والمعنى : غير الله .

ما : شيئاً، و " ما " الموصولة لغير العقلاء على الأغلب .
والمراد : عيسى - عليه السلام -، أو هو وأمه . واستعملت " ما " بدل " من " لأن أكثر ما عبد من دون الله - تعالى - أشياء لا تعقل كأصنام وغيرها .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه ^(٣) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " السميع العليم " عقيبته :

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي آيَةِ السَّابِقَةِ ^(٥) حَقِيقَةَ عِيسَى وَأُمِّهِ مَرْيَمَ - عَلَيْهِمَا السَّلَامَ - مِنْ أَتَمِّهِمَا - كَسَائِرِ الْبَشَرِ - يَأْكُلَانِ لِحَاجَتِهِمَا إِلَى الْأَكْلِ، وَذَلِكَ يَنْفِي عَنْهُمَا الْأُلُوْهِيَّةَ، نَكَرَ هُنَا - فِي هَذِهِ الْآيَةِ - مَا يَنْفِي صِفَةَ الْأُلُوْهِيَّةِ عَنْهُمَا وَهِيَ الْعِبَادَةُ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ الْكَرِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِهَؤُلَاءِ النَّمَارَى عَلَى سَبِيلِ إِنْكَارِ وَاقِعِهِمْ وَالتَّعَجُّبِ مِنْ حَالِهِمْ ﴾ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَي : كَيْفَ

(١) سورة المائدة ، الآية : ٧٦ .

(٢) للكلمة " دون " معان أخرى كثيرة ، منها : تنقيض فوق ، و " دون " بمعنى التحقير، راجع لذلك :

لسان العرب لابن منظور ، ١٣ / ١٦٤ - ١٦٥ ، مادة (دون) .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) هي قوله تعالى : ﴿ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَنَّهُ مَتَبَيَّنَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ سورة المائدة ، الآية : ٧٥ .

تعبدون من المخلوقين الفقراء المحتاجين ﴿مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ والمراد: عيسى وأمه (١) -عليهما السلام-، وهما لا يستطيعان مثل ما يستطيعه الله -تعالى- من إيقاع الضرر في الأنفس والأموال، ولا مثل ما يستطيعه الله -تعالى- من إيقاع النفع من صحة الأبدان والسعة، لأن كل ما يستطيعه البشر من الممار والمنافع، هو بتمكين الله -تعالى- لهم، وليس بقدرتهم الذاتية. وهذا دليل قاطع على فساد عقيدة هؤلاء الضالين في شأن عيسى وأمه مريم -عليهما السلام-، إذ أن أمرهما منافع للرَبوبية، حيث إنهما لا يستطيعان ضراً ولا نفعاً، وصفة الرب أن يكون قادراً على كل شيء، لا يخرج مقدور عن قدرته (٢).

ولما بين الله -تعالى- في هذا النص الكريم -بطلان عبادة النماري نبي الله عيسى وأمه مريم -عليهما السلام-، حَتَمَ الآية بجملة تؤكد إنكار حالهم، وتقرر توبيخهم فقال: ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. والجملة في محل النص حال من فاعل "أتعبدون" (٣)، وتعريف الجزئين وضمير الفصل في قوله تعالى ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ يفيد قمر السمع والعلم على الله -تعالى- على جهة الكمال، والمعنى على هذا: كيف تعبدون من لا يسمع ما يُشغى إليه من الضر وطلب النفع، ولا يعلم كيفية وقوعهما بقدرته الذاتية؟ ولا يمكن أن يكون من على هذا الوضع إلهاً، لأنه لم يتم بمففة السمع والعلم في الأزل، حيث إنكم -أيها النماري الضالون- تقرّون أن عيسى -عليه السلام- كان لا يسمع ولا يبر حين كان جنيناً في بطن أمه، والحال أن الله -تعالى- هو المتّصف بمففة السمع والعلم في الأزل، وهو -تعالى- المختص بالإحاطة التامة، بجميع المسموعات والمعلومات التي تصدر عنكم، فهو سيجازيكم على أقوالكم الباطلة وأعمالكم السيئة.

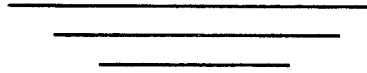
(١) هذا أحد قولي المفسرين، وهو ما أميل إليه، لأن الآيات السابقة تتحدث عن أحوال النماري ومَن قال به: الطبري في تفسيره، ٣١٥/٦، والزمخشري في تفسيره، ٦٣٥/١، وأبو السعود في تفسيره، ٦٨/٣، والشوكاني في تفسيره، ٦٥/٢، وذهب ابن كثير في تفسيره، ٨٥/٢، إلى أن المراد كل ما عبد من دون الله -تعالى- كالأصنام وغيرها، ويدخل في ذلك النماري وغيرهم. وعلى كلا الرأيين فالآية تدلّ ملنفي الألوهية عن عيسى وأمه وغيرهما.

(٢) ينظر: تفسير الزمخشري، ٦٣٥/١.

(٣) ينظر: تفسير أبي السعود، ٦٨/٣.

وفي ختم الآية باسميه تعالى ﴿السميع العليم﴾ تهديد لهؤلاء ،
النصارى حيث إن الله -تعالى- يسمع كفرهم حين يقولون إن الله
هو المسيح ابن مريم ، أو إن الله ثالث ثلاثة ، ويعلم حالهم من عبادة غيره
- سبحانه وتعالى - ، فسينالهم ما يستحقونه من عذاب أليم .

وفي ختم الآية بهذين الاسمين الكريمين المعرفين القاصرين
على الله - سبحانه وتعالى - تحقيق لإبطال عبادة هؤلاء عيسى - عليه وعلى
نبيينا أفضل الصلاة والسلام - حيث إنهم أقرّوا أن عيسى كان في حال من
الأحوال - وهي كونه في بطن أمه - لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا ينفع
ولا يضر ، فكيف يكون إلها ؟؟ وفي ذلك نفي الألوهية عنه - عليه السلام -
لأنه - عليه السلام - لا يسمع جميع السموعات ولا يعلم جميع المعلومات
وبالتالي لا يكون إلها . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ
وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ
يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ عَفَا اللَّهُ عَمَّا
سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ (١)

بيان غريب النص :

الصيد : المصيد (٢) ، وهو مصدر بمعنى المفعول ، أى : ما يصاد من

حيوان البحر ، ومن حيوان البر الوحشية ، ومن الطيور .

والمراد منه : غير صيد البحر ، لأن الله - تعالى - أحل صيد

البحر وأباحه إباحة مطلقة (٣) بقوله تعالى : ﴿ أَحْلَلْ لَكُمْ

صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ ... ﴾ (٤) .

وأنتم حرم : جمع حرام ، ويطلق على الذكر والأنثى ، يقال : رجل حرام وامرأة

حرام ، بحج أو عمرة ، أو بالدخول في حدود الحرم ولو غير محرم (٥)

من النعم : النعم : المال الراعية (٦) وهو جمع لا واحد له من لفظه وأكثر

ما يقع على الإبل (٧) .

والمراد هنا : الإبل والبقر والغنم (٨) .

هديا : الهدي : ما يهدي إلى الحرم ، ويذبح فيه ، من بعير أو بقرة

أو شاة أو غير ذلك ، تقربا به إلى الله - تعالى - ، وطلباً لثوابه (٩)

الكعبة : البيت الحرام ، (١٠) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٥ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (صيد) ، ص : ٣٧٦ .

(٣) ينظر : تفسير القرطبي ، ٣٠٣/٦ .

(٤) سورة المائدة ، من الآية : ٩٦ .

(٥) معجم مقاييس اللغة لابن فارس ، ٤٥/٢ ، ٤٦ : (تحقيق عبد السلام محمد هارون ، دار الفكر ،

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م) ، وتفسير الطبري ، ٤٠/٧ .

(٦) المصباح المنير ، ٦١٣/٢ ، ولسان العرب ، مادة (نعم) ، ٥٨٥/١٢ .

(٧) المصباح المنير ، ٦١٣/٢ ، وينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٤٦ .

(٨) نقل ذلك ابن منظور عن الأزهرى ، ينظر : لسان العرب ، مادة (نعم) ، ٥٨٥/١٢ ، ذكره ابن

عطية في تفسيره ، ٤١/٥ .

(٩) ينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٣٢ ، والمفردات للراغب ، ص : ٥٤١ .

(١٠) القاموس المحيط ، ص : ١٦٨ ، ولسان العرب ، ٧١٨/١ مادة (كعب) .

عَدِلَ ذلك : قال الفراء^(١) : العِدْل - بكسر العين - : المِثْل ، وذلك أن تقول عندي عِدْل غلامك ، وعِدْل شاتك ، إذا كان غلاما يَعِدِل غلاما ، أو شاة تَعِدِل شاة ، فإذا أردتَ قيمته من غير جنسه نصبتَ العيس^(٢) . والمراد هنا : الثاني ، وهو بالفتح ، معناه : المعادل للشيء ، والمساوي له من غير جنسه كالصوم والإطعام^(٣) ، وذلك يُدْرِك بالعقل ، وأما بالكسر فيُدْرِك بالحسّ كالموزونات والمعدودات والمكيلات^(٤) .

وَيَكُل أمره : الوبال - في اللغة - : الثقل والمكروه^(٥) .

قال الراغب : (لِمِراعاة الثَّقَل قيل للأمر الذي يُخاف ضرره : وبال^(٦)) . فينتقم : فيعاقب^(٧) ، وفي لسان العرب : (وفي أسماء الله - تعالى - : المنتقم ، هو البالغ في العقوبة لمن شاء ، وهو مفتعل من نقم - من باب ضرب - : إذا بلغت به الكراهة حدَّ السَّخَطِ)^(٨) .

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٩) . ذو انتقام : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، ومعناه : ذو بالغة في العقوبة^(١٠) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عزيز ذو انتقام " عَقِبَهُ :

بيّن الله - عز وجل - في هذا النص الكريم - للمؤمنين ، حُكْم الصيد ، ومآلهم منه ، وما عليهم فيه ، وهم في حالة الإحرام أوفى داخل أرض الحرم ، فقال : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ ﴾ الذي يصاد ويؤكل لحمه ، وأما لا يَحِلُّ أكله ويعدو على النَّاسِ مما ورد في حديث عائشة - رضي الله عنها - فلا بأس بقتله : " خَمَسُ مِنَ الدَّوَابِّ ، كُلُّهُنَّ فَائِقٌ ، يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ :

(١) هويحي بن زياد الديلمي ، أبو زكريا ، المعروف بالفراء : إمام الكوفيين ، وأعلمهم بالنحو واللغة ، وفنون الأدب . ولد بالكوفة سنة ١٤٤هـ وتوفي في طريق مكة سنة ٢٠٧هـ . الأعلام للزركلي ، ٨/ ١٤٥ .

(٢) معاني القرآن ، للفراء ، ١/ ٣٢٠ .

(٣) تفسير النسفي ، ١/ ٣٠٣ ، (دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي) .

(٤) المفردات للراغب ، ص : ٣٢٥ .

(٥) لسان العرب ، ١١/ ٧٢٠ ، مادة (وبِل) .

(٦) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٥١١ .

(٧) القاموس المحيط ، ص : ١٥٠٣ ، مادة (نَقَم) .

(٨) لسان العرب لابن منظور ، ١٢/ ٥٩١ ، مادة (نَقَم) ، وينظر : زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي

٢/ ٤٢٧ .

(٩) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(١٠) الأسماء والصفات للبيهقي ، ١/ ١٥٤ ، وزاد المسير لابن الجوزي ، ١/ ٣٥١ .

النُّرَابُ وَالْجِدَاةُ (١) وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ (٢) " (٣).
 ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ أي : وأنتم محرمون بحج أو عمرة ، ولو كنتم خارج الحرم ،
 أو أنتم في أرض الحرم ولو كنتم غير محرمين ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ
 مُتَعَمِّدًا﴾ أي : ومن قتل الصيد عامداً ، سواءً أقتله في الحرم أم في خارجه ،
 قال الزمخشري : (التعمد : أن يقتله وهو ذاكراً لإحرامه ، أو عالماً أن ما
 يقتله مما يحرم عليه قتله) (٤) ، ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾
 أي : فعلى القاتل جزاءٌ يماثل ما قتل من النعم ، وهي الإبل والبقر
 والغنم ، وإن لم يوجد هذا المماثل. ثم بين تعالى الكيفية التي
 يتم بها تقويم الحيوان الذي قتل فقال ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾
 والضمير في " به " راجع إلى الجزاء المماثل للمصيد المقتول ، أي يحكم
 ويقضي بتعيين الجزاء المماثل للمقتول من صيد الحرم : رجلان عدلان
 من المسلمين ، قال السيوطي : (لَهُمَا فِطْنَةٌ يَمِيزَانِ بِهَا
 أَشْبَهَ الْأَشْيَاءِ بِهِ) (٥) ، ويكون ذلك الجزاء المحكوم به من النعم ﴿هَدْيًا
 بِلِغِ الْكَعْبَةِ﴾ أي : يمل إلى الحرم المكي ، ويذبح فيه ويوزع على
 الفقراء ﴿أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ برفع " كفارة " وتنوينها ، معطوف

(١) الجِدَاةُ : - بكر الحاء مهموزة - : وجمعها جَدَا كَعِنَبَةٍ وَغَنَبٍ : طائر . ينظر : القاموس المحيط ،

ص : ٤٦ ، ولسان العرب مادة (جدا) ، ٥٤/١ .

(٢) قال النووي في شرحه على صحيح مسلم ، ١١٤/٨ - ١١٥ : قال جمهور العلماء : ليس المراد بالكلب
 العقور : تخصيص هذا الكلب المعروف ، بل المراد هو كل عايدٍ مفترسٍ غالباً كالسبع والنمر
 والذئب والفهد ونحوها .

(٣) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، ٣٤/٤ رقم ١٨٢٩ ، كتاب جزاء الصيد ، باب ما يقتل
 المحرم من الدواب . وفي كتاب بدء الخلق ، ٣٥٥/٦ برقم ٣٣١٤ ، باب إذا وقع الذباب في
 شراب أحدكم فليغسله وصحيح مسلم ، (بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ٨٥٧/٢ برقم
 ١١٩٨ ، كتاب الحج ، باب ما يندب للمحرم وغيره قتله من الدواب في الحل والحرم ، وفيه
 " الحية " بدلا عن العقرب .

(٤) الكشاف ، ٦٤٤/١ .

(٥) تفسير الجلالين ، بهامش الجمل ، ٥٢٥/١ (طبعة عيسى البابي الحلبي) .

على "جزاء"، و"أو" للتخيير، وقوله تعالى ﴿طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ عطف بيان، لأنَّ الطَّعام هو الكفَّارة، والمعنى: أو عليه إطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدي من غالب قوت البلد، فيصرف لكل مسكين مَدَامَهُ. ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ أو ما يعادل ذلك الطعام صياماً، فيصوم بدل كلِّ مَدِّ يَوْمًا^(١)، واللَّه - سبحانه وتعالى - أوجب هذا الجزاء السابق على قاتل الصيد متعمداً ﴿لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ أي: كي يدرك سوءَ عاقبته، وثقلَ جزاء مخالفتِهِ لأمر الله - تعالى - واستحلالِهِ حرمة الإحرام أو الحرم، وفي ذلك تشنيع على الاعتداء على حرمة الله - تعالى -، وأنَّ مَنْ فعل ذلك معرض لبلاء شديد من الله - عز وجل - ثم ذكر - تعالى - ما يُطْمَئِنُّ بِمَعَى قُلُوبِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ سبق لهم قتلُ الصيد عمداً أو خطأ قبل نزول هذا الجزاء، فقال تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾ أي: عمَّا تَقَدَّمَ مِنْ قَتْلِكُمُ الصَّيْدَ قَبْلَ هذا التحريم، فلا يعاقبكم عليه .

ولمَّا نهى الله - عز وجل - في هذه الآية الكريمة المؤمنين عن قتل الصيد، كان يعلم - سبحانه - أنه سيكون منهم مَنْ يخالفُ أمره ونهيَه، ولذلك حذَّره من قتل الصيد بقوله ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى قتل الصيد، بعد التحريم ﴿فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ أي: فهو^(٢) يعاقبه في الآخرة عِقَاباً لمخالفته وتجاوزه حدودَ الله - عز وجل -، لأنَّ الكفَّارة في هذه الحالة لا تنفعه، وفي هذا تهديد وعيد لمن يستحلَّ حرمة قتل الصيد بالعودة إليه .

ولمَّا ذكر - تعالى - أنه ينتقم من يقتل الصيد بعد التحريم - وهو في الإحرام أو في أرض الحرم - لكونه يتجاوز حدودَ الله - تعالى - ويُمِرُّ على معاصيه، أخبرَ عن نفسه الكريمة باسمين عظيمين دالِّين على تحقُّق العقوبة والانتقام فقال: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ أي: منيع في سلطانه، لا يقهره قاهرٌ، ولا يمنعه من الانتقام مَنْ عصاه مانعٌ، لأنَّ الخلق خلقه، والأمر أمره، له العزة والمنعة والغلبة ﴿ذُو انْتِقَامٍ﴾ ذو معاقبة لمن عصاه تعالى وتجاوز حدود الإسلام، فيعاقب مَنْ اعتدى على حرمة ولم يلتزم بنهي الله - تعالى - في قتل الصيد^(٣).

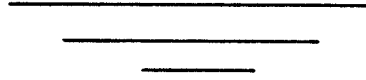
(١) يراجع في تفصيل ذلك إلى المراجع الفقهية، وكتب "أحكام القرآن"، ومنها أحكام

القرآن لابن العربي، ٦٨٠/٢ - ٦٨١ .

(٢) مبتدأ مقدرٌ لخبر، هو "ينتقم" .

(٣) ينظر: تفسير الطبري، ٦٢/٧، وتفسير ابن كثير، ١٠٤/٢، وتفسير الألوسي، ٣٠/٧،

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - "عزيز" إشارة إلى أنّ الله - تعالى -
إذا أراد عقوبة من عاد، لا يَفْلِت من سلطانه أحدٌ، ولذلك وُصف بأنّسه
ذوانتقام ، وكأنّ هذين الوصفين لله - عز وجل - بينهما تلازم ، بأن يدعّم
الثاني الأول فيكون المعنى : إنّ الله - عز وجل - عزيز لا يغالب ولذلك
يعاقب ، ويعاقب لأنّه عزيز غالبٌ ، وفي ختم الآية بهما تهديدٌ للعمّة
حتى لا يفعلوا هذه المعصية . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
 جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ
 قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ^٤ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
 شَيْءٍ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

جَعَلَ : جعل - من باب منع - ، والمصدر : جعلاً - بفتح الجيم فيضمّ -
 والجعل له معانٍ كثيرة في لغة العرب ، منها الخلق
 والإيجاد ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
 أَزْوَاجًا ... ﴾^(٢) وقوله تعالى : ﴿ ... وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
 وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾^(٣) أي : خلق وأوجد . ومنها التمييز
 مثل قوله تعالى : ﴿ ... الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ
 بِنَاءً ... ﴾^(٤) أي : ميّرها^(٥) .
 وفِعْلُ " جعل " هنا يحتمل أن يكون بمعنى " ميّر " فيتعدّى
 لمفعولين : أولهما : الكعبة ، وثانيهما : قياصاً .
 ويحتمل أن يكون بمعنى " خلق " فيتعدّى لمفعول واحد ،
 وهو " الكعبة " ويكون قوله : " قياصاً " حال من البيت الحرام .
 قياصاً للناس : قال الراغب : (أي : قواماً لهم يقوم به معاشهم ومعادهم)^(٦) .
 والقياص : مصدر قام ، واسم لما يقوم به الشيء .
 الشهر الحرام : أل فيه للجنس ، فيشمل الأشهر الحرم الأربعة ، وهي : شوال
 وذوالقعدة و ذوالحجة و رجب .
 الهدى : اسم للذبيحة التي تهدي إلى الحرم من حيوان ، وقد تقدّم معناها^(٧) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٧ .

(٢) سورة النحل ، من الآية : ٧٢ .

(٣) سورة النحل ، من الآية : ٧٨ .

(٤) سورة البقرة ، من الآية : ٢٢ .

(٥) ينظر : لمعاني فعل " جعل " المفردات للراغب ، ص ٩٤ ، والقاموس المحيط ، ص ١٢٦٢ ،

ولسان العرب ، ١١١/١١ ، مادة (جعل) .

(٦) المفردات للراغب ، ص ٤١٧ .

(٧) ينظر : من هذا البحث ، أثناء تفسير الآية : ٩٥ ، من سورة المائدة . ص : ١٠٦ .

القلائد : جمع قلادة ، وهي - كما قال الراغب - : التي تُجَعَلُ في العنق من خيوط وفضة وغيرها (١).

والمراد : الحيوانات ذوات القلائد التي تُهْدَى إلى الحرم (٢).

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣).

معنى النحر ومناسبة اسمه تعالى " عليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا حَرَّمَ الله - عز وجل - في الآية السابقة - (٤) المَيْدَ في الحرم وفي

حال الإحرام ، بيّن هنا حكمة ذلك التحريم ، فقال : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْبَيْتَ

الْحَرَامَ ﴾ أي : خلق أو صيّر الله - تعالى - الكعبة - التي هي البيت الحرام -

قال النيسابوري (٥) : (وانتمب البيت الحرام على أنه عطف بيان على

جهة المدح ، لا على جهة التوضيح ، إذ الكعبة أوضح من أن توضح) (٦).

﴿ قِيلَ لِلنَّاسِ ﴾ أي : سببا لإقيام صلاح أمر دينهم ودنياهم ، وذلك أن الله

تعالى جعل الحج إلى الكعبة عبادةً تقربهم إليه - تعالى - ، وجعلها محلّا آمناً ،

يفيض الأمن منها على كلّ كائن ، من إنسان أو حيوان أو نبات . وهذا تحقيق دعوة

سيدنا إبراهيم - عليه السلام - كما حكاها الله - تعالى - عنه في قوله - سبحانه - : ﴿

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ قُرْبَيْ بَوَادٍ غَيْرِ فِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا

الْمَلُوءَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ

يَشْكُرُونَ ﴾ (٧) وكذلك ﴿ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ ﴾ أي : الأشهر الحرم الأربعة ، جعلها

الله - عز وجل - قِيَاماً للناس ، لأنّ العرب كانوا يتقاتلون في سائر الأشهر ، وإذا دخل

الشهر الحرام كان يزول خوفهم ويقدرّون على الأسفار والتجارات لأنهم على أنفسهم

وأموالهم ﴿ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبُدَ ﴾ أي : وكذلك جعل الله - تعالى - الهدي والقلائد

قِيَاماً للدين والدنيا ، قال النيسابوري : (أمّا الهدي فإنه نُكْلٌ للمهدي ، وقوام لمعاش

الفقراء ، وكذا القلائد ، فكان من قلّد الهدي ، أو قلّد نفسه من لِحاء شجر الحرم لم يتعرض

له أحد) (٨) وبذلك تصح الحرمات التي جعلها الله - تعالى - قِيَاماً وإصلاحاً للناس

(١) المفردات في غريب القرآن ، ص ٤١١ .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٤٠/٦) : فهي - أي القلائد - كلّ ما علّق على أسنمة الهدايا وأعناقها علامة

أنه لله - سبحانه - ، من نعل أو غيره ، وهي سنة إبراهيمية بقيت في الجاهلية وأقرّها الاسلام ١٠ هـ

والأسنمة : جمع سنام - بفتح العين - وسنام البعير : أعلى ظهره . ينظر : لسان العرب ٣٠٦/١٢

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) هي قوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ مَيْدَ الْبَرِّ مَا كُنْتُمْ حَرِّمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ المائدة : ٩٦ .

(٥) هو الحسن بن محمد النيسابوري ، نظام الدين : مفسر ، له اشتغال بالحكمة والرياضيات م ٨٥٠ . الأعلام ٢١٦/٢

(٦) غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ٣٤/٧ .

(٧) سورة إبراهيم ، الآية : ٣٧ .

أربعة، ثم بين - تعالى - الحكمة التي تختفي وراء هذه الحرمات الأربعة فقال: ﴿ ذَلِكْ ﴾ إشارة إلى الجمل المذكور الذي هو تمييز البيت الحرام وما عطف عليه قياما للناس وإصلاحاً لأمورهم الدنيوية والأخروية ﴿ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي: لتعلموا - أيها الناس - أن الله - تعالى - الذي خلق لكم مصالح دنياكم وأخراكم مما شرعه في هذا النص، يعلم مصالح ما في السموات وما في الأرض .

ولما تقدم علمه - تعالى - بما في السموات وما في الأرض، وما دُمنّا نحن قد علمنا أن صفة العلم لله - عز وجل - أزلية ولا بد من تعميمها (١)، اقتضى الختم تقرير علم الله - تعالى - التام المطلق فقال: ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾، وذكر هذا بعد ذكر الخاص يدل على حسن الترتيب والتنسيق في أسلوب القرآن .

وختم الآية باسمه تعالى "عليم" مناسِب لما ذكر في الآية من الأشياء التي شرعها الله - تعالى - في شأن الكعبة والشهر الحرام والهدي والقلائد، ثم إن تلك الأشياء المتقنة المحكّمة أتت مطابقة لمصالح الناس في الدنيا والآخرة، فترتب على ذلك معرفتنا لثبوت علمه - تعالى - في الأزل، ولا تخفى عليه خافية، لأن تدبير مصالح العباد على الوجه المذكور في الآية لا يصح ولا يتأتى إلا ممن يعلم الكائنات وأسبابها وغايتها، بل يعلم جميع المعلومات بأسرها (٢)

وفي تعقيب الآية باسمه تعالى "عليم" الدال على إحاطة علمه بكل شيء، وعد لمن عظم الأشياء المذكورة في الآية من الكعبة والشهر الحرام والهدي والقلائد، ووعيد لمن لم يحترمها ولم يعظم حرمات الله - تعالى -، لأن الله - تعالى - بمقتضى اسمه هذا، سيُجازي الناس يوم القيامة على حسب أعمالهم إن خيراً فخير، وإن شراً فشر . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: تفسير البيضاوي، ١٧١/٢، (مؤسسة شعبان للنشر والتوزيع، بيروت) .

(٢) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ١٠٢-١٠١/١٢، وغرائب القرآن للنيسابوري، ٣٤/٧ .

النص :

قال الله تعالى : **اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ**

غَفُورٌ رَحِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

شديد العقاب : تقول اللغة : شَدَّ يَشُدُّ - بكسر الشين - شِدَّةً ، أى : قَوِيٌّ ،
ورجل شديد ، أى : قَوِيٌّ (٢) .

قال الزجاجي (٣) : (الشديد (٤) في صفات الله - تعالى - على

ضربين : أحدهما : أن يراد بالشديد في صفات الله - عز

وجل - : أنه شديد العقاب ، فيرجع المعنى في ذلك في

الحقيقة إلى أن عذابه شديد ، كما قال : ﴿إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (٥) .

وقال : ألا ترى أننا إذا قلنا : "زيد كثير العيال" أن المعنى
إنما هو وصف عياله بالكثرة (٦) ١٠هـ .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٨ .

(٢) ينظر : لسان العرب ، ٢٣٢/٣ ، مادة (شد) .

(٣) هو عبد الرحمن بن إسحاق النهاوندي الزجاجي ، أبو القاسم : شيخ العربية في عصره . ولد في

نهاوند ولا يعرف تاريخ ولادته ، توفي في طبرية (من بلاد الشام) سنة ٣٣٨ هـ ، نسبته

إلى شيخه أبي إسحاق الزجاج . (الأعلام : ٢٩٩/٣) .

(٤) إطلاق " الشديد " من غير إضافة ، على الله - تعالى - غير صحيح ، إلا إذا جاء بلفظ

الاسم المضاف كقوله " شديد المحال " ، ينظر : الكواشف الجليلة لعبد العزيز السلطان ،

ص ٢٦٦ ، (ط الحادية عشرة ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م) .

ولم يأت في رواية سنن الترمذي المشهورة اسم الله - تعالى - " شديد العقاب " ، وإنما

جاء في سنن ابن ماجه بلفظ " الشديد " في كتاب الدعاء ١٢٦٩/٢ ، برقم ٣٨٦١ . ولكن رواية

ابن ماجه ضعيفة لضعف أحد رواته ، وهو عبد الملك بن محمد الصنعاني ، (تقريب التهذيب

٥٢٢/١) لابن حجر ، (تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ، دار المعرفة ط الثانية ، ١٣٩٥ هـ) .

(٥) سورة إبراهيم ، من الآية : ٧ .

(٦) اشتقاق أسماء الله - تعالى - الحسنی للزجاجي ، ص ١٩٢ ، (مؤسسة الرسالة ، ط الثانية

١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م ، تحقيق د / عبد الحسين المبارك) .

قال القرطبي: (ومنها^(١)): شديد العقاب - جل جلاله -
وتقدّست أسماؤه، نطق به التنزيل وأجمعت عليه الأمة^(٢).
وقال: معناه ظاهر: يعاقب الكافرين لكفرهم، والعصاة
لِعصيانهم فيعاجل مَنْ شاء بعقوبته في الدنيا، ويؤخّر
عقوبة مَنْ شاء إلى الآخرة، لا يسأل عمّا يفعل^(٣) اهـ.
غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٤).
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٥).
معنى النص ومناسبته لما تقدّم في هذه السورة الكريمة :

إنّ أكثر الآيات من هذه السورة الكريمة في بيان الحلال والحرام
كتحريم الاعتداء على قوم بسبب بغضهم وعداوتهم، والتعاون على
البرّ والتقوى، وتحريم التعاون على الإثم والعدوان، وتحريم الميتة
وما في معناه، وتحريم الخمر، وتحريم الصيد للمحرّم، وإباحة صيد
البحر له إلى غير ذلك من الأحكام. كلّ ذلك يدلّ على أنّ الله - تعالى -
لم يترك الناس سدًى كما أنّه لم يخلقهم عبثاً، فلا يليق بحكمة
الله - عز وجل - وعدّله أن يُسوّي الذين كفروا، والذين آمنوا وعملوا
الصالحات، فلذا جاء التعقيب على هذه الأحكام بذكر الوعد والوعيد

(١) أى : من أسماء الله - تعالى - الحسنى .

(٢) ذهب ابن الوزير إلى أنّه ليس من الأسماء الحسنى، وقال : (.. وتركت ما كان من صفات
أفعاله وأسمائه مثل " شديد العقاب " و " سريع الحساب " ونحو ذلك، لأنّه لم يسمّ - تعالى -
نفسه بها، ولا علمت أحداً عدّها في أسمائه بل عدّت في أفعاله - سبحانه وتعالى -، لأنّه
لا فرق في المعنى بين قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ وبين قوله تعالى
﴿ إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ لَشَدِيدٌ ﴾ فتأمل ذلك)، إيثار الحق على الخلق له،
ص ١٦٠، (دار الكتب العلمية، بيروت، ط الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م) .

(٣) الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله - تعالى - الحسنى، لمحمد بن أحمد القرطبي الأنصاري
مخطوط ممّور في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت رقم ٣٠٤، العقيدة، ورقم
الورق غير واضح .

(٤) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٤.

(٥) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٢.

فقال : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ وافتتاح الجملة بـ "اعلموا" للاهتمام بمضمونها أي :اعلموا - أيها الناس- أَنَّ الله -تعالى- شديد العقاب ، يعاقب مَنْ استخفَّ بأحكامه ، وانتَهكَ حرَمَاتِ الله -تعالى- ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أي : وَأَنَّ الله -تعالى- غفور لمن تاب وأطاع ، ورحيم به حيث لا يعاقبه بعد التوبة .

وقدّم الوعيد بعقاب الله -تعالى- على الوعد بغفرانه ورحمته ، ليدرك الناس مبلغَ خطورة الذنب . فَإِنْ أَقْدَمُوا عَلَيْهِ -جهلا- سارعوا إلى التوبة والاستغفار ، لِيَكُونُوا أَهْلًا لِمَغْفِرَةِ اللَّهِ -تعالى- ورحمته . وفي نكر " شديد العقاب " تحذير من عقاب الله -تعالى- لمن يخالف أمره . وفي ذكر " غفور رحيم " ترغيب في ثواب الله -عز وجل- ومغفرته لمن يتّبع هداه .

ولعلّ في تقديم ذكر العقاب وتأخير ذكر المغفرة والرحمة إشارة إلى أَنَّ العقاب قد ينتهي بالمغفرة والرحمة ، فلا يدوم ، لأنَّ رحمته -تعالى- غلبت غضبه ،^(١) كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أَنَّهُ قَالَ : "لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ ، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ : إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي"^(٢) .

(١) ينظر: تفسير أبي السعود ، ٨٣/٣ ، وتفسير المنار لرشيد رضا ، ١٢٠/٧-١٢١ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري، كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء في قول

الله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْنِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ ، (٢٨٧/٦) رقم

(٣١٩٤) عن أبي هريرة -رضي الله عنه- ، وهو في كتاب التوحيد من صحيح البخاري بأرقام :

(٧٤٠٤) و(٧٤٢٢) و(٧٤٥٣) و(٧٥٥٣) و(٧٥٥٤) ، وصحيح مسلم (تحقيق محمد عبد الباقي)

٢١٠٧/٤ رقم ٢٧٥١ بكتاب التوبة ، باب في سعة رحمة الله ، وأنها سبقت غضبه .

النص :

قال الله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا
عَنْ أَشْيَاءَ إِن بُدِّلَ لَكُمْ تَسْوِكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ
الْقُرْءَانُ بُدِّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

- غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٢) .
حلیم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٣) .

سبب النزول :

وقد اختلفت الروايات في سبب نزول هذه الآية الكريمة .
روى البخاري و مسلم - واللفظ للبخاري - عن أنس بن مالك ^(٤) - رضي الله عنه - قال : خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - خُطْبَةً مَا سَمِعْتُ مِثْلَهَا قَطُّ ، قال : " كُتِبَ عَلَيْنَا مَا أَعْلَمُ لَفْجِكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا " قال : فَغَطَّى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وجوههم ، لَهُمْ حَنِينٌ ^(٥) . فقال رجل : مَنْ أَيْ ، قال : أبوك فلان ، فنزلت هذه الآية :
﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوِكُمْ ﴾ ^(٦) . وروى البخاري عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : كان قومٌ يسألون رسولَ الله - صَلَّى

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٠١ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٤) هو أنس بن مالك بن النضر النجاري الخزرجي الأنصاري ، أبو شماعة أو أبو حمزة : صحابي جليل خادم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وهو من الكثيرين في رواية الأحاديث .

توفي بالبصرة ، سنة ٥٩٣ . أسد الغابة لابن الأثير الجزري ، ١٥١/١ .

(٥) وجاء بالخاء المعجمة " الحنين " ، وقالوا معناه بالمعجمة : صوت البكاء ، وهو نوع من

البكاء . دون الانتخاب ، ذكره النووي في شرحه على مسلم ، ١١٢/١٥ .

(٦) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، ٢٨٠/٨ ، رقم ٤٦٢١ ، كتاب التفسير ، سورة المائدة ،

باب قوله تعالى ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوِكُمْ ﴾ . - ، وصحيح مسلم

(تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي) ١٨٣٢/٤ ، كتاب الفضائل ، باب توقير النبي صلى الله عليه

وترك إكثار سؤاله عمّا لا ضرورة إليه . رقم الحديث : ٢٣٥٩ .

اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - استهزاءً ، فيقول الرجلُ : مَنْ أَبِي ؟ ويقول الرجلُ : تَخِلْ نَاقَتُهُ أَيْنَ نَاقَتِي ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ - تعالى - فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تَبَدَّ لَكُمْ تَسْوِكُمْ... ﴾ (١) حَتَّى فَرَّغَ مِنَ الْآيَةِ كُلِّهَا (٢).

هناك روايات أخرى في نفس المعنى ، فاكتفيتُ بما ذكرت خشيةً التطويل . قال القرطبي - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر بعض الروايات : (ويحتمل أن تكون الآية نزلت جواباً للجميع ، فيكون السؤال قريباً بعضه من بعض) (٣) ، وهو الأرجح عندي ، ومثله كثير في القرآن الكريم (٤).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

خَاطَبَ اللَّهُ - سبحانه وتعالى - في هذه الآية الكريمة - المؤمنين ونهاهم عن أن يسألوا عن أشياء لا يحتاجون إليها في الدين ، لأنها إن أبديت وأُظهِرت لهم تلك الأشياء رَّبَّمَا سَاءَ تَهْمٌ وَأَحْزَنَتْهُمْ ، فقال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا ﴾ نَبِيَّكُمْ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ﴿ عَنَ أَشْيَاءَ ﴾ مِمَّا لَا فَائِدَةَ لَكُمْ فِي السَّوَالِ عَنْهَا كَسَوَالِ بَعْضِ الْمُسْلِمِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَن آبَائِهِمْ . أَوْ عَن دَقَائِقِ التَّكَالِيفِ الَّتِي لَا يُطِيقُونَهَا كِتَحْرِيمِ أَمْرٍ كَانَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ وَحُظْرِ طَعَامٍ كَانَ مَبَاحًا ، أَوْ عَن أُمُورِ الْغَيْبِ أَوْ الْأَسْرَارِ الْخَفِيَّةِ كَالسَّوَالِ عَن حَالِهِمْ فِي الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أُمُورٍ ﴿ إِن تَبَدَّ لَكُمْ تَسْوِكُمْ ﴾ أي : إن انكشف لكم حكمُ الشريعة فيما سألتهم ، سَاءَ كَمْ ، وَشَقَّ عَلَيْكُمْ ، إِذْ تَوَسَّرُونَ بِتَحَمُّلِهِ فَتُعَرِّضُونَ أَنْفُسَكُمْ لِغَضَبِ اللَّهِ - تعالى - بِالْمُخَالَفَةِ فِيهِ ، وَتَتَنَدَّمُونَ عَلَى السَّوَالِ عَمَّا لَا يَعْنِي ﴿ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ

(١) سورة المائدة ، من الآية : ١٠١ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، ٢٨٠/٨ ، رقم ٤٦٢٢ ، كتاب التفسير ، سورة المائدة ، باب قوله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تَبَدَّ لَكُمْ تَسْوِكُمْ ﴾ .

(٣) تفسير القرطبي ، ٣٣١/٦ ،

(٤) ذلك كما في قوله - تعالى - ﴿ وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاحَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ . وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ - سورة النور ، الآيتان ٦-٧ .

يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ ۖ أَي: وإن تسألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن تلك الأشياء ، في زمان نزول الوحي ووجود الرسول - صلى الله عليه وسلم - بينكم ، تَبَيَّنَ لكم ، وفي هذا تحذيرٌ من السؤال عن أشياء يكون من شأن إظهارها ، حرجٌ للسائلين ، وأما السؤال لِعَرَضِ التَّفَقُّهِ أو الحُكْمِ فيما خَفِيَ مِنْ أمر ديني فلا مانع منه ، بل السؤال عن شيء لم يفهمه السامع كما ينبغي واجب ، وفي ذلك دفعٌ تَوْقَهُمْ مَنْ يَتَوَقَّعُ أَنَّ جميع أنواع السؤال ممنوع منه (١) ۞ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ۖ أَي: عفا الله عما سلف من مثلتكم قبل التحريم ، فلا تعودوا إلى مثل ذلك فيما بعد .

لَمَّا تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْعَفْوِ وَهُوَ عَدَمُ الْمَوَازَاةِ عَمَّا كَانَ مِنْ مَسْئَلَتِهِمْ قَبْلَ النَّهْيِ ، كَانَ ذَلِكَ تَمْهِيدًا لِلْإِخْبَارِ عَنِ اللَّهِ - تَعَالَى - بِمِصْفَاتِي الْمَغْفِرَةِ وَالْحِلْمِ ، وَلِذَا خَتَمْتُ آيَةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ۞ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۖ
تَذِيلاً مَقَرَّرًا لِعَفْوِهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - ، أَي : وَاللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -
واسع المغفرة والحلم ، فَمِنْ سعة مغفرته وعظيم حلمه لم يعاقبكم على أسئلتكم التي بها أغضبتكم نبيكم محمداً - صلى الله عليه وسلم - .
فَنَاسَبَ الْخَتْمُ بِهَاتَيْنِ الْمِصْفَتَيْنِ الْعَظِيمَتَيْنِ ، لِأَنَّ الْمَغْفِرَةَ تَصَحَّ بِهَا عَدَمُ مَوَازَاةٍ ، وَالْحِلْمَ هُوَ عَدَمُ تَعْجِيلِ عِقَابِهِمْ عَقِبَ اسْئَلَتِهِمْ الَّتِي لَا فَائِدَةَ فِيهَا لَهُمْ .

ومناسبة اقتران وصف الغفور بالحليم هنا ، دون الرحيم ، لِأَنَّ هَذِهِ مَغْفِرَةً لِذَنْبٍ هُوَ مِنْ قَبِيلِ تَقْصِيرِهِمْ فِي الْأَدَبِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . حِينَ سَأَلُوا ، وَلِذَلِكَ نَاسَبَ وَصْفَ الْحَلِيمِ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ - تَعَالَى - الْحَسَنَى الْكَثِيرَةِ ، لِأَنَّ الْحَلِيمَ هُوَ الْمَوْصُوفُ بِالْحِلْمِ الَّذِي لَا يَغْضَبُ ، وَيَقْبَلُ الْمَعْذِرَةَ . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِفِ .

(١) ينظر: التفسير الكبير للرازي ، ١٠٧/١٢ .

النص :

قال الله تعالى :

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ
لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١)

بيان غريب النص :

علام الغيوب : من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .
والغيوب جمع الغيب ، مصدر ، يسمّى به ما غاب واستتر .
قال الراغب : (واستعمل في كل غائب عن الحاسة وعمّا
ينيب عن علم الإنسان ، بمعنى الغائب) (٣) .

معنى النص و مناسبة اسمه تعالى " علام الغيوب " عقيبہ :

لمّا ذكر الله - عز وجل - في الآيات السابقة (٤) بعض الأحكام ، من
إقامة الشهادة على وجهها ، وعدم شهادة الزور ، والأمر بتقوى الله
- تعالى - ، عَقِبَ ذلك ببيان أحوال يوم القيامة ، وذكر ما سيكون هناك
من الخطاب والعتاب ، حتّى تتمكّن خشية الله - تعالى - وتقواه من
نفوس المؤمنين ويعملوا بما كلّفهم به ، فقال - تعالى - : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ
اللَّهُ الرُّسُلَ ﴾ الخطاب للمؤمنين ليمتدّخوا ويحذروا يوم القيامة ،
الذي يجمع الله - تعالى - فيه الرسل ، وخصّ الله - سبحانه - الرسل
بالذكر مع أنّ الرسل وأئمّهم سيُجمعون يوم القيامة ، لشرف الرسل
- عليهم السلام - وأصالتهم ، ولكون أئمّهم أتباعاً لهم . وفي ذلك اليوم
يوجّه - تعالى - الخطاب لهم ﴿ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ﴾ أي : ما الذي

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٠٩ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٣٦٦ .

(٤) هي من قوله تعالى ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ

الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُو عَدْلٍ مِنْكُمْ ... ﴾ إلى قوله تعالى :
﴿ ... وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ الآيات :

(١٠٦-١٠٨) ، من سورة المائدة .

أجابكم به مَنْ أُرْسِلْتُمْ إليهم حين دعوتهم إلى توحيدى وطاعتى، أَهَيَّ إجابة قبول؟ أم إجابة ردّ وإباء؟ وفي السؤال توبيخ للأقوام الذين كذبوا رسلهم فى حياتهم، أو بدّلوا وارتدّوا بعد مماتهم ﴿قَالُوا﴾ أي: الرسل-عليهم الصلاة والسلام- ﴿لَا عَلِمَ لَنَا﴾ بما أجابونا به، أَهْوُ موافق لقلوبهم؟ أم مخالف لها؟ فيهم المطيع، وفيهم العاصى، وفيهم مَنْ يُظهِرُ الإيمانَ ويخفي الكفرَ، وكلُّ ما عرّفناه، ظاهر أحوالهم حين كنّا بيّن أظهرهم، وأمّا أحوالهم بعد أن توقّيتنا -يا ربّنا- غائبةٌ عن علمنا من باب أولى .

عندما نفى الرّسل -عليهم الصّلاة والسلام- العلمَ عن أنفسهم

بإخلاص قومهم وما يبطنون من إجابة إقرار وتمديق، أو إجابة إنكار وتكذيب، قالوا: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ﴾ وحدك ﴿عَلَّمَ الْغُيُوبَ﴾ أي: العالم بما غاب وما بطن، فلذلك تعلم ما سألتنا عنه، ليس بخافٍ عليك، تعلم ما أجابه قومنا وما أظهره لنا، ما لم نعلمه ممّا أضروه فى قلوبهم، لأنك المحيط بكلّ شيء، علماً، المتخصّص بعلم الغيب، وفي هذه الجملة تعليل^(١) لنفيهم -عليهم الصلاة والسلام- العلمَ عن أنفسهم .

وفي اختيارهم -عليهم الصّلاة والسلام- اسمَه تعالى "عَلَّمَ الْغُيُوبَ" تفويضٌ منهم أمرَ أقوامهم إلى العليم بكلّ شيء، والمطلّع على كلّ شيء، والمحيط بالغائب والحاضر، وهو الله -سبحانه وتعالى-، وفيه دلالة على عجز هؤلاء الرّسل -عليهم الصّلاة والسلام- وعدم قدرتهم على الإخبار بما غاب عنهم من أحوال أقوامهم، ولكنّ الله -تعالى- هو العلّام بكلّ ما غاب عن رسله -عليهم الصّلاة والسلام- من أحوال أقوامهم، وسيحاسبهم بما صَدَرَ منهم من تكذيب أو تمديق . والله -تعالى- أعلم بالصواب .

(١) تفسير أبي السعود، ٩٣/٣ .

النص :

قال الله تعالى :

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي
وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ
أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي
نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١)

بيان غريب النص :

سبحانك : أى : تنزيها لك ، عن أن يكون معك إله آخر ، وهذا هو
المراد هنا .

والتسبيح - في اللغة - : التنزيه (٢) .

قال أبو السعود (٣) : (سبحان : علم للتسبيح ، وانتصابه
على المصدرية ، ولا يكاد يذكر ناصبه ، وفيه من المبالغة
في التنزيه من حيث الاشتقاق من السبح الذي هو الذهاب
والإبعاد في الأرض ، ومن جهة النقل إلى صيغة التفعيل ،
ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع لله
- سبحانه - ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل - (٤)
وأحسن ما يقال في إعرابه : أنه اسم مصدر للتسبيح ، وهو
مفعول مطلق ، منموب بفعل محذوف تقديره : اسبح الله
- تعالى - تسبيحا ، أو أسبحه سبحانا .

علام الغيوب : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١١٦ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (سب) ، ص : ٢٨٤ ، وانظر : المصباح المنير ، ٢٦٢/١ .

(٣) هو محمد بن محمد بن مصطفى العمادي : مفسّر ، شاعر ، من علماء الترك المستعربين ،
وُلد بقرب القسطنطينية ، سنة ٨٩٨ هـ ، وتوفي في استانبول سنة ٩٨٢ هـ . الأعلام

للزركلي ، ٥٩/٧ .

(٤) تفسير أبي السعود ، ١٠١/٣ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "علام الغيوب" عقيبته :

بعد أن بيّن الله - عز وجل - ما سيجري بينه - تعالى - وبين جميع الرسل على وجه الإجمال ^(١)، خَمَصَ هنا شَأْن عيسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام - بالبيان، لما أنّ شأنه متعلّق بأهل الكتاب - اليهود والنصارى - الذين ذُكرت السورة الكريمة جناياتهم، فقال تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ ﷻ عَظَفَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرٌ نِعْمَتِي عَلَيْكَ ﷻ﴾ ^(٢) فهو ما يقوله - تعالى - يوم يجمع الله الرسل، وليس ممّا قاله في الدنيا، لأنّ عبادة عيسى - عليه السلام - حدثت بعد رفعه ، وذلك ليرى الكفار تبرئة عيسى - عليه السلام - ممّا نسبوه إليه، ويعلموا أنّهم كانوا على باطل ^(٣)، والمعنى : واذكر يا رسول الله - صلّى الله عليه وسلّم - للناس وقت قول الله - عز وجل - في الآخرة توبيخا للكفرة الذين اتّخذوا عيسى وأمه - عليهما السلام - إلهين ، وتبرّكيتاً لهما ﴿يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﷻ﴾ أي : هل أنت - يا عيسى - دعوت الناس في الدنيا إلى عبادتك والاعتقاد بالوحيّتك والوحيّة أمك ﴿قال ﷻ عيسى - عليه السلام -﴾ - (سُبْحَنَكَ) أي : أنزهك - يا الله ، عن أن يكون معك إله آخر، فبدأ بتسبيح الله - تعالى - عند ما سمع ما لا يليق نسبته إلى الله - سبحانه وتعالى -، حيث إنّ من أدب العبوديّة أن يسبح العبد ربّه إذا سمع ما لا يليق بجلاله - تعالى -، ثمّ اتّبع ذلك بنفسه - عليه السلام - الألوهيّة عن نفسه بقوله ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ﷻ﴾ أي : ليس من شأني ، ولا ينبغي لي أن أقول شيئاً ليس من أوصافي ، ولا من حقوقي ، وفي ذلك إنكار أصل الألوهية عن نفسه - عليه السلام -، ثمّ ذكر - تعالى - تبرّئته - عليه السلام - بقوله ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﷻ﴾ أي : إن كان صدّر منّي هذا القول، وهو " اتخذوني وأمّي إلهين من دون الله " فقد علمته ، إذ علمك واسع

(١) ذلك في قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا

إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﷻ المائدة : ١٠٩ .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ١١٠ .

(٣) ما أثبتته من أن القول يوم القيامة ، ليس في الدنيا ، هو قول الجمهور من المفسرين ، كالطبري

١٣٦/٧ ، والرازي ، ١٣٤/١٢ ، وابن جزّي في كتاب التسهيل لعلوم التنزيل ، ٣٤٩/١ ،

(دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ١٠ الرابعة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م) ، وابن عاشور في تفسيره " التحرير

والتنوير " ١١٢/٧ (الدار التونسية ، تونس ، ١٩٨٤ م) .

محيط بكل شيء، ولا يخفى عليك شيء، ولم يَقُلْ - عليه السلام -
" لم أقله " بل قال : " فقد عَلِمْتَهُ " ففي ذلك أدبٌ رفيع مع الله - عز وجل -
ثم أحال الأمر على علمه سبحانه ، ولم يعتبر شيئاً في أفعاله وأقواله
- عليه السلام - غير علم الله - تعالى - ، فقال ﴿ تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي ﴾
أي : تعلم سرّي وما انطوى عليه ضميري ، ثم برأ نفسه - عليه السلام -
عن علمه بغيب ربّه ، وما يختصّ به سبحانه فقال ﴿ وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾
أي : ولا أعلم شيئاً ممّا استأثرت به من غيبك وعلمك .

ثم أثنى على ربّه - عز وجل - ووصّفه بتفردّه بعلم الغيوب كلّها ،
فقال ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ أي : إنّك عالم بجميع العلوم الغيبية
وحدك ، ما كان منها وما سيكون ، لا يخفى عليك شيء منها .
ولمّا نفى - عليه السلام - عن نفسه العلم بالغيب ، ورّدّه إلى عالم
الغيب والشهادة ناسب أن يُخِيرَ - عليه السلام - عن ربّه باسمه الكريم
" علام الغيوب " تقريراً لقوله : ﴿ تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ ، لأنّ ما انطوت عليه النفوس من جملة الغيوب ، ولأنّ ما يعلمه
علام الغيوب لا ينتهي إليه أحد . وفي ذلك تأكيد لما بيّن المسيح
وبين الألوهية من بُعد بعيد... فلو أنّه كان إلهاً لَعَلِمَ ما يعلم
الله - تعالى - ، ولكنّه لا يعلم حتّى ما اشتملت عليه ذاته ، بل هو
مخلوق في ملك الله - تعالى - ، يحيط به علما ، وبما غاب عنه (١) .
وفي ذكر عيسى - عليه السلام - اسمه تعالى " علام الغيوب " طلب
تأكيد تبرئته - عليه السلام - ممّا نسب إليه من الهوّه وأتّه - والله - تعالى -
أعلم بالمواب .

(١) ينظر: البحر المحيط لأبي حيان ، ٥٩/٤ ، وتفسير عبد الكريم الخطيب ،

النص :

قال الله تعالى :

مَا

قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧)

بيان غريب النص :

شهِيداً : أي : شاهداً على أحوالهم ، والمراد به هنا : عيسى - عليه السلام - .

الرقيب : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، معناه : الحفيظ (٢) ،
وقال الزجاج : (هو الحافظ الذي لا يغيب عما يحفظه) (٣) .
تَوَفَّيْتَنِي : قال في المصباح المنير : (تَوَفَّاهُ الله : أماته ، والوفاء : الموت) (٤) ،
والمراد : وفاة الرفع إلى السماء لا الموت (٥) ، قال الله تعالى :
﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ۖ ﴾ (٦) ،
أي : مستوفي مدة إقامتك بين قومك ، والتَّوَفَّى ، كما يطلق
على الإماتة ، كذلك يطلق على استيفاء الشيء (٧) .

شهِيد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٨) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " شهيد " عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم بيّن الله - عز وجل - على لسان نبيه عيسى
- عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام - أنه ما أمر قومه بشيء ، إلا
ما أمره ربه به - وهو محض التوحيد - فقال : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي
بِهِ ۖ ﴾ أي : يقول عيسى - عليه السلام - : ما قلت لهم إلا ما أمرتني

(١) سورة المائدة ، الآية : ١١٧ .

(٢) تفسير الطبري ، ١٣٩/٧ .

(٣) تفسير أسماء الله - تعالى - الحسنى للزجاج ، ص ٥١ ، وشأن الدعاء للخطابي ، ص ٧١ ،

والتفسير الكبير للرازي ، ١٣٦/١٢ .

(٤) المصباح المنير ، ص : ٦٦٧/٢ .

(٥) التفسير الكبير للرازي ، ١٣٥/١٢ ، وتفسير الخازن ، ١١٤/٢ . (مطبوعة ممطفي البابي ، ط الثانية)

(٦) سورة آل عمران ، من الآية : ٥٥ .

(٧) محاسن التأويل ، للشيخ القاسمي ، ١٠٧/٤ .

(٨) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

بإبلاغه إليهم ، وفي ذلك إشارة إلى أن المسيح مأمور ، يبلغ ما أمره به ربه ، وقد بلغ رسالة ربه - عز وجل - ، كما أمره بها ﴿ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ أي : ما أمرتهم إلا بعبادة الله - تعالى - ربي وربهم ، وذلك إقراراً منه - عليه السلام - بأنه عبد مخلوق ، ومن كان عبداً لله فليس له إلى الألوهية سبيل . ثم ذكر - عليه السلام - شهادته على قومه مدة إقامته بينهم فقال ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ أي : وكنت شاهداً عليهم ، مرشداً لهم مدة بقائي بينهم ، وذلك وظيفته - عليه السلام - الثانية من جانب الله - سبحانه وتعالى - ، وهي الشهادة على أعمال أمته ، ثم أخبر - عليه السلام - أنه بعد وفاته لا اطلاع له عليهم فقال : ﴿ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ ﴾ يا الله ﴿ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : الحفيظ ، والمطلع عليهم دوني ، فلا يغيب عن علمك ما أحدثوه من بعدي ، وفي ذلك تأكيد لبراءة عيسى - عليه السلام - مما تقوله عليه أتباعه .

لَمَّا قَالَ - عليه السلام - إنه كان شهيداً على أعمال قومه ، فشهادته
- عليه السلام - لم تكن دائمة مستقلة ، لأن الشهادة التي كان يقوم
بها ما دام فيهم كانت حصة يسيرة من الشهادة المطلقة التي هي
شهادة الله - تعالى - على كل شيء ، حصر - عليه السلام - تلك الشهادة
العامة المطلقة في الله - عز وجل - فقال ﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾
تذييلاً مقررًا لمضمون ما قبله ، أي : إنني عبد من عبادك ورسول من
رسلك ، قد جعلتني شهيداً على قومي مدة دوامي فيما بينهم ، فلا
أشهد على ما وقع منهم وأنا لست فيهم ، وأنت شهيد عليهم على
الدوام ، حين كنت بينهم ، وبعد أن توفيتني ، بما أنك شهيد على كل
شيء ، وأنت أكبر شهادة ممن تجعلهم شهداء من خلقك ، قال - تعالى -
﴿ قُلْ أَتَى شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهَادَةً ، قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ... ﴾ (١) .

وفي ذكره - عليه السلام - اسم ربه ﴿ شهيد ﴾ دليل على أن شهادته - تعالى - فوق كل شهادة وأعم ، وأنه - تعالى - هو الإله الحق ، لأنه الذي لا يغيب عنه شيء ، فليس - سبحانه - كعيسى - عليه السلام - الذي غاب عنه ما غاب من أحوال قومه بعد وفاته ، وذلك نقض الألوهية لاقتمار شهادته - عليه السلام - على قومه مدة بقائه بينهم (٢) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الأنعام ، من الآية : ١٩ .

(٢) ينظر : تفسير أبي السعود ، ١٠٢/٣ ، وتفسير آلوسي ، ٦٩/٧ ، وتفسير المنار لرشيد

النص :

قال الله تعالى :

إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ

وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١)

ببيان غريب النص :

العزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٢) .

والمراد هنا : القويّ القادر على العقاب والعفو .

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " العزیز الحكيم " عَقِبَهُ :

بعد أن أجاب عيسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام -

في الآية السابقة (٤) - على سؤال ربّه - عز وجل - تلك الإجابة الموقّعة ، فَوَضَّ

- عليه السلام - الأمر كلّهُ مِنَ العقاب والعفو إلى الله - سبحانه - في شأن

قومه الذين كذبوا على الله وعلى رسوله ، وجعلوا لله نِدًّا ومحاسبة

ولدا ، فقال - كما حكى القرآن عنه - : ﴿ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ﴾

أي : إن تعاقب - يا إلهي - قوميّ الذين أرسلتني إليهم ، وقمتُ بتبليغهم

ما أمرتني به من توحيدك وعبادتك ، فإنّما تعاقب بالعدل مَنْ يستحقّ

العقاب ، فلو لا أنّهم عباد متمرّدون ، لم تعذبهم ﴿ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ﴾

أي : وإن تستر سيئاتهم ، وتصفح عنهم ، فلا عجز ولا اعتراض عليك

﴿ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ ﴾ أي : القويّ القادر على ما تريد من الثواب

والعقاب ، ولا يفوتك مذنّب ولا يمتنع من سوطك مجرم ﴿ الْحَكِيمُ ﴾

في جميع أفعالك ، لا تريد ولا تفعل إلا ما فيه حكمة . ولا تضع العقاب

والعفو إلّا موضعهما . قال ابن كثير : (هذا الكلام يتضمّن ردّ المشيئة

إلى الله - تعالى - ، فإنّه الفعّال لما يشاء ، الذي لا يُسأل عمّا يفعل وهم

يُسألون ، ويتضمّن التبرّي من النصارى) (٥) .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١١٨ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٤) هي قوله تعالى : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ۖ ۞ ﴾ إلى آخر الآية : ١١٧ .

من هذه السورة الكريمة .

(٥) تفسير ابن كثير ، ١٢٥/٢ .

لقد حاول العلماء في بيان التعليل والسر من إنتهاء هذه الآية الكريمة باسميه تعالى " العزيز الحكيم " من أسمائه تعالى الحسنى ، حتى يكون مترابطا مع مفهوم الآية ، حتى يتبين مدى الارتباط الشديد بين المعنى والاسم الحسن الذي تنتهي به الآية .
وقد وَقَفَ المفسرون طويلا عند هذه الآية^(١) ، لأنه يتبادر إلى الذهن أن الآية الكريمة ستنتهي باسميه تعالى " الغفور الرحيم " ولكن يقف الإنسان حائرا حينما يرى أنه ليس كما توقع ، بل باسميه تعالى " العزيز الحكيم " وذلك لمعنى دقيق ، من أجله قال عيسى - عليه السلام - : " العزيز الحكيم " .

ومن أجل إزالة الغموض والإبهام في هذا الختام الذي ظاهره مشكل نطالع ما كتبه العالمان الجليلان الزركشي وابن القيم - رحمهما الله تعالى - .

يقول الزركشي - رحمه الله - تعالى - : (إذا أُعْزِمَ النظر عُلِمَ أنه يجب أن يكون ما عليه التلاوة ، لأنه لا يَغْفِرُ لمن يستحق العذاب إلا مَنْ ليس فوقه أحد يَرُدُّ عليه حكمه ، فهو العزيز ، لأن العزيز - في صفات الله - هو الغالب : من قولهم : عزّه يعزّه عزّا ، إذا غلبه ، ووجب أن يُوصَفَ بالحكيم أيضا ، لأن الحكيم من يضع الشيء في محله ، فالله - تعالى - كذلك)^(٢) .

(١) ينظر: تفسير القرطبي، ٣٧٨/٦، وتفسير الفخر الرازي، ١٢/١٣٦، والبرهان في علوم القرآن للزركشي، ٨٩/١، ومدارج السالكين لابن القيم، (١/٤٥٦ و ٤٥٢، ٢/٣٩٥) وتفسير ابن القيم له، ص ٣٦ (تحقيق محمد حامد الفقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م)، وملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظ من آي التنزيل، للخرناطي، ١/٢٧٧-٢٧٨، (تحقيق د/محمود كامل أحمد، دار النهضة العربية، بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، والإتقان في علوم القرآن للسيوطي، ٣/٣٠٧، ومعتزك الأقران في إعجاز القرآن له، ص ٣٦، من القسم الأول (تحقيق علي محمد البجاوي، دار الفكر العربي) والسيوطي اعتبر هذه الآية من مشكلات الفواصل، وتفسير آل لوسي، (٧٠-٧١)، وتفسير الشوكاني، ٢/٩٥، (دار الفكر، بيروت) والفاصلة القرآنية للدكتور عبد الفتاح لاشين، (دار المريخ، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م) .

(٢) البرهان في علوم القرآن ، ٨٩/١ .

ويقول ابن القيم -رحمه الله تعالى-: (ولم يقل "الغفور الرحيم"

وهذا من أبلغ الأدب مع الله -تعالى- فإنه قاله في وقت غضب الرب عليهم ، والأمر بهم إلى النار . فليس هو مقام استعطاف ولا شفاعة ، بل مقام براءة منهم . فلو قال : " فإنك أنت الغفور الرحيم " لأشعر باستعطافه ربّه على أعدائه الذين قد اشتدّ غضبه عليهم ^(١) . فالمقام مقام موافقة للربّ في غضبه على من غضب الربّ عليهم . فعَدَلَ عن ذكر المفتين ^(٢) اللتين يسأل بهما عطقه ورحمته ومغفرته ، إلى ذكر العِزّة والحكمة ، المتضمّنين لكمال القدرة وكمال العلم ^(٣) .

ثمّ قال -رحمه الله تعالى- : (والمعنى : إن غفرت لهم فمغفرتك تكون من كمال القدرة والعلم ، ليست عن عجز عن الانتقام منهم ، ولا عن خفاء عليك بمقدار جرائمهم . وهذا ، لأنّ العبد قد يغفر لغيره لِعجزه عن الانتقام منه ، وليجهله بمقدار إساءته إليه . والكمال : هو مغفرة القادر العالم ، وهو العزيز الحكيم . وكان ذكر هاتين المفتين ^(٤) في هذا المقام عين الأدب في الخطاب ^(٥) .

وفي ختم الآية بالعزة والحكمة لله -عز وجل- تأكيد تفويض الأمر إلى الله -تعالى- كلياً ، لأنّهما لا توجبان المغفرة ، بل تقتضيان أن يفعل الله -عز وجل- ما يشاء ، ويحكم ما يريد . ونكرُ العزيز الحكيم أليق بهذا الختام أيضاً ، لعمومه ، فإنّه يجمع الشرطين -إن تعذبهم .. وإن تغفر لهم -، ولم يملح الغفور الرحيم ، إذ لم يحتتمل من العموم ما احتمله العزيز الحكيم ^(٥) . والله -تعالى- أعلم بالصواب .

(١) وذلك كونهم جعلوا لله تعالى ندا وصاحبة وولدا .

(٢) المغفرة والرحمة .

(٣) مدارج السالكين ، ٢ / ٣٩٥ .

(٤) العزة والحكمة .

(٥) تفسير القرطبي ، ٦ / ٣٧٨ .

النص :

قال الله تعالى :

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه^(٢) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عقبه :

ختم الله - سبحانه وتعالى - هذه السورة الكريمة بهذه الآية الدالة على شمول ملكه لكل شيء في هذا الكون ، فقال : ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ﴾ أي : لله - سبحانه - جميع ما في السموات وما في الأرض من خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها ، وهو المتصرف فيهما بلا شريك ، وفي ذلك ردّ على النصارى الذين يزعمون ألوهية عيسى ، حيث إنّه - عليه السلام - لا تصرف له وأمه ولا لغيرهما فيهما^(٣) ، فهما عبدان مملوكان لمن له ملك السموات والأرض وما فيهن ، داخلان تحت قبضته وتصرفه كمائر خلقه^(٤) . وذكر " ما " لغير العاقل دون " من " للعاقل غالبا ، لأنّ غير العاقل هو الأكثر المناسب لمقام إظهار العظيمة والكبرياء^(٥) .

لَمَّا قَالَ اللَّهُ - عز وجل - فِي كِتَابِهِ ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ﴾ أي : أنّ له وحده - السلطان القاهر في جميع العالم ، يتصرف فيه كيف يشاء من المنع والإعطاء والإيجاد والإفناء ، ذكر عقبه عموم قدرته على كل شيء ، فقال : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تقريراً لألوهية الله - عز وجل - ، ومالكيته للأشياء كلّها ، لأنّ شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية .

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٢٠ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) السموات والأرض .

(٤) ينظر : تفسير الطبري ، ١٤٢/٧ .

(٥) حاشية الجمل على الجلالين ، ٥٤٧/١ (مطبوعة عيسى البابي الحلبي بمصر)

وفي ختم الآية باسمه تعالى ﴿قدير﴾ إشارة إلى أن الله - تعالى -
الذي له ملكُ السموات والأرض وما فيهنَّ، قادر على إفنائهنَّ، وعلى
إهلاكهنَّ وإهلاك عيسى وأمه ومَن في الأرض جميعاً، لا يُعجزه ذلك،
بل جميع الأشياء، منقادَةٌ لمشيئته، وتحت قهره وقدرته (١).
فعلى العباد أن يهابوه ولا يُشركوه - تعالى - ولا يخالفوه، لأنَّه
القدير الذي لا أقدرَ منه، وقدرته - تعالى - محيطَةٌ بكلِّ شيء، فهو
يَقْدِر على إثابة من آمن به، وعقاب من أشرك به . والله - تعالى - أعلم
بالمصواب .

(١) ينظر: تفسير الطبري، ١٤٢/٧ .

سورة الأنعام

النمى :

قال الله تعالى :

(١) وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾

بيان غريب النمى :

سكن : من السكون .

قال الراغب : (السكون : ثبوت الشيء بعد تحرّك ويستعمل في الاستيطان) (٢) .

وفي لسان العرب : (السكون : ضد الحركة ، سكن الشيءُ ، يسكن كونا إذا ذهب حركته) (٣) .

قال ابن عطية : (والمقصود في الآية : عموم كلّ شيء ، وذلك لا يترتب إلّا أن يكون سكن بمعنى : استقرّ وثبت ، وإلّا فالمتحرّك من الأشياء المخلوقات أكثر من السواكن) (٤) .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " السميع العليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللهُ - سبحانه وتعالى - في الآية السابقة - مُلْكَهُ الْعَامَ بقوله : ﴿...قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ...﴾ (٧) ، وذلك تنكيراً بأنّه الرّبّ القادر المالك لكلّ شيء ، يتمرّف في الخلق كما هو شأن ربوبيّته - تعالى - ، ذَكَرَ هُنَا في هذه الآية مُلْكَهُ الْخَاصَّ فقال تعالى : ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قوله " له " معطوف على قوله

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٣ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص ٢٣٦ .

(٣) لسان العرب لابن منظور ، ٢١١/١٣ . وانظر إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم

للدامغاني ، ص : ٢٤١ ، تحقيق عبد العزيز سيد الأهل ، دار العلم للملايين ، ط ٥ ، الخامسة ، ١٩٨٥ م .

(٤) المحرّر الوجيز ، ١٤١/٥ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٧) سورة الأنعام ، من الآية : ١٢ .

تعالى "لِلَّهِ" في الآية السابقة^(١). قال الآلوسي: (فهو داخل تحت "قل" على أنه احتجاج ثانٍ على المشركين)^(٢)، أي: لله ما في السموات وما في الأرض، وله - تعالى - أيضا ما ثبت واستقر في الليل والنهار، وذلك يشمل جميع الموجودات من ساكن ومتحرك فيهما. فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر، وذكر السكون، لأنه أكثر من الحركة. قال الطبري^(٣): (وله ملك كل شيء، لأنه لا شيء من خلق الله - تعالى - إلا وهو ساكن في الليل والنهار)^(٤). وفي الإشارة إلى الحركة والسكون تذكير بتصرف الله - تعالى - في خفايا الأمور، ومن كان كذلك، فلا يغيب عنه شيء، ولذلك ختمت الآية بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ فالجملة - كما قال الآلوسي - مسوقة لبيان إحاطة سمعه وعلمه - سبحانه - وتعالى - بعد بيان إحاطة قدرته جل شأنه^(٥).

والتعقيب بمفتي السمع والعلم يفيد إحاطة الله - عز وجل - بجميع الموجودات إحاطة كاملة، يسمع جميع أصوات ما سكن في الليل والنهار، علي اختلاف اللغات بتنوع الحاجات، ويعلم ما كان، وما سيكون، وما لم يكن، وذلك يقتضي علمه تعالى بأحوال الخلائق على اختلاف الأوقات وتباين الحالات.

وفي ختم الآية بهذين الاسمين الكريمين "السميع العليم" تأكيد لمُلْكِيَّةِ الله - تعالى - وتصرّفه في الخلق، وتدبيره لكل شيء، إذ هو سميع لكل شيء، ولا يعزّب عن علمه شيء، حيث إنّ الإله الربّ من شأنه أن يسمع مهما يكن خفيا عن غيره، ويعلم كل شيء، قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾^(٦). قال صاحب التحرير والتنوير^(٧): (وقد جاء قوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ كالنتيجة للمقدمة، لأن المقصود من الإخبار بأن الله يملك الساكنات:

(١) سورة الأنعام، من الآية: ١٢.

(٢) روح المعاني، ١٠٨/٢.

(٣) هو محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر: المؤرخ المفسر الإمام. ولد في آمل طبرستان سنة ٢٢٤هـ، وتوفي ببغداد سنة ٣١٠هـ. الأعلام للزركلي، ٦٩/٦.

(٤) تفسير الطبري، ١٥٨/٢.

(٥) تفسير الآلوسي، ١٠٨/٢.

(٦) سورة غافر، الآية: ١٩.

(٧) هو محمد الطاهر بن عاشور: رئيس المفتين المالكيين بتونس، وشيخ جامع الزيتونة وفروعه بتونس، ولد بتونس سنة ١٢٩٦هـ وتوفي فيها سنة ١٣٩٣هـ. الأعلام، ١٧٤/٦.

التمهيد لإثبات عموم علمه - تعالى - وإلا فإن ملك المتحرّكات المتصرّفات، أقوى من ملك الساكنات التي لا تبدي حراكا، فظهر حسن وقع قوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ عَقِبَ هَذَا (١).

ويجوز أن يكون الختم بهما وعيدا للمشركين على أقوالهم وأفعالهم، حيث حكى القرآن الكريم في الآيات السابقة عن أحوالهم، قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ . وَقَالُوا لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَاً لَفُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ (٢).

ولما تقدّم ذكر محاورات الكفار المكذّبين، وذكر الحشر الذي (٣) فيه الجزاء - كما قال أبو حيان (٤) -، ناسب ذكر صفو السمع لما وقعت فيه المحاورّة، وصفو العلم لتفمّنّها معنّى الجزاء، إذ ذلك يدلّ على الوعيد والتهديد (٥). والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) تفسير ابن عاشور، ١٥٥/٧ - ١٥٦ .

(٢) الآيتان : ٧-٨ من سورة الأنعام .

(٣) وهو في قوله تعالى: ﴿... لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ...﴾

سورة الأنعام، من الآية : ١٢ .

(٤) هو محمد بن يوسف، ابن حيّان الغرناطي الأندلسي، أثير الدين، أبو حيان : من كبار العلماء

بالعربية والتفسير والحديث والتراجم واللغات، ولد بغرناطة سنة ٦٥٤ هـ وتوفي بالقاهرة

سنة ٧٤٥ هـ، الأعلام للزركلي، ١٥٢/٧ .

(٥) البحر المحيط، ٨٤/٤ .

النص :

قال الله تعالى :

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضُرَّ

فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

وَإِنْ يَمْسَسْكَ : وإن يمسبك ، قال في المصباح المنير: (مَسَّ الماءُ الجَسَدَ مَسًّا : أصابه^(٢)) ، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ^(٣) كَانَ يَتُوبَ﴾ أي : وإذا أصابه .

حقيقة المَسِّ - كما قال ابن عطية - : هي تلاقي الجسمين^(٤) والمراد به هنا - كما قال الألوسي - الإصابة ، كما يقال : مَسَّهُ المرض : أصابه^(٥) .

بضرٍ : قال الرَّاغب : (الضرُّ - بضم الضاد - سوء الحال ، إمَّا في نفسه لِقَلَّةِ العلم والفضل والعِفَّة ، وإمَّا في بدنه لعدم جارحة ونقصٍ ، وإمَّا في حالة ظاهرة من قِلَّةِ مال وجاه^(٦)) .
والضرُّ - بفتح الضاد وضمها - : ضد النفع^(٧) .
بخير : الخير : ضد الشر^(٨) .

قال الخازن^(٩) : (الضر : اسم جامع لما ينال الإنسان من أَلَمٍ

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٧ .

(٢) المصباح المنير ، ٥٧٢/٢ .

(٣) سورة الإسراء ، من الآية : ٨٣ .

(٤) المحرر الوجيز ، ١٤٥/٥ .

(٥) روح المعاني ، ١١٣/٧ ، وانظر : الفروق اللغوية ، لأبي هلال العسكري ، ص ٢٤٩ ، للفرق بين اللَّمسِّ والمَسِّ ، (دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م)

(٦) المفردات في غريب القرآن ، ص ٢٩٣ .

(٧) لسان العرب ، مادة (ضرر) ، ٤٨٢/٤ .

(٨) المفردات للراغب ، ص ١٦٠ ، ولسان العرب ، مادة (خير) ، ٢٦٤/٤ .

(٩) هو علي بن محمد بن إبراهيم ، علاء الدين ، المعروف بالخازن : عالم بالتفسير والحديث من فقهاء الشافعية ، ولد ببغداد سنة ٦٧٨ هـ وتوفي بحلب سنة ٧٤١ هـ ، الأعلام ٥/٥ .

مكروه ، وغير ذلك ممّا هو في معناه . والخير : اسم جامع لكلّ

ما ينال الإنسان من لذة وفرح وسرور ونحو ذلك (١).

قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢).

معنى النسي ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عَقِبَهُ :

بعد أن أثبت الله - عز وجل - في الآيات السابقة (٣) من هذه السورة الكريمة أنّه خالق الموجودات كلّها ، وما إلّكها ، بيّن - تعالى - أن تدبير أمور العباد بيده ، وأنّه هو المتمرّف في خلقه بما يشاء ، لا معقّب لحكمه ، ولا رادّ لقضائه ، فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ أي : وإن يمبك - أيها الإنسان - ضرّ كمرض أو فقر أو ذلّ أو حزن وغير ذلك من البلايا التي يختبر الله - تعالى - بها عباده ﴿ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ أي : فلا صارف ولا دافع ولا رافع لذلك الضرّ إلّا هو - سبحانه - وتعالى - لأنّه ممّا قضى به ، إذا لا يُرجى لكشف هذا الضرّ غير الله تعالى ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ ﴾ أي : وإن يمبك الله - تعالى - أيها المخاطب - بخير من صحّة أو غنى أو نصر أو قوّة أو جاه أو غير ذلك من نعمه ، فلا رادّ له .

ولمّا كان دفع الضرّ وإيصال الخير ممّا قضى الله - عز وجل - به ، لا يقدر أحد على ردّ قضائه الذي قضاه ، خُتمت الآية بما هو شامل للخير والشرّ والضرّ والنفع والثواب والعقاب ، وهو قدرته - تعالى - على كلّ شيء ، في قوله تعالى : ﴿ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي : فهو - وحده - قادر على دفع جميع المضار ، وجلب الخير ، ليس هو - تعالى - كالإلهة الذليلة التي لا تقدر على جلب نفع لإنفسها ولا لغيرها ولا دفع ضرّ عنها ولا عن غيرها ، إذ كلّ ما سواه تحت قدرته وقهره وتسخيره - سبحانه - . وفي ذلك إشارة إلى أنّ الذي يستحقّ أن يُفرد بالعبوديّة والألوهيّة هو الله وحده - سبحانه - وتعالى .

وقوله تعالى ﴿ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تعليل (٤) لكلّ من الجوابين المذكورين في الشرطية الأولى ، وهو " فلا كاشف له إلّا هو " والمحذوف في الثانية ، وهو " فلا رادّ له " . والتقدير : إنّ العبد تحت سلطان الله - تعالى - ، فما أمابه من خير أو شرّ فمن الله - تعالى - ولا يخرج عن قدرته الكاملة ، لأنّه على كلّ شيء ، قدير . والله - تعالى - أعلم .

(١) تفسير الخازن ، ١٢٢/٢ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) إقرأ الآيات من أول السورة إلى الآية : ١٧ .

(٤) حاشية الجمل على الجلالين ، ١٣/٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ^(١)

بيان غريب النص :

القاهر : القهر : الغلبة^(٢) .

قال في النهاية : " في أسماء الله - تعالى - " القاهر " هو الغالب

جميع الخلائق^(٣) .

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٤) ، وهو

هنا " فعيل " في معنى " مُفْعِل " أي : محكم في أفعاله بمعنى

أن أفعاله جميعها تكون محكمة متقنة آمنة من وجوه الخلل

والفساد^(٥) .

الخبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " الحكيم الخبير " عقيبته :

بعد أن أثبت الله - عز وجل - لنفسه كمال القدرة ، أثبت كمال

السلطان والتسخير لجميع عباده والاستعلاء عليهم ، فقال : ﴿ وَهُوَ

الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۖ ﴾ أي : وهو - تعالى - الغالب المقتدر العالي على

عباده ، يملك ولا يملك ، ويقضي ولا يقضى عليه ، وهو ذو السلطان في

المنع والعطاء ، قال تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُوتِي الْمُلْكَ

مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ

بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٧) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٨ .

(٢) لسان العرب ، مادة (قهر) ، ١٢٠/٥ ، وانظر : المفردات للراغب ، ص : ٤١٤ .

(٣) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ، ١٢٩/٤ ، وانظر لسان العرب ، ١٢٠/٥ ، وتفسير

القرطبي ، ٣٩٩/٦ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) التفسير الكبير للرازي ، ١٧٣/١٢ ، وانظر : تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ، ص : ٥٢ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٧) سورة آل عمران ، الآية : ٢٦ .

لَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّ الْمَرْءَ بِالضَّرِّ وَالْخَيْرِ^(١) لَا يُنْسَبُ فِي الْحَقِيقَةِ
إِلَّا إِلَى اللَّهِ -تعالى-، وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ تَحْتَ قَهْرِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَأَنَّهُ مُسْتَعِلٌّ
عَلَى عِبَادِهِ ، فَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ الْخُرُوجَ مِنْ تَحْتَ تَمَرُّفِهِ وَقَهْرِهِ وَقُدْرَتِهِ
-تعالى-، جَاءَ خَتَمُ الْآيَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ إشارة
إلى أَنَّ قَهْرَ اللَّهِ -تعالى-، وَسُلْطَانَهُ الْقَائِمَ فَوْقَ عِبَادِهِ ، لَيْسَ بِالسُّلْطَانِ
الْمُسْتَبِدِّ الْجَهْلِيِّ -تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا-، وَإِنَّمَا هُوَ بِبَيْدِ
حَكِيمٍ خَبِيرٍ ، يَفْعَلُ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ بِحِكْمَتِهِ وَعِلْمِهِ ، حَيْثُ إِنَّهُ -تعالى-
لَا يَوْمِلُ أَثَرُ قَهْرِهِ بِإِيقَاعِ الْمَكْرُوهِ إِلَّا لِمُسْتَحَقٍّ ، لِأَنَّهُ -تعالى- يَعْلَمُ
مَا يَسْتَحِقُّهُ كُلُّ مِّنَ الضَّرِّ وَالنَّفْعِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ •
وَفِي خَتَمِ الْآيَةِ بِاسْمِهِ تَعَالَى ﴿ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ تَمْيِيزُ مَقَامِ
اللَّهِ -تعالى- مِنْ مَقَامِ غَيْرِهِ ، إِذْ أَنَّ الْمَرْءَ بِالضَّرِّ وَالْخَيْرِ يُنْكَبَانِ إِلَى
غَيْرِهِ -تعالى- ، لِكُونِهِمَا يَقَعَانِ مِنَ الْبَشَرِ وَاللَّهِ -تعالى- أَعْلَمُ
بِالْمَوَاقِفِ •

(١) ينظر: لتفسير الآية ، رقم (١٧) من هذه السورة الكريمة ، ص: ١٣٦ •

النص :

قال الله تعالى :

وَإِذَا
جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا يَتَنَافَقُونَ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ كَتَبَ
رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا
بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

سلام : مصدر لـ "سَلَّمَ" تسليمًا وسلامًا ، كالسراج من سرج والأداة
من أدّى (٢) .

وفي لسان العرب : (السلام والسلامة : البراءة ، وقوله تعالى :
﴿...وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾^(٣) معناه : تسَلَّمَ
وبراءة... (٤) .

سوءاً : ذنباً (٥) ، سَمِيَ سوءاً لسوء عاقبته (٦) .
بجهالة : قال في اللسان : (الجهل : نقيض العلم ، وقد جهله فلان جَهْلًا
وجَهَالَةً^(٧) . والجهالة أنواع ، منها : الحمالة والسفاهة بارتكاب
مالا يليق بالعاقل ، وهذا المعنى هو المراد هنا (٨) .

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٩) .
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (١٠) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٥٤ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ، ٢٧٧/٢ ، والبحر المحيط لأبي حيان ، ١٤٠/٤ ، نقله عن الزجاج .

(٣) سورة الفرقان ، من الآية : ٦٣ .

(٤) لسان العرب ، مادة (سلم) ، ٢٨٩/١٢ .

(٥) تفسير الطبري ، ٢٠٨/٧ .

(٦) زاد المسير لابن الجوزي ، ٣٦/٢ .

(٧) لسان العرب ، مادة (جهل) ، ١٢٩/١١ .

(٨) ينظر : تفسير ابن عطية ، ٥٣٤/٣ أثناء تفسير الآية (١٧) من سورة النساء ، وتفسير

ابن عاشور ، ٢٥٩/٧ .

(٩) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(١٠) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

معنى النسي ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

يُرِيدُ اللَّهُ - سبحانه وتعالى - في هذه الآية الكريمة - نبيّه محمداً - صلى الله عليه وسلم - إلى المنهج الذي ينبغي له أن يتّبعه في توجيه وإرشاد المؤمنين^(١) الذين استجابوا للدعوة ، جاؤوا إليه لكي يسألوه عما يحتاجون إليه من أمور دينهم فقال تعالى : ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِغَايَاتِنَا﴾ أي : وإذا جاءك - يا رسول الله صلى الله عليه وسلم - المؤمنون الذين يمتدّون بالقرآن والبراهين الدالة على صدق نبوتك ، وما جئت به من الدين الحق ، فرحّب بهم مهما كانت ذنوبهم التي ارتكبوها ﴿فَقُلْ﴾ تبشيرا لهم ﴿سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي : براءة الله - تعالى - وأمانه لكم - أيها المؤمنون - من أن يعاقبكم على ذنوبكم بعد توبتكم ، وتلك البراءة هي ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ أي : قضى ربكم على نفسه الكريمة الرحمة بعباده تفضّلا منه وإحسانا ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَضَى الْخَلْقَ كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ : إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي " ^(٢) . ثم نكر الله - سبحانه - ما يدلّ على رحمته فقال : ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا﴾ أي : ذنبا أساء به إلى نفسه ﴿بِجَهْلَةٍ﴾ أي : بحماقة من نفسه وسفاهة وسوء رأي ، لأنّ المؤمن لا يعصي ربّه - عز وجل - إلّا عند عدم تقديره عاقبة الذنب الذي يرتكبه ، أو بنسيانه عظمة الربّ - سبحانه - عند غلبة الشهوة والغضب ﴿ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي : من بعد التّوبه الذي كان عليه ، وعزّم على أن لا يعود عليه ﴿وَأَمْلَحَ﴾ عملّه في المستقبل ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ﴾ لذنبه إذا تاب وأناب ﴿رَحِيمٌ﴾ به ، فلا يعاقبه على ذنبه بعد توبته منه ^(٣) . وجملته ﴿فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ جواب الشرط ، والمعنى : فغفرانه - تعالى - ورحمته ثابتان لمن عمل سوءا ثم تاب .

(١) هذه الآية عامّة في جميع المؤمنين ، كما ذهب إليه الطّبري (٢٠٨/٧) ، والفخر الرّازي (٢/١٣) ، وأبو حيان (١٣٩/٤) وغيرهم من المفسّرين ، وليست قاصرة على ضعفاء المؤمنين الذين جاء النّهي عن طردهم في قوله - تعالى - : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ۖ﴾ المائدة : ٥٢ ، كما قيل مرويا عن عكرمة رأيًا له (انظر : تفسير ابن الجوزي ، ٤٨/٣ ، وتفسير الخازن مع تفسير البغوي ، ١٣٨/٢) ، لأنّ الآية التي نحن بصدد تفسيرها خبرٌ مستأنف بعد انتهاء الخبر عن الذين نهى الله - تعالى - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - عن طردهم .

(٢) تقدّم تخريج هذا الحديث ، ص : ١١٦ .

(٣) تفسير الطّبري ، ٢٠٩/٧ .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿الْغُفُورُ الرَّحِيمُ﴾ إشارة إلى أنَّ باب التَّوْبَةِ مفتوح أمام أهل الذنوب، دون الكفر والشرك بدليل قوله - تعالى - ﴿مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ﴾ أي: من المؤمنين بآيات الله - تعالى -، وفي ذلك إطماع المذنبين المقترفين السوء في مغفرة الله - تعالى - ورحمته، وكان هذا ردًا لاعتبارهم، وسكننا لنفوسهم وبردًا وسلامًا على قلوبهم^(١). والله - تعالى - أعلم بالحقواب.

(١) تفسير عبد الكريم الخطيب، ١٩٦/٧.

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "الحكيم الخبير" عقيبته :

ذكر الله - عز وجل - في هذا النص الكريم - بعض مظاهر قدرته - عز وجل - وعلمه وعدله ، للذلاله على أنه لا معبود إلا هو - سبحانه - وتعالى - ، فقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ فلم يخلقهما عبثا وباطلا ، بل خلقهما على الحكمة الرفيعة ، ومنها أن يُذَكَّرَ فيهما ويعبد ، قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا . مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(١) وفيه ردّ على المشركين الذين يعبدون غير الله - عز وجل - من المعبودات الباطلة التي ليس فيها شيء من خصائص الألوهية ، ثم ذكر - تعالى - ما يدل على قدرته على البعث بعد الموت فقال : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ أي : وقضاؤه - تعالى - وحكمه المتميم بالحق والمواب هو النافذ والواقع ، حين يقول لشيء من الأشياء "كن فيكون" فيوجد ذلك الشيء فوراً ، و "يوم" خبرٌ مقدّمٌ ، و "قوله" مبتدأٌ مؤخّرٌ ، و "الحق" صفته . ﴿ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ أي : ولله - تعالى - وحده الملك يوم يُبْعَثُ النَّاسُ من قبورهم ، للحساب والجزاء ، فلا ملك لأحد سواه ، قال تعالى : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا ﴾ ^(٢) وهو - تعالى - ﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ يعلم كل غائب وحاضر .

ثم خُتِمَت الآية بتذييل مقرر لمضمون ما قبله ، فقال تعالى ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ أي : والله - تعالى - هو الذي خلق الخلق ، والذي قوله الحق في التكوين ، والذي له الملك وحده في اليوم الذي يكون فيه البعث والنشور ، وهو عالم الغيب والشهادة ، وهو الحكيم في تدبيره ، المصيب في جميع أفعاله ، وهو - تعالى - العالم بخفايا الأمور من غير اشتباه ومن غير التباي .

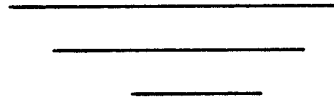
ولننظر إلى حسن ارتباط الاسمين الكريمين "الحكيم الخبير" بالآية :

ولما ذكر تعالى خلق السموات والأرض وما فيهما ، وسرعة تصريفه خلقه من حال الوجود إلى العدم ، ثم من حال العدم والفناء إلى الوجود ، وذلك في قوله - تعالى - ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أخبر عن اسمه ﴿ الْحَكِيم ﴾ لأن

(١) سورة الدخان ، الآيتان ، ٣٨-٣٩ .

(٢) سورة الفرقان ، الآية : ٢٦ .

ذلك كلّهُ لا يمدُّرُ إلّا عمّن أفعاله متقنّة جارية على حكم بالغة .
ولمّا ذكر - تعالى - أنّه عالم الغيب والشهادة ناسب ذكر الوصف
بالخبير ، إذ هو يدلّ على علم ما لطّف إدراكه من الأشياء فيجمع علم
الغيب والشهادة ، وكان هذان الاسمان في ذيل هذه الآية كالإجمال للتفصيل
الذي تقدّم فيه بعض أوصافه تعالى . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى
قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

حُجَّتُنَا : دليلنا وبرهاننا الواضح . وفي لسان العرب : (الحجبة
- بضم الحاء - البرهان)^(٢) .

درجات : جمع درجة ، وهي المنزلة^(٣) ، وفي تفسير الطبري : (هي المرتبة ،
و أصل ذلك مراقبي السَّلم ، ثم تستعمل في ارتفاع المنازل
و المراتب)^(٤) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٥) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٦) .

معنى النص و مناسبة اسميه تعالى " حكيم عليم " عَقِبَهُ :

أشار الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم إلى أن تسلك
الدلائل التي احتجّ بها إبراهيم - عليه السلام - على قومه ، هي أدلّته
- تعالى - ، أرشده إليها ، وعلمه إياها لإثبات وحدانية الله - تعالى - وإبطال
شرك قومه ، فقال : ﴿ وَتِلْكَ ﴾ إشارة إلى جميع الأدلّة^(٧) التي احتجّ بها
إبراهيم - عليه السلام - في مجادلة قومه في شأن وحدانية الله - تعالى - وبطلان
الشرك ﴿ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ أي : الحجّة التي احتجّ

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٨٣ .

(٢) لسان العرب ، مادة (حجج) ، ٢٢٨/٢ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ١٦٦ .

(٤) تفسير الطبري ، ٢٥٩/٧ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٧) نكر تلك الأدلّة يبدأ من قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا
أَفَلَ قَالَ لَا أُجِبُ الْآفِلِينَ ﴾ إلى آخر الآية ﴿...أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾

الآيات : ٧٦ - ٨٢ ، من سورة الأنعام .

بها إبراهيم - عليه السلام - هي لنا، أعطيناها إبراهيم حجة على قومه ليكون مستعليا بها عليهم، قاطعا لعذرهم، داحضا لشبههم ﴿نَرْفَعُ كَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ أي: نُعَلِّيْ مَنْزِلَ مَنْ نَّشَأَ رَفَعَ دَرَجَاتِهِ فِي الْعِلْمِ وَالْفَضِيلَةِ وَالْهَدَايَةِ وَالْإِرْشَادِ إِلَى الْحَقِّ وَرَاتِبَ أُخْرَى عَالِيَةٍ، عَلَى حَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ حِكْمَتُنَا، وَكَانَ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - مِمَّنْ حَظِيَ بِهَذَا الرَّفْعِ .

ولما ذكر - تعالى - أنه يرفع من يشاء من عباده درجات بعضها فوق بعض، فهذه درجة الإيمان، وأخرى درجة النبوة والرسالة، وثالثة درجة العلم والحكمة والتوفيق وهلم جرا، أخبر - تعالى - عن اسميه "حكيم عليم" في قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ تعليلا لما سبق، أي: والله - سبحانه وتعالى - يرفع من يشاء رُفْعَهُ إلى رتبة عالية، أرفع من درجة غيره، فلا غرابة في ذلك، لأنه - تعالى - حكيم في كل ما يصدر عنه، وفي رفعه وخفضه، عليم بكل شيء، ومن ذلك حال من يرفعه واستعداداته لذلك الرفع، إذ أنه - تعالى - يرفع درجات من يشاء رفعه بمقتضى الحكمة والعلم، لأن أفعاله - تعالى - منزّهة عن العيب والعبث والجهل (١).

وفي ختم الآية بهذين الاسمين الكريمين "حكيم عليم" إفادة عموم حكمة الله - تعالى - وعلمه، وفي ذكرهما أيضا جوابا لسؤال قد يستدعيه قوله - تعالى - ﴿نَرْفَعُ كَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ وهو: لماذا يرفع بعض الناس دون بعض؟ فأجيب عنه بأن الله - تعالى - يعلم مستحق ذلك، ومقدار استحقاقه، ويجعل ذلك على حسب ما توجبه حكمته، ويقتضيه علمه (٢). والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ٦٢/١٣، وتفسير أبي السعود، ١٥٧/٣ بتمرّف .

(٢) ينظر: تفسير ابن عاشور، ٣٣٦/٧ .

النم :

قال الله تعالى :

فَالِقُ الْإِصْبَاحِ

وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ

الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ^(١)

بيان غريب النم :

فالق الإصباح : أي الذي أبان المصباح وأخرجه من الليل، وفالق : اسم فاعل من فلقه فلقاً. قال الراغب : (الفلق - يكون اللام - شق الشيء، وإبانة بعضه عن بعض، يقال فلقته فانفلق) ^(٢). وجاء في الحديث الصحيح : "اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ. فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى" ^(٣). قال ابن الأثير : (أي الذي يشق حبة الطعام ونوى التمر للإنبات) ^(٤).

و الإصباح مصدر سمي به المصح .

حسانا : الحسان - بالضم - مصدر حبب . كما أن الحسان - بالكسر - مصدر حيب ^(٥).

قال ابن قتيبة ^(٦) : (الحسان : الحساب، يقال : خذ كل شيء بحسانه، أي بحسابه) ^(٧).

(١) سورة الأنعام، الآية : ٩٦ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٣٨٥، وانظر : بمائر ذوي التمييز للفيروز آبادي حيث قال

فيه ، ٢١٤/٤ : فالق الإصباح : شاقه بالفجر وبالنور .

(٣) للحديث بقية ، أخرجه مسلم في صحيحه ، ٢٠٨٤/٤ ، رقم ٢٧١٣ ، كتاب الذكر والدعاء ،

والتوبة والاستغفار ، باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع .

(٤) النهاية في غريب الحديث ، ٤٧١/٣ .

(٥) الكشف ، ٣٨/٢ .

(٦) هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، أبو محمد : من أئمة الأدب ومن المصنفين الكثيرين

ولد ببغداد سنة ٢١٣ هـ وتوفي فيها سنة ٢٧٦ هـ . الأعلام ، ١٣٧/٤ .

(٧) تفسير غريب القرآن ، ص : ١٥٦ ، وانظر : معاني القرآن للأخفش ، ٤٩٨/٢ ، (تحقيق الدكتور

عبد الأمير محمد أمين الورد ، (عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ - الأولى ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م) .

- العزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (١) .
 العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " العزیز العليم " عقبه :

لَمَّا ذَكَرَ - تعالى - فِي آيَةِ الْمَتَقَدِّمَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَتَى ثَوَفَكُونَ﴾ (٣) الْأَحْوَالَ الْأَرْضِيَّةَ الدَّالَّةَ عَلَى وَجُودِ الْخَالِقِ وَكَمَالِ قُدْرَتِهِ ، عَدَلَ إِلَى الْاِسْتِدْلَالِ بِمَا فَوْقَ الْأَرْضِ ، وَهِيَ الْأَحْوَالَ الْفَلَكَيَّةُ الدَّالَّةُ عَلَى كَمَالِ عِلْمِهِ وَدَقَّةِ تَدْبِيرِهِ ، فَقَالَ تَعَالَى ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاجِ﴾ أَيُ : هُوَ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - فَالِقُ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ بِبَيَاضِ النَّهَارِ صَبَاحًا ، فَيُضِيءُ الْوُجُودَ ، وَيَسْتَنْيرُ الْأَفَقَ ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا﴾ أَيُ : مَحَلًّا لِلسَّكُونِ ، يَسْكُنُ وَيَسْتَرِيحُ فِيهِ الْخَلْقُ مِنَ التَّعَبِ الْحَاصِلِ فِي النَّهَارِ . ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا﴾ أَيُ : وَجَعَلَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَجْرِيَانِ فِي الْفَلَكِ بِحَسَابٍ مُتَقَنٍّ ، مُقَدَّرٍ مَعْلُومٍ مِنَ السَّرْعَةِ وَالْبُطْءِ ، وَيُنْشَأُ عَنْ ذَلِكَ الشُّهُورُ وَالْفُصُولُ وَالْأَعْوَامُ ، وَيَتَرَتَّبُ عَلَى ذَلِكَ تَنْظِيمُ مَمَالِحِ النَّاسِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالْمَعَامَلَاتِ ﴿ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى جَمِيعِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ فَلَاقِ الصَّبْحِ ، وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا ، وَجَعَلَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ يَجْرِيَانِ فِي مَنَازِلِهِمَا بِحَسَابٍ دَقِيقٍ مُحْكَمٍ ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ لَا تَقْدِيرُ الْأَصْنَامِ الذَّلِيلَةِ الضَّعِيفَةِ الْمَغْلُوبَةِ عَلَيْهَا ، الَّتِي لَا تَعْلَمُ وَلَا تَفْقَهُ شَيْئًا وَلَا تَعْقِلُ . وَقَدْ وَرَدَتْ هَذِهِ الْخَاتَمَةُ (٤) كَثِيرًا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، بَعْدَ ذِكْرِ خَلْقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ مِمَّا يَسُدُّ - دَلَالَةً وَاضِحَةً - عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْكَائِنَاتِ مِنْ أَقْوَى الْأَدَلَّةِ عَلَى سَعَةِ عِلْمِ اللَّهِ - تَعَالَى - وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿وَأَيُّ لَهِمُ اللَّيْلِ نُسْلُجُ مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ . وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (٥) وَلَمَّا ذَكَرَ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ فِي سُورَةِ فَمَلَّتْ قَالَتْ تَعَالَى ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمُكْبِحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (٦) .

(١) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٢٣ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٢٣ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية : ٩٥ .

(٤) ينظر : تفسير ابن كثير ، ١٦٤/٢ .

(٥) سورة يس ، الآية : ٣٧ .

(٦) سورة فمَلَّتْ من الآية : ١٢ .

وفي ختم الآية باسميه تعالى ﴿العزیز العلیم﴾ إشارة إلى أن وضع هذه المخلوقات بموضعها الذي هي فيه ، وتسخيرها على الوجه الذي يَتِمُّ به ممالح الخلق ، هو من تدبير الله - تعالى - ، ومن تدبير الخالق الغالب على أمره ، في تنظيم ملكه بما اقتضاه واسع علمه تعالى وعظيم عزته وقدرته (١) .

واسمه - تعالى - " العزیز " يناسب لما ذُكر من التسخير ، واسمه " العلیم " يناسب ذلك التقدير العجيب والنظام البديع الدقيق .

والله - تعالى - أعلم بالمواب .

(١) ينظر: تفسير عبد الكريم الخطيب ، ٢٤٦/٧ .

النص :

قال الله تعالى :

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ
وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١٠١)

بيان غريب النص :

بديع السموات والأرض : موجد السموات والأرض ابتداءً ومنشئهما على غير مثال سابق .

وبديع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وهو
فعليل بمعنى "مُفْعِل" (٢) . وهو مشتق من : بدع الشيء ، يبدعه
من باب - فتح - بدعا وابتدعه : أنشأه وبدأه (٣) .

أَنَّى : استفهام ، والمقصود به : الإنكار والاستبعاد .
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عقبه :

بعد أن وبّخ الله - عز وجل - مَنْ أشرك به - سبحانه - ، وعَبَدَ غَيْرَهُ ، وردَّ عليه
بقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ
بَغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (٥) أتبع ذلك بِذكر الأدلة على نفي
الشرك عن الله - تعالى - فقال : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : الله - تعالى -
موجد ومنشئ السموات والأرض على غير مثال سابق من غير شريك
يُعِينُهُ ﴿ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ ﴾ أي : كيف يكون له ولد - كما يقول المبطلون -
أو من أين يكون له ولد ؟ ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ ﴾ والحال أنه لم تكن
له زوجة تماحبه يأتي منها ولد ، ويمتنع وجود الولد بلا والدة عادةً
وإن أمكن وجوده بلا والدٍ . ثم قرّر - سبحانه - استحالة ما نسبوه إليه

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٠١ .

(٢) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ، ص : ٦٤ ، وانظر : المفردات للراغب ، ص : ٣٨ .

(٣) لسان العرب ، مادة (بدع) ، ٦/٨ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) سورة الأنعام ، الآية : ١٠٠ .

مِنَ الْوَلَدِ فَقَالَ: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ من الموجودات، حتى ما زعموه ولدًا، وفي ذلك دلالة قاطعة على بطلان مقالات المشركين، حيث قالت اليهود: عزير ابن الله، كما قال النصارى: المسيح ابن الله، وكما زعم المشركون من العرب في قولهم: الملائكة بنات الله، والله - سبحانه - منزه عما نسبوه إليه، لأن من كان خالقًا لكل شيء استحال منه أن يتخذ بعض مخلوقاته ولدا (١).

وبعد أن بيّن الله - تعالى - أنه الخالق لكل شيء، وأنه يستحيل أن يكون له ولد لكونه - تعالى - ممدًا (٢) قويا قادرا لا يحتاج إلى أحد، ختم الآية بالإخبار عن نفسه الكريمة بمفظة العلم في قوله: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تذييلا مقررًا لمضمون ما قبله من نفي نسبة الولد إلى نفسه - تعالى -، وذلك أن الله - تعالى - خلق كل شيء بقدرته وعظمته ووحدانيته، ومن كان كذلك لا بد أن يكون محيط العلم بكل شيء حتى لا يختل النظام ولا يتغير ولا يضطرب فيما خلق، والله - سبحانه - منزه عن أن يكون له ولد، لأن علمه - تعالى - شمل كل شيء في السموات والأرض وما فيهما دون حاجة إلى من يعينه على تلك الإحاطة، ولو كان الولد في تحميله كمالا أو نفعا له - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - لتعلقت إرادته بإيجاده في الأزل دفعا لذلك الاحتياج والنقصان (٣). وفي ختم الآية باسمه "عليم" دليل على عموم علم الله - تعالى - بجميع الكائنات الكلية والجزئية، ومن كان كذلك فإنه يعلم ما افتراه هؤلاء المشركون على الله - تعالى - من البُنُوَّة، وسوف يجزّون على افتراءهم أوأجزاء، والله - تعالى - أعلم بالصواب.

(١) تفسير الشوكاني، ١٤٨/٢.

(٢) الممد: من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وهو الذي تقصده الخلائق كلها، في جميع

حاجاتها، لما له من الكمال المطلق، في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله.

(٣) ينظر: غرائب القرآن للنيسابوري، ١٧٨/٧. بتمصرف.

النص :

قال الله تعالى :

ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ^(١)

بيان غريب النص :

وكيل : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٢) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " وكيل " عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - سبحانه وتعالى - مذهب مَنْ أَثْبَتَ لِلَّهِ - تعالى -
البنين والبنات ، وَبَيَّنَ بالدلائل القاطعة فسادَ القول بها ، عَقِبَهُ
بتنبيه عباده على أَنَّهُ الإله المستحق للعبادة فقال : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي :
ذلكم ^(٣) الموصوف بتلك الصفات السابقة الجميلة مِنْ كونه بديعاً
لَمْ يَتَّخِذْ صاحبةً ولا ولداً ، خالقَ الموجودات ، عالِماً بكلِّ شيء ، هو ﴿ اللَّهُ
رَبُّكُمْ ﴾ أي : خالقكم ومالك أركانكم دون غيره ، فلذا يستحقُّ العبادة ، لأنَّ
غيره - تعالى - لا يخلُق ولا ينفع ولا يضرُّ ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ أي : لا شريك
له أصلاً ، ولا معبود بحقِّ سواه . وفي ذلك ردٌّ على الذين زعموا أنَّ لِلَّهِ
- تعالى - شركاء ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ من أصناف الخلق ممَّا كان وما سيكون ،
وإذا كان الأمر كذلك ﴿ فاعْبُدُوهُ ﴾ أي : فاحضَعُوا له وحده بالطاعة والعبادة ،
لأنَّ مَنْ استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيقي بالعبادة .

ولمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - تعالى - في هذا النص الكريم وجوه استحقاقه العبادة

وحده بالتوحيد المحض ، حيث إنَّه الواحد الأحد ، وهو الرب الخالق لكلِّ
شيء ، ختم الآية بقوله ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ إشارة إلى دليل آخر
على لزوم العبودية لِلَّهِ - عز وجل - دون غيره ، أي : وهو - تعالى - مع تلك

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٠٢ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٣) قوله تعالى " ذلكم " مبتدأ ، وما بعده أخبار مترادفة . قاله في الكشاف ، ٤١/٢ .

الصفات الجلييلة، مَالِكٌ لِكُلِّ شَيْءٍ ، متكفل بالأشياء كلها من الخلق والرزق والأجل ، وهو - تعالى - حفيظ رقيب على كلِّ ما خُلِقَ ، يقوم بتدبيره وتصريفه بقدرته - تعالى - وعلمه وحكمته ، وذلك يقتضي أن يُعْبَدَ وأن يُحْمَدَ وَيُمَجَّدَ (١).

وفي ختم الآية باسمه تعالى ﴿وَكِيلٌ﴾ الذي يجمع معنى الحفظ والرقابة ، تحقيقاً وتحصيل للعبد كمال التوحيد ، حيث إنّ العبد وإن كان يؤمن بأنّ الإله المعبود هو الله - تعالى - ، ولا مصلح إلا الله - تعالى - ، إلا أنّ هناك أسباباً قد تجعل الإنسان يعتمد على غير الله - تعالى - في بعض أمور الحياة . ومن هنا ناسب اسمه - تعالى - "وكيل" ليعلم العبد لا حافظ إلا الله - تعالى - ، ولا يعتمد إلا عليه ، ولا تُفَوِّضُ الأمور إلا إليه ، فبذلك يتحقّق توحيد الله - تعالى - توحيد ألوهية ، وربوبية . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: تفسير الطبري ، ٢٩٩/٧ ، وتفسير الزمخشري ، ٤١/٢ ، بتصرف فيهما .

النص :

قال الله تعالى :

لَا تُدْرِكُهُ

الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ^(١)

بيان غريب النص :

لا تدركه : لا تحيط به ^(٢)، وفي المفردات للراغب: (أدرك: بَلَغَ أَقْصَى الشَّيْءِ،
وَأَدْرَكَ الْمَبْيُ: بَلَغَ غَايَةَ الْمَبْيَا، وَذَلِكَ حِينَ الْبُلُوغِ) ^(٣).

الْأَبْصَارُ : جمع بصر، وهو - كما قال الراغب ^(٤) : (الجراحة النازرة، ومنه
قوله - تعالى- ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ ﴾ ^(٥)) ويقال
لِقُوَّةِ الْقَلْبِ الْمَدْرِكَةِ بِصِيرَةٍ وَبَصَرٍ، ومن ذلك قوله تعالى:
﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ
الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ ^(٦) أي: حادّ تدرك به ما كنت تنكره في الدنيا
من البعث والجزاء) ^(٧).

اللطيف : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه ^(٧).
الخبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه ^(٨).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " اللطيف الخبير " عَقِبَهُ :

بعد أن ذكر الله - عز وجل - آيات البينات، والأدلة الواضحات
الدالة على وحدانيته - تعالى -، بيّن في هذا النص الكريم أنّه
منزّه عن سمات الحدوث فقال ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ﴾ أي: لا تحيط به

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٠٣ .

(٢) قاله ابن عباس - رضي الله عنه -، تفسير الطبري، ٢٩٩/٧، وتفسير القرطبي، ٥٤/٧ .

(٣) المفردات في غريب القرآن، ص: ١٦٨ .

(٤) المفردات في غريب القرآن، ص: ٤٩ .

(٥) سورة النحل من الآية: ٧٧ .

(٦) سورة ق، الآية: ٢٢ .

(٧) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٦ .

(٨) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٢ .

الأبصار لعظمته وجلاله وكماله ^(١)، «وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» أي: يحيط بها ويعلمها على ما هي عليه، لأنّه -تعالى- خلقها كما قال تعالى «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» ^(٢)، وفي ذلك تقرير حقيقة كبرى، وهي أن الله - سبحانه - ليس كمثله شيء، فكيف يشرك به؟ وكيف يكون له ولد؟ ثم ختم الآية بجملة سبقت لتقرير وصف الله -تعالى- بما سبق من أنّه -تعالى- لا يدركه أحد، ولا يحيط بصفات كماله أحد، وهو -تعالى- يدرك كلّ شيء، لا يخفى عليه شيء، منه، فقال «وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ».

وهذه الجملة قد تكون تعليلا للحكمين السابقين على طريق اللّف، أي: لا تدركه الأبصار لأنّه اللطيف، وهو يدرك الأبصار لأنّه الخبير ^(٣). وفي ختم الآية باسميه -تعالى- «اللطيف الخبير» إشارة إلى أنه - سبحانه - جَلَّ بِلُطْفِهِ عَنْ أَنْ يُدْرَكَ، وعلا بعلمه أن يغيب عنه شيء، وهو اللطيف الذي ينفذ علمه وقدرته في كلّ ذرّات الكون علويّه وسفليّه، الخبير بخلقه وتدبير شؤونهم ومصالحهم، لا يعزّب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.

وهنا يأتي السؤال -لماذا جاءت الفاصلة على هذه الميغنة؟ (٤)- لما قدّم الله -تعالى- نفى إدراك الأبصار له عطف على ذلك قوله «وهو اللطيف»، وقدّم «اللطيف» عند الفاصلة، لأنّه - سبحانه - أراد أن يخاطب السامع بما يفهم، إذ العادة أن كلّ لطيف لا تدركه الأبصار.

(١) ينظر: شرح العقيدة الطحاوية، ٢١٥/١، وقد ذهب أهل السنة إلى أن الآية تنفي رؤية الله تعالى في الدنيا، وأمّا الرؤية في الآخرة ثابتة لإخبار الله - تعالى - بها في سورة القيامة: ٢٣ «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»، ويدلّ عليه حديث جرير بن عبد الله البجلي - رضي الله عنه - قال: كنا جلوسا عند النبي - صلى الله عليه وسلم - إذ نظر إلى القمر ليلة البدر: «إِنكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ»^{فقال} للحديث بقية، ينظر: صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري، كتاب التوحيد باب قول الله تعالى «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»، ٤١٩/١٣، وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر، ٤٣٩/١ رقم ٦٣٣.

(٢) سورة الملك، الآية: ١٤.

(٣) تفسير أبي السعود، ١٧٠/٣، وحاشية الشيخ زادة على البيضاوي، ١٩٦/٣.

(٤) ينظر: البرهان في علوم القرآن، للزركشي، ٨٠/١ - ٨١، والإتقان في علوم القرآن للسيوطي

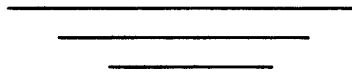
٣٠٢/٣، ومعتزك الأقران في إعجاز القرآن له، ص: ٤٠ من القسم الأول، وأنوار الربيع في أنواع

البيدع لمدر الدين المدني، ١٩٥/٤، والفاصلة القرآنية للدكتور عبد الفتاح لاشين، ص: ٧٠.

ألا ترى أن حاسة البصر لا تدرك إلا اللون من كل متلون، والكون من كل متكون . فالأبصار إنما تدرك المجسمات والمركبات ولهذا لما قال تعالى ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ قال ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾، ولما قال ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارُ﴾ قال: ﴿الخبير﴾ .

ورجح لفظ ﴿الخبير﴾ على لفظ ﴿البصير﴾ لما في لفظ ﴿الخبير﴾ من الزيادة على لفظ الإبصار والإدراك، إذ ليس كل من أبصر شيئاً أو أدركه كان خبيراً به، حيث إن المبصر للشيء أو المدرك له، قد يبصره أو يدركه ليخبره، ولذلك فقد خص الله سبحانه ذاته بمفحة الكمال، إذ هو يدرك الشيء مع الخبرة به .

ولو جاء الكلام: "لا تبصره الأبصار، وهو يبصر الأبصار" لم تكن لفظتا ﴿اللطيف الخبير﴾ مناسبتين لما قبلهما . والله تعالى أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا

وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَتِهِ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١١٥)

بيان غريب النص :

تَمَّتْ : كُملت ، قال الراغب : (تمام الشيء : انتهاؤه إلى حد لا يحتاج إلى شيء خارج عنه) (٢) .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٣) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدّم معناه (٤) .

معنى النص و مناسبة اسميه تعالى " السميع العليم " عَقِبَهُ :

بعد أن بيّن الله - عز وجل - في الآية المتقدمة (٥) أَنَّ القرآن منزل من عنده بالحق ، بيّن هنا كَمَالَهُ فقال تعالى ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ المراد بـ " كلمة ربك " القرآن الكريم ، والمعنى : وقد كملت آياته صدقاً في أخباره و وعده و وعيده ، و عدلاً في أحكامه ، كلُّ ما أخبر به كتابُ ربِّك - يا رسول الله صلى الله عليه وسلم - الذي أنزله عليك صدقٌ مطابق للواقع ، وكلُّ أحكامه لا ظلم فيها ، فهي العدل الذي لا عدل سواه ، ثم فَمِنَ تعالى الحفظ لكتابه فقال ﴿لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ أي : لا مغيرَ لكلمات القرآن ، فلا يلحقها تغيير في المعنى ولا في اللفظ كما حدث في التوراة والإنجيل ، فهو محفوظ بعناية الله - تعالى - ، كما قال تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (٦) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١١٥ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٧٥ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) هي قوله تعالى : ﴿... وَالَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ سورة الأنعام ، الآية : ١١٤ .

(٦) سورة الحجر ، الآية : ٩ .

ثمّ ختم الله - تعالى - الآية بقوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ للدلالة على كمال قدرته وعزّته، لأنّه - تعالى - بمقتضى اسميه "السميع العليم" أحاط بالظاهر والباطن، فلا يدع أحداً يغيّر شيئاً من كتابه أو يزيد فيه أو ينقص^(١). إذ أنّه - تعالى - سميع أقوال مَنْ يسعى لتبديل كلماته، وما يقوله المشركون، ويقترحونه كما حكى القرآن عنهم ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا﴾^(٢) وغير ذلك ممّا يفترونه على القرآن العظيم، وهو - تعالى - يعلم ما يقصدونه من أيمانهم من صدق أو كذب وجنث^(٣)، وغير ذلك ممّن يريد أن يبدّل القرآن أو يحرفه .

ولمّا كان - تعالى - سميعاً لأقوالهم الفاسدة، عليماً بنياتهم الخبيثة، فإنّه - قطعاً - سيجزيهم بما يستحقّونه من سوء العقاب . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) نظم الدرر للبقاعي، ٢٣٨/٧، بتصرف .

(٢) سورة الأنعام من الآية : ١٠٩ .

(٣) الحِنْثُ مَنْ حَنَثَ فِي يَمِينِهِ مِمَّنْ بَابُ فَرَحٍ - حِنْثًا : لَمْ يَفِ بِالْيَمِينِ .

النص :

قال الله تعالى :

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا
يَمْعَشَرُ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ
مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي
أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ
رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

يحشرهم : يجمعهم ، أي الإنس والجن ، قال في اللسان : (حشرهم - بفتح
الشين - يحشرهم - بالكسر والضم - حشرا : جمعهم ، والحشر :
جمع الناس يوم القيامة) (٢) .
معشر : قال في القاموس : (المعشر - كمسكن - الجماعة) (٣) .
أولياؤهم : أنصارهم ، والضمير يرجع إلى الجن ، والأولياء جمع الولي ،
وهو - كما في لسان العرب - : المديق والنصير (٤) .
أجلنا : مدتنا ، قال في البصائر : (الأجل في الأصل : موضوع للمدة المضروبة
للشيء ، ويقال : للمدة المضروبة لحياة الإنسان : أجل) (٥) .
مثواكم : منزل لكم ومستقركم ، قال في القاموس : (المثوى : المنزل) (٦) .
وفي تفسير الطبري : (المثوى ، هو المفعول - بفتح العين - من قولهم :
ثوى فلان بمكان كذا ، إذا أقام فيه) (٧) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٢٨ .

(٢) لسان العرب ، مادة (حشر) ، ١٩٠/٤ .

(٣) القاموس المحيط ، مادة (عشر) ، ص : ٥٦٦ .

(٤) لسان العرب ، مادة (ولى) ، ٤١١/١٥ .

(٥) بصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ، ١٠٨ / ٢ .

(٦) القاموس المحيط ، مادة (ثوى) ، ص : ١٦٣٨ .

(٧) تفسير الطبري ، ٣٤/٨ .

- حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (١) .
 عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " حكيم عليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - تعالى - فيما تقدّم (٣) - ثواب القوم الذين يَتَذَكَّرُونَ
 بِالْآيَاتِ . وهو ثواب دار السّلام ، ناسب أن يعطف عليه ذِكْرُ جزاء الذين
 لَا يَتَذَكَّرُونَ ، وهو جزاء الآخرة أيضا (٤) ، فقال ﴿ وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا ﴾
 وانتمب " يوم " على المفعول به لفعلٍ محذوف ، تقديره : اذكر - يارسول
 الله صلى الله عليه وسلم - للخلائق بعض ما سيكون يوم القيامة حيث
 يجمع الله - تعالى - فيه الخلائق جميعا ، من الإنس والجن ، مَنْ ضَلَّ مِنْهُمْ
 وَمَنْ أَضَلَّ غَيْرَهُ ، فيقول - تعالى - ﴿ يَلْمِزُكَ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ
 مِنَ الْإِنْسِ ﴾ أي : يا جماعة الجنّ المفسدين ، قد أكثرتم من إغواء الإنس
 وإضلالهم أو قد أكثرتم منهم بأن جعلتموهم أتباعكم فحشروهم معكم
 منهم الجَمّ الغفير ، وفي ذلك توبيخ لهؤلاء المفلّين من شياطين الجنّ
 لكثرة ما أضلّوا من الإنس ، وزيّنوا لهم الشر ﴿ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ
 الْإِنْسِ ﴾ أي : وقال الذين تبعوهم وأطاعوهم وانقادوا لهم من الإنس
 مظهرين ندامتهم وتحسّرهم على حالهم ، ومعتزّفين بما فعلوه
 من طاعة الشيطان واتّباع الهوى ﴿ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ﴾ أي :
 تمتّع كلّ منا بصاحبه ، وانتفع به ، فاستمتع الإنس بالجن حيث
 دلّوهم على الشهوات والمعاصي ، واستمتع الجن بالإنس حيث أطاعوهم
 حتى صار الجنّ كالرؤساء للإنس والإنس كالأتباع ، كما قال تعالى ﴿ وَأَنَّهُ
 كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنَّ فَرَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ (٥) ، وبعد
 هذا الإقرار والاعتراف الذي لم يجدوا عنه محيما ﴿ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي
 أَجَلْتُمْ لَنَا ﴾ أي : وكنا على ذلك من استمتاع بعضنا ببعض حتى بلغنا
 إلى الأجل الذي حدّدته لحسابنا وجزائنا ، وهو يوم القيامة (٦) ، ثم يخاطب

(١) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) ذلك من قوله تعالى ﴿ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَمَلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
 يَذَكَّرُونَ ، لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

سورة الأنعام ، الآية : ١٢٦ - ١٢٧ .

(٤) ينظر : تفسير ابن عاشور ، ٦٦/٨ .

(٥) سورة الجن ، الآية : ٦ .

(٦) ينظر : الكشاف للزمخشري ، ٥٠/٢ ، وروح المعاني للآلوسي ، ٢٦/٨ .

الله - تعالى - هؤلاء المعترفون بقبائحهم وذنوبهم ﴿ قَالَ ﴾ تعالى قاضيا عليهم ﴿ النَّارُ مَثْوً لَّكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أي : النار منزل لكم ، ومستقركم ، ومقامكم الذي تقيمون فيه أبدا ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ هو استثناء لبيان إرادة الله - تعالى - المطلقة التي لا يقيدها شيء ، إذ هو - تعالى - ليس بعاجز عن أن يخرجهم من النار إذا أراد خروجهم ، ومن الجائز أن يكون المراد بهذا الاستثناء أهل التوحيد ، والتقدير (١) : إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ - تعالى - إخراجهم من الذين كانت آثامهم دون الشرك ، فإنهم يخرجون منها بإيمانهم .

ولمّا كان هذا الحكم من مقتضى حكمته - تعالى - وعلمه ختم الآية بقوله ﴿ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ ﴾ في كلّ ما يفعله ، وفي عقوبة هؤلاء ، فلذا حَكَمَ على هؤلاء الكفار بالخلود في النار لاستحقاقهم ذلك العقاب بسبب الشرك ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بكلّ شيء ، ولا تخفى عليه - تعالى - خافية من أعمال عباده ، وهو - تعالى - يعلم عواقب أمور خلقه وما هم إليه صائرون ، فثبت في علمه - تعالى - الأزلي أن هؤلاء سينالون جزاءهم هذا ، وهو الخلود في النار ، وبذلك يكون الاسمان الكريمان ﴿ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ مناسبين لهذا الختام ، لأنّ تخليد هؤلاء الكفرة في النار فعل صادر عن حكمة وعلم بمواقع الأشياء . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) يكون ﴿ مَا ﴾ على هذا التقدير بمعنى " من " .

(٢) ينظر : تفسير ابن عطية ، ٥ / ٣٥١ .

النص :

قال الله تعالى :

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ
خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ
مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ
حَكِيمٌ عَلِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

خالصة : خاصة، تقول اللغة : الخالصة : الشيء الذي خلص لك فهو
خاص بك من دون الناس ^(٢).

والهاء في " خالصة " للمبالغة في الخلو، ومثله : رجل
علامة ^(٣).

سيجزئهم : سيكافؤهم، قال في اللسان : (الجزاء : المكافأة على الشيء) ^(٤).
حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه ^(٥).
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه ^(٦).
معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " حكيم عليم " عَقِبَهُ :

كان للعرب في جاهليّتهم عادات سيّئة، وتقاليد مذمومة، ورثوها
عن أسلافهم، ومارسوها وصنّفوها بمصنفة دينية، وهي على أنواع مختلفة :
أخبر الله - عز وجل - عن نوع واحد منها، وذلك سلوكهم الدالّ على
سفاهتهم وحقاقتهم من التحريم والتحليل، حيث حرّموا ما أحلّ الله
الله - تعالى - ﴿ وَقَالُوا ﴾ أي : المشركون بالله - عز وجل - ﴿ مَا فِي بُطُونِ

(١) سورة الأنعام، الآية : ١٣٩ .

(٢) لسان العرب ، ٢٧/٧ .

(٣) تفسير الماوردي ، ٥٦٨/١ ، وتفسير القرطبي ، ٩٥/٧ .

(٤) لسان العرب ، ١٤٣/١٤ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

هَذِهِ الْأَنْعَامُ ﴿١﴾ من أجنة البحائر (١) والسواشب (٢) وألبانها ﴿خَالِمَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا﴾ أي: حلال لذكورنا خاصة، ومحرم على إناثنا، وفي حكمهم هذا فرّقوا بين ما لا يفترق إلا بشرع وحكم من الله - تعالى -، ثم ذكر الله - تعالى - حكمهم الآخر ﴿وَأِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ أي: وما ولد منها ميتاً، فالذكور والإناث شركاء في أكله، وكل ما ذكر من التحريم والتحليل، ينسبونه إلى الله - تعالى -، كذبا وافتراء، ولهذا قال - سبحانه - ﴿سَجِّزِيهِمْ وَمَفْهِمٌ﴾ أي: يثبت الله - عز وجل - هؤلاء المفتريين عليه الكذب في تحريمهم ما لم يحرمه الله - تعالى -، وتحليلهم ما لم يحلله - سبحانه -، ويكافؤهم على هذا الكذب بما يستحقون من العذاب، كما قال تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣).

ولما ذكر - تعالى - أنه سيعاقب هؤلاء جزاء لهم على ومفهمهم الكذب، ختم الآية بالإخبار عن نفسه الكريمة بمفتي الحكمة والعلم في قوله ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ في معاقبتهم على افتراءهم عليه - تعالى - فيما لم يشرعه من تحليل وتحريم ﴿عَلِيمٌ﴾ بهم، وبما يعمل الظالمون والمفترون والظالمون، ولا تخفى عليه - تعالى - خافية .

وقوله - تعالى - ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ تذييل يفيد التعليل لذلك الحكم الذي فيه وعيد وتهديد، فإن الحكيم العليم لا يجازي على شيء إلا بمثله، ويضع العذاب في موضعه ليكون الزجر والوعيد على حد الحكمة والعلم .

(١) البحائر: جمع البحيرة، وهي الناقة التي يبحرون أذنبا، أي يشقونها، ويخالسون سبلها، فلا تركب ولا يحمل عليها شيء، وهي التي تلد خمسة أبطن، انظر: زاد المسير لابن الجوزي، ٤٣٦/٢، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ٣٣٥/٦، في تفسير قوله - تعالى - ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ ۖ﴾ المائدة: ١٠٣ .

(٢) السواشب: جمع السائبة، وهي الناقة التي تسيب للأمنام، فلا تركب، ولا يجزى وبرها، ولا يحلب لبنها إلا لضيف، وهي التي تنتج عشرة أبطن من الإناث . انظر: زاد المسير، ٤٣٦/٢، والجامع لأحكام القرآن، ٣٣٥/٦ .

(٣) سورة النحل، الآية: ١١٦-١١٧ .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ مع تقديم الحكمة على العلم هنا، إشارةً إلى أن أحكام هؤلاء المفتريين على الله - تعالى - الكذب، وأقوالهم في هذه الأشياء في غاية البعد عن الحكمة، لأن أقوالهم في حل تلك الأشياء وحرمتها تستند إلى أهوائهم وشهواتهم الباطلة، وأما أحكام الله - تعالى - وشرعه لا تصدر إلا عن حكمته وعلمه تعالى ^(١).

ومن ناحية أخرى، فإن ذكر "الحكيم" مناسب للسين الدالة على المستقبل في قوله - تعالى - ﴿سَيَجْزِيهِمْ﴾ - فالله - سبحانه - حكيم حيث أمهل لهم ليتداركوا أمرهم ويرجعوا عن اعتقادهم الفاسد، وحكمهم الباطل، ثم ذكر اسمه - تعالى - "عليم" إشارة إلى أن هذا الإمهال ناتج من علمه - تعالى - بما يصلح عباده - تعالى - . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، للبقاعي ، ٢٨٦/٨

النص :

قال الله تعالى :

أَقْلَ لَا أَجِدُ

فِي مَا أَوْحَىٰ إِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
مَيِّتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ
فِسْقًا أَهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ
رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

طاعم : آكل، يقال : طَعِمَ يَطْعَمُ - بفتح العين - فهو طاعم، إذا أكل أو ذاق (٢).

قال تعالى ﴿... فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا...﴾ (٣) أي : إذا أكلتم، وقال

تعالى ﴿... وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً...﴾ (٤)

أي : ومن لم يذقه .

ميتة : تقدّم معناها (٥).

مسفوحا : سائلا (٦).

رجس : قذر ونجس، قال الراغب : (الرجس : الشيء القذر) (٧).

أهلّ : تقدّم معناه (٨).

اضطرّ : تقدّم معناه (٩).

(١) سورة الأنعام، الآية : ١٤٥ .

(٢) الصحاح للجوهري، مادة (طعم)، ١٩٧٥/٥ .

(٣) سورة الأحزاب، جزء من الآية : ٥٣ .

(٤) سورة البقرة، جزء من الآية : ٢٤٩ .

(٥) ينظر : تفسير الآية (٣) من سورة المائدة، ص : ٦٠ .

(٦) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص : ١٦٢ .

(٧) المفردات للراغب، ص : ١٨٨، وانظر : لسان العرب، مادة (رجس)، ٩٤/٦ .

(٨) ينظر : تفسير الآية (٣) من سورة المائدة، ص : ٦٠ .

(٩) ينظر : تفسير الآية (٣) من سورة المائدة، ص : ٦٢ .

- باغ : ظالم ، من البغي ، قال في المصباح : (بغي الوالي : ظلم ، وكلّ مجاوزة في الحدّ ، وإفراط على المقدار الذي هو حدّ الشيء ، فهو بغي) (١) .
- عاد : قال في المصباح : (عدا يعدو عدوا و عدوانا : ظلم و تجاوز الحدّ و هو عاد) (٢) .
- غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣) .
- رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ الله - تعالى - فيما سبق (٥) - ذَمَّ المشركين وخطأهم فيما يفترونه عليه - تعالى - في شأن التحريم و التحليل لبعض الأرزاق من الثمار و الأنعام ، أمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يبيّن للناس أنّ الوحي هو الطريق الصحيح فيما حرّمه الله - تعالى - وأحلّه ، فقال ﴿ قُلْ ﴾ يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لهؤلاء المفتريين على الله ﴿ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ﴾ أي : طعاما محرّما أكله من المطاعم التي حرّمتموها على آكل يريد أن يأكله من ذَكَرٍ أو أنثى ﴿ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً ﴾ وهي التي ماتت دون ذكاة شرعية ﴿ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ﴾ وهو الدم السائل (٦) ممّا يجري في عروق الحيوان ، فذلك هو الدم الحرام ، لا الدم المختلط باللحم والعظام بعد الذبح ﴿ أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ ﴾ فهو حرام أيضا ﴿ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ أي : فإنّ ما تقدّم ذكره من هذه الأشياء الثلاثة ، نجس فذر حرّمه الله - تعالى - لطفًا بعباده ونزاهة لهم عن مقاربة الخبائث ﴿ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ أي : ما ذُبِح باسم غير الله - تعالى - ، فإنّ ذلك الذبح من الفسق الذي هو الخروج عن طاعة الله - تعالى - إلى معصيته ، قال تعالى ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ۖ ۝ ٧ ﴾ .

ثم استثنى الله - عز وجل - ممّا حرّمه حالة الاضطرار فقال ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ ﴾ أي : فمن حملته الضرورة على تناول شيء من المحرّمات السابقة بأن لم يكن عنده شيء ،

(١) المصباح للجوهري ، ٢٢٨١/٦ .

(٢) المصباح المنير ، ٣٩٧/٢ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ذلك في قوله تعالى ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِّثُ جِبْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ ۖ ۝ ١٣٨ ﴾ من الآية (١٣٨) وقوله تعالى ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ۖ ۝ ١٣٩ ﴾ - إلى آخر الآية (١٣٩) سورة الأنعام .

(٦) تقدم في تفسير الآية (٣) من سورة المائدة ما يدلّ على أن الكبد و الطحال ممّا أحلّتهما السنة المطهرة . ينظر ص : ٦٤ .

(٧) سورة الأنعام ، من الآية : ١٢١ .

حلال، وخاف على نفسه التلف ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ أي: غير ظالم لمضطرٍّ آخر مثله
﴿وَلَا عَادٍ﴾ أي: متجاوز حدَّ الضرورة ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ومن مظاهر
مغفرته - تعالى - ورحمته، أنه أذن للمضطرِّ بتناول شيء مما تقدّم حالة الضرورة،
ولم يؤاخذه على ذلك. وقد تقدّم ذكرُ مناسبة الغفور الرحيم في سورة المائدة (١) بما
فيه كفاية.

وسرّ اختصاص هذه الآية بذكر لفظ الربّ في قوله ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ﴾ - هو أنه
تقدّم ذكر ما خلقه الله - تعالى - لتربية الأجسام من الحبوب والثمار (٢)، والأنعام من
الإبل والبقر والغنم والخيول والمعز (٣)، فكان ذكر الربّ في هذا الختام أليق، لأنّ الربّ
هو القائم بمصالح المربوب ومهيئاته (٤).

وأما سرّ اختصاص آية البقرة (٥) وآية المائدة (٦) وآية النحل (٧) بلفظ الجلالة في
قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ (٥) وفي قوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ (٨) هو أنه تقدّم في هذه الآيات
الثلاث، لفظ التحريم في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ (٩) وفي قوله ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ (١٠)
وهو من شأن الألوهية وما يختصّ بها، فلا يملك التحريم والتحليل إلا الله - تعالى -، وكان لفظ
الجلالة أولى وأخصّ بخواتم هذه الآيات (١١) والله - تعالى - أعلم بالصواب.

(١) ينظر عقب تفسير الآية (٣) من سورة المائدة، ص: ٦٨-٦٩.

(٢) ذلك في قوله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ
وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ ۖ﴾ إلى آخر الآية (١٤١) من سورة الأنعام.

(٣) ذلك من قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ۖ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، الآيات: ١٤٢-١٤٤.

(٤) ينظر: درة التنزيل للإسكافي، ص: ٤٣، (منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط: الثالثة

١٩٧٩م)، والبرهان في توجيه متشابه القرآن للكرماني، ص: ٣٨، (تحقيق عبد القادر أحمد عطاء

دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م)، وفتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن

لأبي يحيى الأنصاري، ص: ٥٠-٥١، (تحقيق الشيخ محمد علي الصابوني، دار القرآن، بيروت، ١٤٠٣هـ)

(٥) الآية: ١٧٣ من سورة البقرة.

(٦) الآية: ٣ من سورة المائدة.

(٧) الآية: ١١٥ من سورة النحل.

(٨) سورة المائدة، الآية: ٣، سورة النحل، الآية: ١١٥.

(٩) سورة البقرة: ١٧٣، سورة النحل: ١١٥.

(١٠) سورة المائدة: ٣.

(١١) ينظر: درة التنزيل، ص: ٤٢-٤٣، حيث ذكر تعليلاً آخر، ولم أر ذكره مناسباً لبُعده عندي

والله أعلم. وانظر هامش رقم "١" من كتاب البرهان في توجيه متشابه القرآن، ص: ٣٨.

النص :

قال الله تعالى :

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ
خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ
فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٦٥)

بيان غريب النص :

خلائف : جمع خليفة ، ككرائم جمع كريمة ، والخليفة : الذي يستخلف ممن قبله .
يقال : خلف فلان فلانا في داره أو في قومه يخلفه خلافة ، فهو خليفة فيها (٢) .
ليبلوكم : ليختبركم ، وفي لسان العرب : (بلوت الرجل بلواً وبلاءً وابتليته : اختبرته) (٣) .
سريع العقاب : السرعة ضد البطء (٤) ، ومعنى " سريع العقاب " في وصف الله تعالى : سريع عقابه ، ولم ينف - سبحانه - العقاب إلى نفسه الكريمة ولم يقل " المعاقب " لأن موجب العقاب ما اقترفه العبد من المعاصي والذنوب بخلاف المغفرة والرحمة ، فإنهما ناشئان من ذاته - سبحانه - بمقتضى الكرم والجود .
لغفور : اللام للتأكيد ، والغفور اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥) .
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٦) .
معنى النص ومناسبة " سريع العقاب وغفور رحيم " عَقِيبه :

في هذا النص الكريم بيّن الله - عز وجل - نعمة من نعمه الكبرى على بني آدم ، إذ اقتضت سنته - تعالى - في خلقه لبقاء هذا الكون ونظامه : أن يخلف بعضهم بعضاً فقال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ﴾ أي : خلائف من الأمم الماضية ، تملكون أرضهم ، وتتمرّفون فيها بَعْدَهُمْ ، والخطاب عام لجميع البشر ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ أي : فضل بعضكم على بعض في الشرف والرزق ، والعقل

(١) سورة الأنعام ، الآية : ١٦٥ .

(٢) لسان العرب ، مادة (خلف) ، ٨٠/٩ ، وانظر تفسير الطبري ، ١١٤/٨ .

(٣) لسان العرب ، مادة (بلى) ، ٨٣/١٤ ، القاموس المحيط ، مادة (بلى) ، ص : ١٦٣٢ .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (سرع) ، ص : ٩٣٩ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

وَفَاوَتْ بَيْنَكُمْ فِي الْأَخْلَاقِ وَالْقُوَّةِ وَالْعِلْمِ وَالْمَحَاسِنِ وَالْمَسَاوِي وَغَيْرِ ذَلِكَ، ثُمَّ ذَكَرَ -تعالى- الحكمة في ذلك لكون الناس ليسوا على درجة واحدة، وإنما هم على درجات، وإن كان أدنى هذه الدرجات لا ينزل بالإنسان عن الخلافة التي أعدَّ الله -تعالى- الإنسان لها، فقال تعالى ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ أي: لِيختبركم فيما أنعم به عليكم، قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خِزْرَةٌ" (١). وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا. فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ. فَاتَّقُوا النَّسَاءَ. فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النَّسَاءِ" (٢).

ولما تقدّم الابتلاء المذكور، ناسب أن يكون الختام بقوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لأنَّ الإنسان إما أن يكون مقصراً فيما كُلِّفَ به وإما أن يكون مؤدياً واجبه. والجملة تذييل للابتلاء في قوله ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ يتضمن المقصود منه، فهو الحثُّ على العمل والامتنال.

وأيضاً لما ذكر -تعالى- رفعه بعض الناس على بعضهم، وكان طبع آدمي التجبر، أخبر أنه سريع العقاب تهديداً لهذا الظالم، ثم أخبر -تعالى- أنه غفور رحيم استعطافاً لمن أذنب وأراد التوبة من الظالمين.

وفي ختم الآية بهذه الأوصاف الجليلة لله -عز وجل- تخويف وترجية، فهو سبحانه وتعالى -سريع العقاب- إذا جاء وقته -لمن عصاه-، وخالفه فيما أمره به ونهاه عنه، وهو غفور لمن تاب إليه -تعالى- بالطاعة ممّن يجري عليه الابتلاء والاختبار من المكلفين، رحيم به لأنه -تعالى- لا يعاقبه على ما تقدّم من ذنبه، وأوتي باللام المؤكدة في قوله تعالى ﴿لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ترجيحاً للغفران على سرعة العقاب.

والقرآن الكريم كثيراً ما يجمع بين الرجاء والخوف، فالرجاء يحرك إلى الطاعة، والخوف يُبعد عن المعاصي، واجتماعهما في العبد من أعلى مراتب العبودية، فلذا يقدر الله -تعالى- بحكمته على العبد الذنب ويبتليه به لتكمل عبوديته بالتوبة التي هي من أحب الأشياء إلى الله -تعالى- . والله -تعالى- أعلم بالصواب .

(١) قال النووي في شرحه على مسلم، ٥٥ / ١٧، في معنى " الدنيا حلوة خضرة " : (يحتمل أن المراد به شيان: أحدهما: حسنُها للنفس، ونضارتُها ولذَّتُها كالفاكهة الخضراء الحلوة فإنَّ النفس تطلبها طلباً حثيثاً فكذا الدنيا . والثاني: سرعة فنائها كالشيء الأخضر في هذين الوصفين .) اهـ .

(٢) أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه-، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء . صحيح مسلم ،

سورة الأعراف

النمى :

قال الله تعالى :

وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ
تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَءَامَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

(١) ١٥٣

بيان غريب النمى :

السيئات : جمع السيئة ، وهي - كما في مفردات الراغب : (الفعلة القبيحة ، وهي ضد
الحسنة) (٢) .

والمراد بها : ما يشمل الكفر والمعاصي .

لغفور : اللام للتأكيد ، والغفور ، اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم
معناه (٣) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٤) .

معنى النمى و مناسبة اسميه تعالى " لغفور رحيم " عقيبته :

لما بيّن القرآن عقاب المصّرّين على الجرائم (٥) ، وافتراء الكذب على الله
- تعالى - رغب في التوبة من أيّ ذنب كان ، فقال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ﴾
من الكفر ، أو المعاصي من الكبائر والصغائر ﴿ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا ﴾ توبة صادقة
بأن ندموا عليها ، وعزموا على أن لا يعودوا إلى مثلها في القبح ﴿ وَءَامَنُوا ﴾ بالله
- تعالى - ، إيماناً صحيحاً ، فلا يؤاخذهم الله - تعالى - بسبب سيئاتهم التي عملوها قبل التوبة .
ثمّ ختم الله - تعالى - الآية بما يدلّ على عدم مؤاخذته فقال ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ الخطاب
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الوجه الأظهر ، أو لموسى - عليه السلام - على جعل
قوله - تعالى - ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئاً لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ (٦)

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٥٣ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، للراغب ، ص : ٢٥٣ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ذلك في قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيِّئاً لَّهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾

وَنَزَلَتْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ الأعراف : ١٥٢ .

(٦) سورة الأعراف ، الآية : ١٥٢ .

مقولا من الله - تعالى - لموسى - عليه السلام - ، وفي هذه الإضافة تشريف المضاف إليه ، إذ أنه مربوب لله - تعالى - ، وفي ذكر وصف الربوبية هنا تمهيد لوصف الرحمة ، ﴿مَنْ بَعَثَهَا﴾ أي : من بعد حصول تلك التوبة المادقة ﴿لَغَفُورٌ﴾ يغفر السيئات ، ويمحوها ، وإن عظمت أو كثرت ، ولا يفضح - تعالى - فاعليها بها ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم ، وبكلِّ مَنْ كَانَ مثْلهم من التائبين ، حيث إنه لا يقتصر على ذلك الغفران ، بل يوفق - تعالى - التائبَ لفعل الخيرات ، ويتفضل عليه بالجنة •

وفي تأكيد هذه الجملة بلّغ ولام التأكيد وصيغتي المبالغة في ﴿غفور رحيم﴾ مزيد الاهتمام بالخبر ، وترغيب مَنْ عمل سيئة في التوبة ، وطرْدٌ للقنوط الحاصل في النفوس من كثرة الذنوب وعظمتها ^(١) . والله - تعالى - أعلم بالمواب •

(١) ينظر : تفسير التحرير والتنوير ، لابن عاشور ، ١٢١/٩ •

النص :

قال الله تعالى :

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ
يُسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ
لَغَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

تَأَذَّن : تفعل من الأذان بمعنى آذن ، أي : أعلم^(٢) .

قال الجوهري : (آذنتك بالشيء : أعلمتك ، وقد آذن و تأذن بمعنى ، كما

يقال : أيقن و تيقن)^(٣) .

يسومهم : يكلفهم و يحملهم^(٤) ، يقال - كما في كتب اللغة - : سام فلان فلانا الأمر

يسومه سوما : كلفه إياه ، أو أولاه إياه^(٥) .

سوء العذاب : العذاب السيء الشديد .

سريع العقاب : تقدّم معناه^(٦) .

لغفور : اللام للتأكيد ، والغفور اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم

معناه^(٧) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٨) .

معنى النص ومناسبة "سريع العقاب و غفور رحيم" عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - عز وجل - فِي آيَةِ الْمَتَقَدِّمَةِ^(٩) قُبْحَ أَعْيَالِ الْيَهُودِ وَعَمِيَانِهِم

بَيَّنَّ - سبحانه - مَا تَوَعَّدَ بِهِ أَوْلَئِكَ الْيَهُودَ مِنْ عَقُوبَاتٍ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَإِفْسَادِهِمْ فِي الْأَرْضِ ،

فَقَالَ تَعَالَى ﴿وَإِذْ تَأَذَّنُ رَبُّكَ﴾ أَي : وَاذْكُرْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقْتَ

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٦٧ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٧٤ ، وتفسير الطبري ، ١٠٢/٩ .

(٣) الصحاح ، ٢٠٦٩/٥ .

(٤) تفسير ابن عطية ، ١٢٥/٦ .

(٥) ينظر : القاموس المحيط ، مادة (سوم) ، ص : ٤٥٢ ، ولسان العرب ، مادة (سوم) ، ٣١١/١٢ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ١٦٩ أثناء تفسير الآية (١٦٥) من سورة الأنعام .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٨) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٩) هي قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَانِهِمْ عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾

سورة الأعراف ، الآية : ١٦٦ .

أَنْ أَعْلَمَ رَبُّكَ أَسْلَافَ الْيَهُودِ عَلَى أَلْسِنَةِ أَنْبِيَائِهِمْ، أَنَّهُ -تعالى- كتب على نفسه ^(١) ﴿لِيُبَعِّثَنَّ عَلَيْهِمُ﴾ أي: لِيُسَلِّطَنَّ عَلَى الْيَهُودِ ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أي: مَنْ يَكْلِفُهُمْ وَيَحْمِلُهُمْ أَشَدَّ الْعَذَابِ السِّيءِ، كَالْإِذْلَالِ وَالْإِهَانَةِ، وَضَرْبِ الْجَزِيَةِ عَلَيْهِمْ ^(٢)، قَالَ تَعَالَى ﴿... وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُ وَبَغَضِي مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِفَائِلَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ^(٣) وَقَالَ تَعَالَى ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ مُنْغَرُونَ﴾ ^(٤)

وَإِذَا نَظَرْنَا إِلَى التَّارِيخِ نَرَى أَنَّ الْيَهُودَ ذَاقُوا أَنْوَاعًا مِنَ الْعَذَابِ، حَيْثُ بَعَثَ اللَّهُ -تعالى- عَلَيْهِمْ بَعْدَ سُلَيْمَانَ -عليه السلام- بَخْتَنَصْرَ مَلِكِ بَابِلَ، فَخَرَّبَ دِيَارَهُمْ، وَقَتَلَ مَقَاتِلَهُمْ وَسَبَى ^(٥) نِسَاءَهُمْ وَذُرَارِيَهُمْ، وَضَرْبِ الْجَزِيَةِ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ، ثُمَّ سَلَّطَ عَلَيْهِمُ الرُّومَانُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى -بسببِ جَرَائِمِهِمْ- فَشَرَدُوهُمْ، وَهَدَمُوا هَيْكَلَهُمْ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ خُلُقًا كَثِيرًا، حَتَّى بُعِثَ الرَّسُولُ -صلى الله عليه وسلم- بِالْهَدْيِ وَدِينِ الْحَقِّ، وَتَأَمَّرُوا عَلَى قَتْلِهِ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ، فَقَاتَلَهُمْ -عليه السلام- ثُمَّ ضَرَبَ الْجَزِيَةَ عَلَيْهِمْ .

وَهَكَذَا كُلَّمَا انْتَعَشُوا وَطَنُوا فِي الْأَرْضِ جَاءَتْهُمْ الضَّرْبَةُ مِمَّنْ يَسَلِّطُهُمُ اللَّهُ -تعالى- مِنْ عِبَادِهِ عَلَى هَذِهِ الْفِرْقَةِ الْبَاغِيَةِ، وَلَا تَنْسَ مَا حَدَثَ فِي عَمْرِنَا هَذَا مِنْ أَنَّ "هَتَلَرَ" زَعِيمَ أَلْمَانِيَا سَابِقًا، الَّذِي فَعَلَ بِهِمُ الْأَفَاعِيلَ وَشَرَدَهُمْ فِي الْبِلَادِ. وَعَلَى الْمُسْلِمِ أَلْيَغْتَرَّ بِهِمْ فِي فِلَسْطِينَ، لِأَنَّهُمْ عَلَى الرَّغْمِ مِنْ إِقَامَةِ دَوْلَةٍ لَهُمْ فِي فِلَسْطِينَ، فَإِنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ وَسِيطِلُونَ أَذِلَّةً ^(٦).

(١) إِنَّ فَعْلَ "تَأَذَّنَ" يَفِيدُ الْعَزْمَ عَلَى الشَّيْءِ، وَإِجَابَتَهُ عَلَى النَّفْسِ، لِأَنَّ الْعَازِمَ عَلَى الْأَمْرِ يُوْذِنُ نَفْسَهُ بِهِ، وَيُوجِبُهُ عَلَيْهَا، وَأُجْرِي هَذَا الْفِعْلُ مُجَرَّى الْقَسَمِ مِثْلَ: عَلَّمَ اللَّهُ -تعالى- وَشَهِدَ اللَّهُ -تعالى-. وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ﴾ حَتَّمَ رَبُّكَ وَكَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ . يَنْظُرُ: الْكَشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ١٢٧/٢، وَالْبَحْرُ الْمَحِيْطُ لِأَبِي حَيَّانٍ، ٤١٤/٤ .

(٢) ذَهَبَ الْفَرَاءُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ، ٣٩٧/١، إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِسُوءِ الْعَذَابِ فِي الْآيَةِ، هِيَ الْجَزِيَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَطْ، وَمَا ذَكَرْنَاهُ أَعَمٌّ وَأَشْمَلُ لَجَمِيعِ فُنُونِ الْعَذَابِ . ذَهَبَ إِلَى الْعَمُومِ أَبُو السَّعُودِ، ٢٨٧/٣، وَالْأَلُوسِي، ٩٤/٩، وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْمَفْسِرِينَ .

(٣) سُورَةُ الْبَقَرَةِ، مِنْ الْآيَةِ: ٦١ .

(٤) سُورَةُ التَّوْبَةِ، الْآيَةُ: ٢٩ .

(٥) سَبَى: أَسْرَ النِّسَاءِ .

(٦) تَفْسِيرُ أَبِي السَّعُودِ، ٢٨٧/٣، وَتَفْسِيرُ الْآلُوسِيِّ، ٩٤/٩، وَالتَّفْسِيرُ الْوَاضِحُ لِلدَّكْتُورِ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ

حِجَازِي، ٣٤٣/١، (دَارُ الْكِتَابِ الْعَرَبِيِّ، بَيْرُوتَ، طَالُوْلَى، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)

يقول الشهيد سيد قطب فيهم: (ولقد يبدو أحيانا أن اللعنة قد توقفت، وأن يهود قد عزّت واستطالت ! وإنّ هي إلا فترة عارضة من فترات التاريخ ٠٠ ولا يدري إلا الله من ذا الذي سيَلْط عليهم في الجولة التالية، وما بعدها إلى يوم القيامة) (١) ١٠هـ .

ولمّا خوّف الله - تعالى - في هذا النص الكريم اليهود الذين كانوا في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، والذين ثبتوا على الكفر واليهودية ، وزَجَرَهُمْ على ما كانوا عليه من الدين الباطل ، بأنْ يسلّط عليهم عدوهم إنّ لم يؤمنوا بالنبيّ الأُمّيّ ، ختم الآية بقوله تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .

ولمّا تضمّنت الآية سرعة إيقاع العذاب بهؤلاء اليهود من الذلّ والإهانة وغيرهما من أنواع العذاب ، ناسب في ختامها أن يصف الله - تعالى - نفسه بأنّه سريع العقاب ، إشارة إلى أنّه - تعالى - يعاجل بالعقاب في الدنيا للذين حقّت عليهم كلمة العذاب كما وقع لهؤلاء اليهود ، حيث إنهم عتوا وبغوا وتمردوا وتكبّروا ، قال - تعالى - ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (٢) ، وبهذا حُسن في آخر هذا النص التنبيه على سرعة عقابه تعالى ، والتخويف بذلك تخويفا عاما لجميع الناس ، وتخويفا خاصا لليهود لينزجروا عن ارتكاب الذنوب وعن الاستمرار على اليهودية .

ولمّا رهّب - تعالى - بسرعة عقابه لمن عماء ، رغب بمفيتين عظيمتين وهما المغفرة والرحمة ، لمن آمن من هؤلاء اليهود وغيرهم ، وتاب ورجع عن الكفر ، ودخل في دين الإسلام قبل أن يحقّ عليه العذاب .

والله - سبحانه - كثيرا ما يقرن بين الرحمة والعقوبة ، والترغيب والترهيب لتبقى النفوس بين الرجاء والخوف .

وفي ختم الآية بسريع العقاب إشارة إلى أنّه لا ينبغي لأحد عصى الله - تعالى - وخالف أمره ، أن يأمن جانبه ويطمئنّ إلى حلم الله - تعالى - فيستمرّ في معاصيه ، فهو - تعالى - عقابه سريع لمن شاء أن يعاجل بعقوبته في الدنيا كما وقع لهؤلاء اليهود من الذلة والمسكنة والجزية ، وفي ذلك تحذير من عقابه في الآخرة إن لم يقع في الدنيا ، لأنّ كلّ آت قريب .

وفي ذكر " الغفور الرحيم " بعد " سريع العقاب " بيان أنّه - تعالى - يعقابه لمن استحقّ العقاب لم يُغْلَقْ باب مغفرته ورحمته . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ، ٣/١٣٨٦ ، (دار الشروق ، بيروت ، القاهرة ط ٠ العاشرة ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية : ١٦٦ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ

الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

إمّا : هي من "إن" الشرطية ، و"ما" الزائدة ، التي تفيد التأكيد، وأدغمت إن الشرطية في ما الزائدة فأصبحت "إمّا" .

ينزغنك : قال الجوهري: (نزغ الشيطان بينهم ينزغ نزغا، أي: أفسد وأغرى)^(٢) .

و في تفسير ابن عطية: (النَزْغُ : حركة فيها فساد، وقلّ ما تستعمل إلا في

فعل الشيطان ، لأنّ حركاته مسرعة مفسدة)^(٣) .

و في تفسير الشعالي^(٤): (نزغ الشيطان عام في الغضب وتحسين المعاصي

واكتساب الفوائل^(٥) وغير ذلك)^(٦) .

فاستعذ : فاعتمم بالله - تعالى- والجأ إليه .

تقول اللغة: عدتُ بفلان ، واستعدتُ به ، أي: اعتمدتُ ولجأتُ إليه^(٧) .

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى- الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٨) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى- الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٩) .

(١) سورة الأعراف، الآية : ٢٠٠ .

(٢) المحاح للجوهري، مادة (نزغ) ، ١٣٢٧/٤ ، وانظر: تفسير الطبري، ١٥٧/٩، الكشاف

للزمخشري، ١٣٩/٢ .

(٣) المحرّر الوجيز، ١٨٨/٦ .

(٤) هو عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الشعالي الجزائري ، أبو زيد : مفسّر من أعيان

الجزائر . (٧٨٦ - ٨٧٥ هـ) . الأعلام ، ٣٣١/٣ .

(٥) الفوائل: جمع الغائلة، وهي الفساد والشر . المعجم الوسيط، ص: ٦٦٦ .

(٦) جواهر الحسان في تفسير القرآن ، ٨٦/٢ ، (منشورات الأعلمي للمطبوعات ، بيروت) .

(٧) المحاح للجوهري، مادة (عوذ) ، ٥٦٦/٢ ، المصباح المنير ، ٤٣٨/٢ ، لسان العرب ، مادة

(عوذ) ، ٤٩٨/٣ .

(٨) ينظر: من هذا البحث ، ص: ٣٢ .

(٩) ينظر: من هذا البحث ، ص: ٣٣ .

سبب النزول :

أما سبب نزول هذه الآية فقد ذكر فيه المفسرون^(١) ما رُوِيَ عن عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم^(٢) أنه قال :

لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾^(٣) قَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " فُكِّفَ بِالْغَضَبِ يَا رَبِّ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ - تَعَالَى - : ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " سميع عليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - نَبِيَّهَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي آيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ^(٥) بِالْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ ، وَعَدِمَ مَقَابِلَتَهُمْ بِجَهْلِهِمْ ، أَمَرَهُ فِي هَذَا النَّصِّ الْكَرِيمِ أَنْ يَسْتَعِذَ بِهِ مِنْ نَزْغِ الشَّيْطَانِ الَّذِي يُوَسَّوِسُ وَيُشِيرُ الْغَضَبِ فَقَالَ تَعَالَى ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ ﴾ هَذِهِ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ - تَعَالَى - لِرَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تَعُمُّ أُمَّتَهُ فَرَدًا فَرَدًا ، أَيْ : وَإِنْ يَنْزَغَنَّكَ الشَّيْطَانُ - أَيُّهَا الْمُخَاطَبُ - وَيُوَسَّوِسُ لَكَ وَسْوَةً ، تَمْنَعُكَ عَنْ أَنْ تَأْمُرَ الْجَاهِلِينَ بِالْمَعْرُوفِ غَضَبًا عَلَيْهِمْ ، أَوْ يَأْسًا مِنْ هُدَاهُمْ بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ عَلَى الْجَهَالَةِ ، وَإِسَاءَتِهِمْ إِلَيْكَ ، أَوْ تَدْفَعُكَ إِلَى فِعْلِ الشَّرِّ دَفْعًا قَوِيًّا بِالتَّشْكِيكِ فِي الْحَقِّ وَتَزْيِينِ الْبَاطِلِ ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ أَيْ : فَاعْتَصِمْ بِاللَّهِ - تَعَالَى - ، وَالتَّجَيَّأ إِلَيْهِ ، وَاحْتِمِ بِحِمَايَتِهِ ، وَاسْتَعِزْ بِهِ عَلَى دَفْعِ وَسَاوِسِهِ وَنَزَغَاتِهِ ، وَعَبْرٍ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِكَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، قَالَ تَعَالَى ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾^(٥) . وَاسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَجَعَلَ أَحَدُهُمَا تَحْمُرُ عَيْنَاهُ ، وَتَتَنَفَّخُ أَوْدَاجَهُ^(٦) ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " إِنِّي لَأَعْرِفُ كَلِمَةً ، لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ

(١) ينظر : تفسير الطبري ، ١٥٦/٩ - ١٥٧ ، وتفسير ابن الجوزي ، ٣٠٩/٣ ، وتفسير القرطبي ،

٣٤٧/٧ ، وتفسير أبي حيان ، ٤٤٨/٤ ، وتفسير الخازن ، مع تفسير البغوي ، ٣٢٨/٢ ، وأورده

السيوطي في الدر المنثور في التفسير المأثور ، للسيوطي ، ٦٣١/٣ ، (دار الفكر ، بيروت

ط . الأولى ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م) ، وَعَزَّاهُ إِلَى الطَّبْرِيِّ .

(٢) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي ، ضعيف ، مات سنة ١٨٢ هـ . تهذيب التهذيب

لابن حجر ، ١٧٨/٦ ، والتقريب له ، ٤٨٠/١ . وَإِنَّمَا أَنَا ذَكَرْتُ قَوْلَهُ لِأَنَّهُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ

صَحِيحًا ، وَثَانِيًا أَنْ سَبَبَ النُّزُولِ لَا يَخْصُ عُمُومَ اللَّفْظِ الْمَنْزَلِ ، وَإِنَّمَا يَعْنِي عَلَى فَهْمِ آيَةِ .

(٣) سورة الأعراف ، الآية : ١٩٩ .

(٤) سورة الأعراف ، الآية : ٢٠٠ .

(٥) سورة المؤمنون ، الآية : ٩٧ .

(٦) الأوداج : هي العروق في العنق . وهي جمع الودج .

عَنْهُ الَّذِي يَحْجِدُ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (١).

ولمّا أمر -تعالى- في هذا النص الكريم نبيّه -صلى الله عليه وسلم- أن يستعيز به -تعالى-، إن صادفه وعرضت له جهالةٌ جاهلٌ من الذين أمر الله -عز وجل- بالإعراض عنهم، خَتَمَ الآية بقوله ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: إنّ الله -تعالى- الذي تستعيز به من الشيطان يسمع على أكمل وجهٍ استعادتكَ به قولاً، ويعلم إخلاص قلبك وصدق نيّتك في الاستعاذة، وقوّة التجائلك له، ويعلم ما تلاقيه من أهل السفاهة والجهالة. فإذا صدقت في القول بالاستعاذة، وأخلصت النّيّة فيها، يستجيب الله -تعالى- لك ويعمّمك ويحميك من فتنة الشيطان، ويقيك من وسوسته وشرّه، ولا يعجزه شيء. والجملة تذييل قصد به التعليل للأمر بالاستعاذة.

وفي الجمع بين اسميه تعالى ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ في هذا الختام دلالةٌ على أن الاستعاذة باللسان وحدها لا تجدي ولا تنفع إلّا باستحضار معناها في القلب، وكأنّه -تعالى- قال: اذكر لفظ الاستعاذة بلسانك فإنّي سميع، واستحضر معاني الاستعاذة بعقلك وقلبك فإنّي عليم بما في ضميرك (٢).

والعبد كأنّه يقول: يا مَنْ يسمع كلّ مسموع، ويعلم كلّ سرّ خفيّ، أنت تسمع وسوسة الشيطان، تعلم غرضه فيها، وأنت القادر علي دفعها عني فادفعها عني بفعلك. والآيات (٣) التي أمر الله -تعالى- فيها بالاستعاذة من الشيطان جاء في ختام كلّ منها الاسمان الكريمان من أسماء الله -تعالى- الحسنى، وهما في موضعين (٤) اتفقا في الإخبار عن الله -تعالى- بمفّتي السمع والعلم (٥)، وفي موضع آخر جاء فيه التعقيب مغايراً للموضعين السابقين، حيث جاء فيه اسمه -تعالى- "بصير" بدلا من "عليم" وذلك بعد اسمه -تعالى- "سميع" في سورة غافر (٦).

وتأمل حكمة القرآن، كيف جاء في الاستعاذة من الشيطان الذي نعلم وجُودَه،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب البر والملة والآداب، باب فضل من يملك نفسه عند

الغضب، ٢٠١٥/٤ برقم ٢٦١٠، عن سليمان بن صرّد -رضي الله عنه- .

(٢) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ٩٨/١٥، غرائب القرآن للنيسابوري، ١٠٩/٩ بالتصرف فيهما .

(٣) الآيات هي آية الأعراف (٢٠٠) التي نحن بصدد تفسيرها، وآية غافر (٥٦)، وآية فصلت (٣٦)

وهي قوله تعالى ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ .

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٠، وسورة فصلت، الآية: ٣٦ .

(٥) إلّا أنّهما جاءا منكرين ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ في سورة الأعراف ومعرفين ﴿السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾

في سورة فصلت لأنّ آية الأعراف نزلت أولا وآية فصلت نزلت ثانية .

(٦) سورة غافر، الآية: ٥٦ .

ولا نراه بلفظ ﴿السميع العليم﴾ في سورتي الأعراف وفملت (١)، وجاءت الاستعاذة من شر الإنس الذين يؤنسُون وَيُرَوْنَ بالأبصار بلفظ ﴿السميع البصير﴾ في سورة غافر، فقال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَبَّلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي مَدُونِهِمْ إِلَّا كِبَرٌ مَا هُمْ بِبَلِيغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (٢).

لأن أفعال هؤلاء أفعال معاناة تُرى بالبصر. وأما نزع الشيطان فواسوس، وخطرات يُلقِيها في القلب، يتعلّق بها العلم. فأمر -تعالى- بالاستعاذة بالسميع العليم فيها. وأمر بالاستعاذة بالسميع البصير في باب ما يُرى بالبصر، ويدرك بالرؤية (٣). والله -تعالى- أعلم بالصواب.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٠، وسورة فصلت، الآية: ٣٦.

(٢) سورة غافر، الآية: ٥٦.

(٣) تفسير المعوذتين لابن القيم، ص: ٧٩-٨٠، (تحقيق مصطفى بن العدوي، مكتبة الصديق

للنشر والتوزيع، بالطائف، ط الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م).

.

سورة الأنفال

النص :

قال الله تعالى :

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ
مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى
وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾

بيان غريب النص :

تستغيثون : تطلبون الغوث والنصر .

قال الراغب : (الغوث يقال في النصرة ، والغيث في المطر ، واستغثته : طلبت

الغوث أو الغيث) (٢) . والمراد هنا المعنى الأول .

فاستجاب : فأجاب دعاءكم ، من الاستجابة ، وهي كالإجابة في إفادة القبول (٣) ،

قال - تعالى - : ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۖ ﴾ (٤) أي : يجيبهم الله - تعالى - ويقبل دعاءهم .

مردفين : متتابعين ، يردف بعضهم بعضا ويتبعه .

قال ابن قتيبة : (ردفته وأردفته : إذا جئت بعده) (٥) .

بشرى : بشارة ، والبشرى والبشارة : ما يعطى للمبشر بالخبر السار .

والبشرى على وزن "فُعْلَى" اسم لمصدر بشر ، كالرُجْعَى (٦) .

لِتَطْمَئِنَّ : لتسكن ، من الطمأنينة . قال الراغب : (الطمأنينة و الاطمئنان : السكون بعد

الإنزعاج) (٧) .

وفي تفسير ابن عطية : الطمأنينة : السكون والاستقرار (٨) .

(١) سورة الأنفال ، الآيتان : ٩ - ١٠ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٣٦٧ .

(٣) لسان العرب ، مادة (جوب) ، ٢٨٣/١ .

(٤) سورة الشورى ، من الآية : ٢٦ .

(٥) تفسير غريب القرآن ، ص : ١٧٧ ، والعمدة في غريب القرآن للقيسي ، ص : ١٤٢ .

(٦) المصباح المنير ، ٤٩/١ لسان العرب ، مادة (بشر) ، ٦٢/٤ ، وتفسير ابن عاشور ، ٧٨/٤ .

(٧) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٣٠٧ .

(٨) المحرر الوجيز ، ٦ / ٢٣٠ .

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (١) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عزيز حكيم " عَقِبَهُ :

لَمَّا عَلِمَ المسلمون يومَ بدر (٣) أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنَ الْقِتَالِ ، أَخَذُوا يَدْعُونَ اللَّهَ - تعالى -
ويطلبون منه الغوث والنصر ، وقد أخرج مسلم - رحمه الله تعالى - عن عمر بن الخطاب
- رضي الله عنه - قال : لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ ، نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - إِلَى
الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ ، وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٍ وَتِسْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا (٤) ، فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ - صلى
الله عليه وسلم - الْقِبْلَةَ ، ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ ، فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ (٥) : " اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي
اللَّهُمَّ ! آتِ مَا وَعَدْتَنِي . اللَّهُمَّ إِنْ تُهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبِدُ فِي
الْأَرْضِ " ، فَمَازَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ ، مَا دَامَ يَدِيهِ ، مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ مَنْكَبَيْهِ .
فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ . فَأَخَذَ رِدَاؤَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكَبَيْهِ . ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ . وَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ
كَفَاكَ (٦) مُنَاشِدَتَكَ (٧) رَبِّكَ . فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ - عز وجل - إِذْ تَسْتَغِيثُونَ
رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ... (٨) (٩) .

وقد جاءت الآية الأولى (٨) تذكيراً للمؤمنين بأنه - تعالى - لَمْ يَخْلَ عنهم حين استنصروه

(١) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٣) إِنَّ بَدْرًا هُوَ مَوْضِعُ الْغَزْوَةِ الْعَظْمَى الْمَشْهُورَةِ ، وَهُوَ مَاءٌ وَقَرْيَةٌ عَائِمَةٌ عَلَى ثَمَانِيَةِ وَعِشْرِينَ
فَرَسًا مِنَ الْمَدِينَةِ ، وَهِيَ الْيَوْمَ ١٥٠ كَم تَقْرِبًا إِلَى الْمَدِينَةِ . انظر معجم ما استعجم للبكري
٢٣١/١ ، (تحقيق مصطفى السقا ، عالم الكتب ، بيروت) ، وشرح النووي على صحيح مسلم
٨٤/١٢ .

(٤) قِيلَ : إِنَّ الْبَدْرِيِّينَ كَانُوا ثَلَاثُمِائَةً رَجُلٍ وَأَرْبَعَةَ عَشَرَ رَجُلًا ، مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ثَلَاثَةٌ وَثَمَانُونَ
رَجُلًا ، وَمِنَ الْأَوْسِ وَاحِدٌ وَثَمَانُونَ رَجُلًا ، وَمِنَ الْخَزْرَجِ مِائَةٌ وَسَبْعُونَ رَجُلًا ، وَأَمَّا الثَّمَانِيَّةُ
مِنْهُمْ لَمْ يَشْهَدُوا الْمَعْرَكَةَ فَعَلَّا لِعَلَّةٍ ، فَضَرَبَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم -
بِسَهْمِهِمْ ، وَمِنْهُمْ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ خَلَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - عَلَى امْرَأَتِهِ رُقَيْيَةَ
بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - ، كَانَتْ مَرِيضَةً فَأَقَامَ عَلَيْهَا حَتَّى مَاتَتْ ، وَأَبُو لُبَابَةَ بْنُ
عَبْدِ الْمُنْذَرِ ، خَلَفَهُ عَلَى الْمَدِينَةِ . ينظر : السيرة النبوية لابن هشام ، ٧٤٦/٢ ، (دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع - القاهرة) .

(٥) أَيْ : يَصِيحُ وَيَسْتَغِيثُ بِاللَّهِ بِالْإِدْعَاءِ ، شرح النووي على صحيح مسلم ، ٨٤/١٢ .

(٦) فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : " كَفَاكَ " وَفِي رِوَايَةٍ " حَسْبُكَ " ، قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى صَحِيحِ مُسْلِمٍ
٨٥/١٢ : كُلُّ بِمَعْنَى .

(٧) الْمُنَاشِدَةُ : السُّؤَالُ ، مَأْخُوذَةٌ مِنَ النِّشِيدِ ، وَهُوَ رَفْعُ الصَّوْتِ . شرح النووي ، ٨٥/١٢ .

(٨) سُورَةُ الْأَنْفَالِ ، آيَةُ : ٩ .

(٩) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ، كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ ، بَابُ الْإِمْدَادِ بِالْمَلَائِكَةِ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ ،
صَحِيحُ مُسْلِمٍ ، ١٣٨٣/٣ - ١٣٨٤ ، رَقْمٌ ١٧٦٣ .

واستغاثوه ، وأخلموا له ، وتضرعوا إليه -تعالى-، حين رأوا قِلَّتَهُم وضعفَ استعدادهم أمامَ جيشِ المشركين ، الكثيرِ العددِ ، القويِّ الاستعدادِ ، وقاربِ التقاؤهم بهم ، بل استجاب لهم وأمدَّهم بألفٍ من الملائكةِ مردفين من عنده -تعالى- .

ثم بيّن -تعالى- أن إمداد المؤمنين بإنزال الملائكةِ إشارةٌ تؤثر في القلوب ، فتزيد في قوتها فقال -تعالى-: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي: هذا الإمداد ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ أي: إلا بشارة لكم بأنكم غالبون منتصرون ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾ أي: ولتسكن قلوبكم، فيزول ما بها من الخوف والاضطراب لقلّة عدديكم وعدديكم ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: وما النصر في الحقيقة إلا من عند الله -تعالى- ، وليس النصر بالملائكة أو غيرهم إلا كاشن من عند الله تعالى وحده ، لأن الوسائل مهما عظمت ، والأسباب مهما كثرت ، لا تؤدي إلى النتيجة المطلوبة والغاية المرجوة ، إلا بنصر من الله -عز وجل- وقدرته .

ثم ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أي: غالب لا يقهره شيء ، ولا ينازع في حكمه ، لأنه -تعالى- هو الخالق لكل شيء ، والقادر على كل شيء ، حكيم في أفعاله ، وفي تقدير الأمور بأسبابها ، ولا يسأل عما يفعل .

والجملة تذييل قصد به التعليل لما قبله ، وفيه إشعار بأن النصر الواقع على الوجه المذكور من مقتضيات عزة الله -تعالى- وحكمته ، فلا غرابة من كون النصر له -تعالى- على الإطلاق ، لأنه -تعالى- عزيز مطلق لا يغلب على أمره أراده ، ولا مراجعة في فعله -تعالى- وتدبيره لأنه -تعالى- حكيم يضع الأشياء مواضعها ، ومن حكمته تعالى -أنه لم يحقق النصر للمسلمين إلا بإيجاد الأسباب حيث دبر نصرهم على أعدائهم بأن شرع قتال الكفار بأيدي المؤمنين مع أنه -تعالى- قادر على دمارهم وإهلاكهم بحوله وقوته - سبحانه - ، وبذلك تكون عزة الله -تعالى- وقوته في إطار حكمته .

لما ذكر الله - سبحانه وتعالى - المؤمنين بما غمّهم من فضلٍ ، وأسبغ عليهم من نعمٍ عندما نصرهم في غزوة بدر ، وأمدّهم بجنود من عنده ، وأيدّهم بملائكته من لدنه ، قال : ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١) حيث جعل صفتي العزة والحكمة لله -عز وجل- في صيغة الخبر المؤكد . وقال -تعالى- في مكان آخر في الغزوة نفسها : ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢) حيث ورد فيها هاتان الصفتان دون تأكيد بل جاءتا في صيغة النعت .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ١٠

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٦

السبب في ذلك !^(١) أن القصد في الآيتين إعلام المخاطبين أن النصر لم يكن من قبل الملائكة، ولا من جهة العدد والعدة، وفضل القوة، ولكنه من عند القادر الذي لا يغلب ولا يمتنع عما يريد فعله، والحكيم الذي يضع النصر في موضعه والآية التي في سورة الأنفال^(٢) إنما هي في قمة يوم بدر، وبين الله - تعالى - ذلك فيه بجملة مستأنفة، وهي كالعلة لكون النصر من الله - تعالى -، فكأنه قال: النصر ليس إلا من عند الله العزيز الذي لا يمنعه أحد عما يريد فعله، والحكيم الذي يضع كل شيء في موضعه . ففصل ذلك في خبرين، الأول ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ والثاني ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ وذلك على أصل الواجب في توفية كل معني حقه من البيان .
وأما الآية الثانية^(٣) : فقد جاءت في سورة آل عمران في خلال أحداث غزوة أحد تذكيرا للمسلمين بنعم الله - تعالى - عليهم يوم بدر ، ولما كان البيان الكامل لهذا اليوم الأول - وهو يوم بدر - جاء في خبرين في الآية السابقة^(٤) اقتصر في هذا اليوم - يوم أحد - على خبر واحد فقط ، اختصارا للمعنى عن البسط ، واعتمادا على ما فصل في الخبر الأول ، فكان الاقتصار - في يوم أحد - على أحد الخبرين - وهو الثاني - أليق وأجمل . والله أعلم بالصواب .

(١) ينظر : درة التنزيل وغرة التأويل ، للإسكافي ، ص ٧٢ ، وملاك التأويل للغرناطي ، ١٧١/١ والفاصلة

القرآنية ، للدكتور عبد الفتاح لاشين ، ص ١٤٤ - ١٤٥ .

(٢) سورة الأنفال ، الآية : ١٠

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٦

النص :

قال الله تعالى :

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

ليبلى : لينعم، من البلاء بمعنى الإنعام ^(٢).

قال في النهاية: (الإبلاء: الإنعام والإحسان ^(٣)).

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى الحسنى، وقد تقدّم معناه ^(٤).

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه ^(٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " سميع عليم " عقبه :

لَمَّا امتَنَّ الله - تعالى - على المؤمنين بنصرهم يومَ بدر، هذا النصرَ الأكبرَ الذي كان فيه عزةٌ للإسلام ومجدٌ للمؤمنين، وقد كان هذا النصرُ في حدّ ذاته نعمةً منه - تعالى - بيّن لهم أنّ ما حدث يومَ بدر عطاءٌ ومِنَّةٌ من فضله - تعالى - ليزدادوا شكرًا له وطاعةً لأمره فقال - تعالى - : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ﴾ الفاء جواب شرط محذوف، أي: إذا كان الله - تعالى - قد أمّنكم - أيها المؤمنون - بأسباب النصر، من إنزال الملائكة لتأييدكم، وإنزال المطر عليكم، وغير ذلك، فلم تقتلوا - أنتم - المشركين في بدر بقوّتكم وقدرتكم ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ ^(٦) لأنّه تعالى أقدركم وأعانكم عليهم بما تقدّم ذكره، ولولاه ما قتل

(١) سورة الأنفال، الآية : ١٧ .

(٢) لسان العرب، مادة (بلي)، ٨٤/١٤، وانظر: بصائر ذوي التمييز، ٢٧٤/٢ .

(٣) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير، ١٥٥/١ .

(٤) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٢ .

(٥) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٣ .

(٦) أضاف الله - تعالى - قتلهم إلى نفسه، ونفاه عن المؤمنين الذين قاتلوا المشركين لأن الله - تعالى - هو مسبّب قتلهم، وكذلك إضافة الرمي إلى نفسه تعالى - لأنّه - تعالى - هو المسبّب لوصوله. وفي ذلك دليل على فساد قول المنكرين أن يكون لله - تعالى - في أفعال خلقه منع . ينظر: تفسير الطبري، ٢٠٤/٩ .

أحدٌ منكم ، وفي هذا بيان للمؤمنين ليعرفوا هذا ، حتى لا يخطرُ ببالهم أنهم هم المقاتلون وحدهم ، وبعد أن خاطب الله - تعالى - المؤمنين ، خاطب نبيّه - صلى الله عليه وسلم - فقال ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ أي : لست - يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوتك - حين رميت التراب - أوصلته إلى أعين المشركين ، وإنما أوصله إليهم هو الله - سبحانه وتعالى - بقوته وقدرته ^(١) ، وذلك كما روى عن ابن عباس - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لعليّ رضي الله عنه - " ناولني كفاً من حصى ، فنأولهُ ، فرمى به وجوه القوم ، فما بقي أحدٌ من القوم إلا امتلأت عيناه من الحمباء ، فنزلت ^(٢) : ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ وفي ذلك إشارة إلى أن ما حصل في المعركة من الهزيمة والقتل والنصرة مضاف إليه - سبحانه - ، ثم ذكر - تعالى - بعض وجوه حكمته - سبحانه - في خذلان الكافرين ونصر المؤمنين فقال ﴿وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾ واللام للتعليل متعلّقة بمحذوف مؤخّر ، أي : وإنما فعل الله - تعالى - ذلك كله من قتل المشركين ، ورميهم ليُحسِن - سبحانه - إلى عباده المؤمنين ، ويُنعِمَ عليهم بالنصر والغنائم ، أو ليمتحنهم ويؤمِّلهم بالجهاد إلى أعلى الدرجات ، ويُعطِيهم أجراً حسناً ، وثواباً جزيلاً ، وإلا فالله - تعالى - قادر على تحقيق النصر للمؤمنين من دون مباشرة قتال .

ثم ختم الآية بتذييل قُمِد به الحَصْرُ على طاعة الله - تعالى - والشكر له ، والتحذير من معصيته والكفر بنعمته ، فقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي : سميع لأقوالكم ودعائكم ، عليم بأحوال قلوبكم من النيات المألحة وضدها .

والله - سبحانه - بمقتضى هذين الاسمين الكريمين أبلى المؤمنين بلاء حسناً ، فقد سمع - تعالى - دعاء المؤمنين ، واستغاثتهم به ، وعلم صدقهم وإخلاصهم ، فقَبِلَ دعاءهم ونَصَرَهُم . والله - تعالى - أعلم بالمواب .

(١) ينظر : مدارج السالكين لابن القيم ، ٤٤٤/٣ ، وتفسير ابن القيم ، ص : ٢٨٧ - ٢٨٨ .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد ، ٨٤/٦ ، وقال : أخرجه الطبراني ، رجاله رجال الصحيح .

وانظر : تفسير الطبري ، ٢٠٥/٩ ، وتفسير الماوردي ، ٩٠/٢ ، وتفسير ابن الجوزي ، ٣٣٣/٣ .

وتفسير ابن كثير ، ٣٠٧/٢ ، و زاد المعاد لابن القيم ، ١٨٢/٣ .

النص :

قال الله تعالى :

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى
لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ
أَنْتَهُوَ أَفَاتُ اللَّهِ بِمَا يَعْمَلُونَ بِصِيرٍ^(١)

بيان غريب النص :

فتنة : الفتنة مصدر "فتن" وهي إدخال الذهب والفضة النار، لِيُخْتَبَرَا، وتظهر جودتهما من رداءتهما^(٢).

ثم استعملت في كل اختبار وامتحان وابتلاء^(٣).

والمراد بها في الآية : الشرك^(٤).

بصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٥).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "بصير" عقبيه :

في هذا النص الكريم يأمر الله - تعالى - المؤمنين بقتال الكافرين إن استمروا في كفرهم وطغيانهم فقال : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ أي : لا يوجد شرك، ولا يُعْبَدَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شريك له ، ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ فيزول في الأرض كل دين باطل ، ولا يبقى فيها إلا دين الإسلام وحده ، وهذا هو المقصود من القتال لقوله - صلى الله عليه وسلم - : "أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ . فَإِذَا فَعَلُوا عَمَلُوا مِنِّي بِمَاءِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ"^(٦) الحديث . ولما كان قتال الكفار غايةً لئِنْ يَدْخُلُوا فِي الدِّينِ ، ويتركوا سوى الإسلام ، قال تعالى ﴿فَإِنْ أَنْتَهُوَ﴾ عن الكفر بالتوبة والإيمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيهم على انتهائهم وإسلامهم ، لأنه تعالى يُبَصِّرُ الْكَافِرَ وَأَعْمَالَهُمْ ، ولا يخفى عليه شيء مما يعملونه من ترك الكفر ، والدخول في الإسلام .

وفي ختم الآية باسمه تعالى ﴿بصير﴾ وعدٌ للذين يرجعون عن الكفر ، ويكفون عن قتال المؤمنين ، ووعد لغيرهم ممن يستمر على الكفر ولا يكف عن القتال ، لأنه تعالى بصير بالعباد وأعمالهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٣٩ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٣٧١ ، وبصائر ذوي التمييز ، ١٦٧/٤ .

(٣) لسان العرب ، مادة (فتن) ، ٣١٧/١٣ .

(٤) قاله ابن عباس - رضي الله عنهما - والحسن ، انظر تفسير الطبري ، ٢٤٨/٩ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٦) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب الإيمان ، باب ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ ، ٧٥/١ ، رقم ٢٥ . و صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ٥٣/١ ، رقم ٢٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وإن تولّوا

فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ^(١)

بيان غريب النص :

تولوا : أعرضوا ، قال في القاموس : (تولّى الشيء ، وعنه : أعرض أو نأى) ^(٢) .

المولى : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٣) .

النصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة " نعم المولى ونعم النصير " عقيبها :

بين الله - عز وجل - في هذا النص الكريم حالة الكفار التي هي مقابل انتهائهم عن الكفر وقاتل المسلمين فقال ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أي : أعرضوا عن الإيمان ولم ينتهوا عما هم عليه من الكفر والقتال ، بل أصرّوا على قتالكم - أيها المؤمنون - وإيذاكم ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ ﴾ - أي : معينكم وناصركم ، ومتولّي أموركم ، فثقوا - يا معشر المؤمنين - بولايته - تعالى - ونصرته ، ولا تبالوا بهم فقاتلوهم واثقين بنصر الله - عز وجل - لكم . وفي ذلك تطمين لقلوب المؤمنين ، حيث إنّ إعراض المشركين عن الإيمان ، واستمرارهم على الكفر وقاتل المؤمنين لا يضرّ أهل الإيمان ، لأنّه - تعالى - وليّهم الذي يحفظهم ، ويدفع ضررهم عنهم ، ويعينهم عليهم .

ولمّا كانت ولاية الله - تعالى - للمؤمنين وعدّاً صريحاً بالظفر والنصر ، خُتمت الآية بقوله - تعالى - ﴿ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴾ أي : نعم المولى الله - جل جلاله - لمن تولّاه ، لأنّه - تعالى - لا يضيع من تولّى أمره ، ونعم النصير لمن نصره ، لأنّ من ينصره لا يهزم ولا يغلب ، قال - تعالى - ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ... ﴾ ^(٥) .
والجملة مستأنفة بمنزلة التذييل ^(٦) ، والمقصود منها الثناء على الله - عز وجل - وهي إمّا أن تكون - في هذا الختام - تلقيناً من الله - تعالى - للمؤمنين ، يؤدّون بها الشكر لله - عز وجل - والحمد والثناء عليه - تعالى - ، إزاء بشارته من الله - تعالى - لهم بالنصر والتأييد ، وإمّا أن تكون مقولة للمؤمنين قالوها عندما سمعوا قوله - تعالى - ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ ﴾ . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٤٠ .

(٢) القاموس المحيط ، ص : ١٧٣٢ . مادة (ولي) .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٥) سورة آل عمران ، من الآية : ١٦٠ .

(٦) التحرير و التنوير لابن عاشور ، ٣٤٨/٩ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ
وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن
كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ
يَوْمَ النِّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

غنمتم : من الغنم، وهو الفوز، يقال: غَنِمَ - من باب فرح - غَنِمًا - بضم الغين وفتحها وبالتحريك - و غنيمة و غنمانا - بالضم - : إذا فاز بالشيء وظفربه^(٢) .
والمراد بقوله تعالى ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٣) : الغنيمة^(٤) ، وهي مأخوذ
من أموال الكفار بالقتال، أو إيجاف^(٥) الخيل والركاب^(٥) . وأما مأخذ منها
بغير قتال ولا إيجاف خيل و ركاب، فهو الغني، كالخراج والجزية^(٦) .
يومَ الفرقان : يوم بدر، وهو السابع عشر من رمضان من السنة الثانية من الهجرة .
سُمِّيَ يومَ الفرقان ، لأنَّ الله - تعالى - فرَّق به بين الحق و الباطل .
الجمعان : هما جمع المؤمنين وجمع الكفار ببدر .
قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٧) .

(١) سورة الأنفال، الآية : ٤١ .

(٢) المفردات في غريب القرآن للراغب، ص: ٣٦٦، والقاموس المحيط، مادة (غنم)،

ص: ١٤٧٦، ولسان العرب، مادة (غنم)، ٤٤٥/١٢ .

(٣) ذكر القرطبي في تفسيره، ١/٨، الاتفاق على ذلك .

(٤) الإيجاف : سرعة السير، يقال: أوجف دابته : إذا حثّها على السير . ينظر: لسان العرب

مادة (جوف)، ٣٥٢/٩ .

(٥) الركاب : الإبل، كما في النهاية لابن الأثير، ٢/٢٥٦، ولسان العرب، مادة (ركب)، ٤٣٠/١ .

(٦) ينظر: أحكام القرآن لابن العربي، ٢/٨٥٥، وأحكام القرآن للقرطبي، ١/٨ - ٢، والنهاية

في غريب الحديث، ٣/٣٨٩، ولسان العرب، ٤٤٦/١٢ .

(٧) ينظر: من هذا البحث ، ص: ٣٤ .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عقبه :

لما ذكر الله - عز وجل - في أول السورة حكم تقسيم الغنائم حيث قال - تعالى -
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ...﴾ ^(١) ، بين مصارف الغنائم
 التي يأخذها المؤمنون من أموال الكفار فقال **﴿وَأَعْلَمُوا﴾** أيها المؤمنون **﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ**
مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: أن ما أخذتموه من أموال الكفار المحاربين، على وجه الغلبة والقهر
 في الحرب، قليلا كان أو كثيرا، حتى الخيط والمخييط **﴿قَالَ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾** فالحكم
 أن لله خُمُسُهُ، وليس المراد أن لله - تعالى - سهما منه، لأن الدنيا والآخرة كلها لله
 - تعالى - وإنما المراد من إضافة الخمس لله - تعالى -، بيان أنه - تعالى - هو الحاكم فيه
 فيقسمه كيف شاء ^(٢)، وأنه لا بد من تعظيم حق الجهات التالية في الخمس **﴿وَالرَّسُولِ**
وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ هكذا كان الخمس يقسم في عهد
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقسم على خمس أسهم، توزع على هذه الجهات الخمس:
 السهم الأول لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأما بعد وفاته - عليه الصلاة والسلام -
 فقد سقط سهمه، والسهم الثاني لذي القربى، وهم أقارب النبي - صلى الله عليه وسلم -
 من بني هاشم، وبني المطلب ^(٣)، والسهم الثالث لليتامى، وهم أطفال المسلمين الذين
 فقدوا آباءهم، وهم صغار، جعل الله - تعالى - هذا السهم لهم رحمة بهم، لأنهم عاجزون
 عن القيام بمصالحهم، والسهم الرابع للمساكين، وهم أصحاب الحاجة من المسلمين،
 والسهم الخامس لابن السبيل، وهو المسافر البعيد عن ماله وبلده بشرط أن يكون
 سفره في غير معصية، والباقي يوزع على الغانمين الذين أضيفت الغنيمة إليهم، حيث
 يقسم هذا الباقي على ما قسمه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ^(٤).

(١) سورة الأنفال، من الآية: ١، والأنفال جمع نفل، والمراد به في الآية: الغنيمة، سميت
 بها لأنها من فضل الله - تعالى - وعطائه .

(٢) ينظر: تفسير الخازن، ٣/٣٣ .

(٣) ينظر: روح المعاني للآلوسي، ٣/١٠ .

(٤) قد اختلف العلماء في قسمة الأربعة الأخماس التي يستحقها المقاتلون، فذهب بعضهم

كالإمام أبي حنيفة إلى أن سهما للراجل، وسهمين للفرس، وبه قال ابن العربي - في
 أحكام القرآن، ٣/٨٦٢، وذلك لكثرة العناء وعظم المنفعة...

وقال آخرون وهو رأي ابن عمر - رضي الله عنهما - للفرس ثلاثة أسهم: سهم لسه
 وسهمان لفرسه، وللراجل سهم. فالإيه ذهب ابن القيم في زاد المعاد، ٣/١٠١، وقال:

هذا هو الصحيح الثابت. وقول ابن عمر مخرج في الصحيحين، ينظر: صحيح البخاري مع
 شرحه فتح الباري، ٦/٦٧، رقم ٢٨٦٣، كتاب الجهاد، باب سهام الفرس، وصحيح مسلم
 ٤/١٣٧٢، رقم ١٧٦٢، كتاب الجهاد والسير، باب كيفية قسمة الغنيمة بين الحاضرين .

وانظر للتوسع في هذه المسألة: أحكام القرآن للجصاص، ٣/٥٨، والجامع لأحكام القرآن

للقرطبي، ٨/١٤-١٥ .

ثم أكد الله - سبحانه وتعالى - قسمة الغنائم على هذا النحو بقوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ
ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ وهو يوم بدر الذي جعله الله تعالى
فرقانا بين الحق والباطل ﴿يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾ من المؤمنين والكافرين ، والمعنى :
إن كنتم آمنتم بالله - تعالى - حق الإيمان ، وآمنتم بالحق الذي أنزله ^(١) الله - تعالى - على
رسوله - صلى الله عليه وسلم - يوم بدر ، فاعملوا ^(٢) بما علمتم ، وارضوا بهذه القسمة بأن يكون
خمسُ الغنيمة لله وللرسول وذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وأربعة
أخماسها للمقاتلين .

ثم أخبر الله - تعالى - في ختام هذه الآية عن نفسه الكريمة بالقدرة على كل
شيء ، فقال ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ أَنَّ نَصْرَهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ
يوم بدر ، ما كان يمكن تحقيقه إلا بمعونة الله - تعالى - الذي هو على كل شيء قدير ، فقد
كانوا قليلي العدد ، ولم تكن معهم أسلحة كافية ، كما أنهم لم يقصدوا القتال في خروجهم
من المدينة إلى بدر ، بل كان قصدهم أخذ العير .

وجملة ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تذييل قصد به بيان ما أصابه المؤمنون
يوم بدر من غنيمة ونصر ، إنما هو بقدرة الله - تعالى - التي لا يعجزها شيء . وفي ذلك
تحذير للمؤمنين من أن ينسبوا إلى أنفسهم الغلبة والنصر والظفر على أعدائهم ، ثم
لا يرضوا بحكم الله - تعالى - في الغنائم ، فيأخذوا كلَّها ، ولا ينبغي أن يتنازعوا في الغنائم
تنازع مَنْ أخذها بقوته وحازها بقدرته ، لأن الذي مكَّنهم من الغلبة على الأعداء ، ونصرهم
على قُلَّتِهِمْ . هو الله - سبحانه وتعالى - القادر على كل شيء ، الذي يقدر على نصر القليل
على الكثير ، لا يمتنع عليه شيء أراد ، وكان ختم الآية باسمه - تعالى - "قدير" كاشفا
للسرِّ ومزيلا لمحلِّ عجبٍ من أَنَّ ما حدث يوم الفرقان من إنزال الملائكة وغيره مما شهدته
المؤمنون المقاتلون كان من أثار قدرة الله - تعالى - ، فلا غرابة في ذلك ^(٣) . والله
- تعالى - أعلم بالصواب .

(١) وذلك يتناول ما نزل من آيات قرآنية ، كما يتناول نزول الملائكة وغير ذلك مما أيد

الله - تعالى - به المؤمنين في بدر .

(٢) جواب الشرط .

(٣) ينظر : نظم الدرر للبقاعي ، ٢٨٤/١٠ - ٢٨٥ ، بالتصرف .

النص :

قال الله تعالى :

إِذْ

أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ
أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ
وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ
هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ
لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

العدوة : شاطئ الوادي وجانبه ^(٢).

الدنيا : مؤنث الأدنى، وهو الأقرب. والمراد بها هنا : ممّا يلي المدينة ^(٣).

القصوى : مؤنث الأقصى، وهو الأبعد، والمراد بها هنا : ممّا يلي مكة ^(٣).

الركب : جمع راكب، قال في الصحاح : (الركب : أصحاب الإبل في السفر، دون الدواب،
وهم العشرة فما فوقها) ^(٤).

والمراد بالركب في النص : غير قريش الراجعون من الشام، وهم أبو سفيان
و أصحابه ^(٣).

تواعدتم : قال في الصحاح : (تواعد القوم، أي : وعد بعضهم بعضاً) ^(٥).

الميعاد : الوعد، أو زمان الوعد، أو مكانه. والآية تحتل الثلاثة .

قال في الصحاح : (الميعاد : المواعدة، والوقت، والموقع، وكذلك الموعد) ^(٥).

ليهلك : ليموت، من هلك - من باب ضرب - هلكا و مهلكا : مات وفنى ^(٦).

لسميع : اللام للتأكيد، و " سميع " اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم
معناه ^(٧).

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه ^(٨).

(١) سورة الأنفال، الآية : ٤٢.

(٢) ينظر : معاني القرآن للفراء، ٤١١/١، وتفسير القرطبي، ٢١/٨، ولسان العرب، مادة (عدا).

(٣) ينظر : معاني القرآن للفراء، ٤١١/١، وتفسير القرطبي، ٢١/٨.

(٤) الصحاح للجوهري، مادة (ركب)، ١٣٨/١.

(٥) المرجع السابق، مادة (وعد)، ٥٥٢/٢.

(٦) لسان العرب، مادة (هلك)، ٥٠٣/١٠.

(٧) ينظر : من هذا البحث، ص : ٣٢.

(٨) ينظر : من هذا البحث، ص : ٣٣.

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " سميع عليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا عَلَّمَ اللَّهُ - سبحانه وتعالى - في الآية المتقدمة (١) - عباده المؤمنين كيفية قَسَمِ الْغَنَائِمِ وتوزيعها وبيان المستحقين لها ، نَكَرَ بعض الأسباب التي مهّدها - تعالى - لانتصار المسلمين على المشركين نعمةً عليهم في موقعة بدر . حيث قال - تعالى - ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى ﴾ - أي : أذكروا نعمة الله عليكم - معشر المؤمنين - يوم بدر ، إذ كنتم بناحية الوادي القريبة من المدينة ، وأعداؤكم بناحية الوادي البعيدة عن المدينة ممّا يلي مكة ﴿ وَ الرَّحْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ - أي : وكانت العير التي فيها أبو سفيان وأصحابه - والتي خرجتم أيها المؤمنون لطلبها ، وأراد الله - تعالى - غيره - في موضع أسفل من الموضع الذي نزلتم فيه ممّا يلي ساحل البحر الأحمر ﴿ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ ﴾ - أي : ولو تواعدتم أنتم و المشركون على القتال هنالك ، ثم عَلِمْتُمْ حالكم من ضعفٍ وقِلَّةٍ ، وحالهم من قوة وكثرة ، لاختلفتم أنتم في الميعاد هيبة منهم ، ويأساً من الظفر عليهم ﴿ وَلَكِنْ ﴾ - الله - تعالى - بتدبيره الخفيّ دفع بكم إلى لقاء العدو ، وجمع بينكم للقتال على غير ميعاد ﴿ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾ - أي : أمراً ثابتاً مقدّراً في الأزل ، كان لابدّ من وقوعه ، وهو نصركم أيها المؤمنون وإعزاز دينكم ، وخذلان المشركين وإذلال حزبهم . وإنما فعل الله - عز وجل - ذلك ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ - أي : ليموت مَنْ يموت عن حجة عاينها ﴿ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ - أي : ليعيش مَنْ يعيش عن حجة شاهدها ، وهي نصر الله - تعالى - أوْ لِيَأْخُذَهُ ، وخذلانه - تعالى - الشرك وأهله ، فلا يبقى محلّ للتعلّل بالأعذار (٢) ، إذ أنّ وقعة بدر من الآيات الواضحة على إعزاز الإسلام .

ولمّا صَوَّرَ الله - عز وجل - في هذا النص الكريم حالة المؤمنين يومَ بدر ، تنكيراً لهم بالنعم العظيمة التي مَنَحَهُمْ بها في ذلك اليوم ، خَتَمَ الآية بقوله - تعالى - ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ وهو تذييل فيه بيان السبب لِتَحَقُّقِ ذلك النصر الخارق للعادة ، الذي أسبابه غير عادية ، إذ أنّه - تعالى - سمع دعاءهم و تضرّعتهم واستغاثتهم به ، وعَلِمَ حالهم وأنهم يستحقّون النصر على أعدائهم ، فأجاب لهم ، ونَصَرَهُمْ على أعدائهم ، وفي ذلك حثٌّ على التقوى في المنطق وفي الاعتقاد .

ومن ناحية أخرى ، لمّا كان تنكير المؤمنين بهذه النعم التي شاهدوها ، يوجب الشكر عليهم ، ناسب ذلك (٣) الإخبارُ عن الله - تعالى - باسميه ﴿ سميع عليم ﴾ ، لأنّ الشكر يشمل الثناء والاعتراف بالجميل باللسان والقلب ، حيث إنّه - تعالى - يسمع ما ينطقونه من شكر ، ويعلم اعتقادهم فيه ، فيجازيهم عليه . وفي ذلك ترغيب في الشكر ، وترهيب عن ضده . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) هي الآية التي تقدّم تفسيرها آنفاً .

(٢) لينظر : تفسير الطبري ، ١٢/١٠ ، وتفسير الألوسي ، ٧/١٠ ، وقيل : يجوز أن يراد بالحياة : الإيمان وبالموت : الكفر . وإليه ذهب محمد بن اسحاق في معنى الآية .

(٣) اسم الإشارة راجع إلى " تنكير " .

النص :

قال الله تعالى :

إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا
وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ كَثِيرًا قَدْ قُتِلُوا وَلَئِن نَزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ
وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤٣)

بيان غريب النص :

منامك : نومك ، و المنام مصدر ميمي .

لَقُتِلْتُمْ : لفرعتم وجبنتم وضعفتم .

قال في اللسان : (الفضل : الفرع والجبن والضعف) (٢).

لَتَنَازَعْتُمْ : اللام للتأكيد ، أي : لتخاصمتم ، وفي الصحاح : (التنازع : التخاصم) (٣).

سَلَّمَ : نَجَّاهُمْ ، قال في الصحاح : (سَلَّمَ فلان من الآفات سلامة ، وسَلَّمه الله - سبحانه - منها) (٤).

عَلِيمٌ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبِهِ :

إنّ هذا النص ذكر كسابقه بعض الأسباب التي دبرها الله - سبحانه - في إنجازه

نصر المؤمنين على المشركين في ذلك اللقاء ، حيث قال تعالى ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا﴾ أي : اذكر يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فضل الله - تعالى - عليك وعلى أصحابك ، وقت أن أراك المشركين في منامك قليلا دون حقيقتهم ، فأدركت بذلك قلة شأنهم عند الله - تعالى - ، وأخبرت أصحابك رؤياك ، فاطمأنت قلوبهم وقويت عزائمهم ، وكان ذلك تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم ﴿وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ كَثِيرًا قَدْ قُتِلُوا وَلَئِن نَزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ﴾ أي : ولو أراكم ربك كثيرا على واقع أمرهم ، فأخبرت ذلك أصحابك لانحلت عزائمهم ، وفترت هممتهم ، وجبنوا ، وخافوا الإقدام عليهم ﴿وَلَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ﴾ أي : وتخاصمتم واختلفتم فيما بينكم ، وتفرقت آراؤكم في أمر القتال ، فمنكم من يرى قتال

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٤٣ .

(٢) لسان العرب ، مادة (فضل) ، ٥٢٠/١١ .

(٣) الصحاح للجوهري ، مادة (نزع) ، ١٢٨٩/٣ .

(٤) المرجع السابق ، مادة (سلم) ، ١٩٥٢/٥ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

المشركين، ومنكم من لا يرى ذلك، والتنازعُ مما يوجب الضعف والهزيمة ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ مَلَمٌ﴾ أي: ولكن الله - تعالى - بفضلِه وإِحسانِه أنعم عليكم بالسلامة من الفشل والتنازع وتفرَّق الآراء في شأن القتال، حيث ربط على قلوبكم ورزقكم الجرأة على أعدائكم، بعد رؤيا نبيكم - صلى الله عليه وسلم -، التي بشركم بها، وهكذا يمنع الله - عز وجل - لأوليائه، قِيَمَكُنْ لهم من أسباب النصر، نعمة عليهم ولطفًا بهم .

ثم ختم الله - تعالى - الآية بقوله ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: إن الله - تعالى - الذي له الإحاطة الكاملة بكل شيء، يعلم ما في القلوب من الجراءة والجبين ومن الصبر والجزع^(١). فلعلَّه تعالى يقلِّد عدد المسلمين - يوم بدر -، وضعف قوتهم، وما تجري في نفوسهم - لو عرّفوا كثرة عدوّهم - من خوفٍ عن المواجهة، وتنازعٍ في الإقدام أو الإحجام، أَوْحَى - تعالى - إلى رسوله - صلى الله عليه وسلم - بطريق الرؤيا أنّ الأعداء قليلون، تثبيتاً لقلوب المؤمنين المقاتلين، وتمكيناً لهم من رقاب أعدائهم، لأنّ اعتقاد قلة العدو يثير في النفوس إقداماً واطمئناناً بالٍ .

والجملة تذييل يفيد التعليل لما سبق في الآية، أي: فعل الله - تعالى - ذلك كلّهُ من إراءة الكفار قليلاً، ومن نجاة المؤمنين من الفشل والتنازع اللّذين يتسببان في الهزيمة، لأنّه عليم بذات الصدور، أي: لأن الله - تعالى - دبر تلك الرؤيا لعلمه بما انطوت عليه صدور المؤمنين من الضعف والخوف، لِيَثْبُتُوا ولا يجزعوا . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ١٦٩/١٥، وإرشاد العقل السليم لأبي السعود، ٢٤/٤.

النص :

قال الله تعالى :

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ^(١)

بيان غريب النص :

بطرا : قال الراغب : (البطر: دهش يعتري الإنسان من سوء احتمال النعمة وقلة القيام بحققها وصرفها إلى غير وجهها)^(٢). وذلك تكبر وطغيان^(٣).

وهو مصدر بطر - من باب فرح - في موضع الحال، أي: بطرين.

رئاء : قال في اللسان: (راءيت الرجل مرآة ورياء: أريته أنني على خلاف ما أنا عليه والاسم: الرياء، يقال: فعل ذلك رياء، وسمعة)^(٤).

والرئاء على وزن فعال، والهمزة الأولى أملية، والأخيرة مبدلة عن الياء بعد

الألف الزائدة، ويقال: رياء - بياء - بعد الراء - على إبطال الهمزة بعد الكسرة.

وفي تفسير ابن عطية معناها: المباهاة والتمتع^(٥).

يصدون : يمنعون، قال في الصحاح: (صدّه عن الأمر صدًا: منعه وصرفه عنه)^(٦).

محيط : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی، وقد تقدّم معناه^(٧).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "محيط" عقيبته :

نهى الله - عز وجل - في هذا النص الكريم المؤمنين عن التشبه بالمشركيين

في اتصافهم بخصال نذيمة فقال ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ

دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ﴾ أي: مثل أولئك الكفار الذين خرجوا من مكة، يوم بدر

لحمية العير المقبلة من الشام التي يترأسها أبو سفيان، ومعهم القيان^(٨).

(١) سورة الأنفال، الآية: ٤٧

(٢) المفردات في غريب القرآن للراغب، ص: ٥٠.

(٣) لسان العرب، مادة (بطر)، ٦٨/٤ - ٦٩.

(٤) لسان العرب، مادة (رأى)، ٢٩٦/١٤.

(٥) المحرر الوجيز، ٣٣٢/٦.

(٦) الصحاح للجوهري، مادة (صدد)، ٤٩٥/٢.

(٧) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٧.

(٨) القيان: جمع القينة - بفتح القاف وسكون الياء -: المغنية.

مفتخرين ومتكبرين بما هم فيه من قوّة ونعمة لم يستحقّوها ، مرائين الناس بأعمالهم ، طالبين ثناءهم عليهم بالقوّة والشجاعة ﴿ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي : ويمنعون الناس عن الدخول في الإسلام ، وكان هذا هو المقصود الأعظم لهم .

ولمّا حذّر الله - سبحانه - المؤمنين عن التشبّه بهؤلاء الكفار ، ومن أن يكونوا

أمثالهم في مقصدهم الذي خرجوا من أجله ، وكذلك حذّرهم من أن يكون الفخر والرياء

سببين لإثباتهم عند لقاء العدو ، ختم الآية بقوله ﴿ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾

أي : والله - تعالى - محيط بكلّ شيء ، علما وقدره وقهرا ، وهو - سبحانه وتعالى - أحاط علمه

بما يعمله هؤلاء المشركون ، من البطر والرياء والمدّ عن سبيل الله وغير ذلك من أفعالهم ،

فهم وأعمالهم في علمه - تعالى - وتحت قهره ، لا يفوته - سبحانه - شيء ، فيجازيهم على أعمالهم القبيحة (١) .

وناسب ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿ محيط ﴾ لأنّه - تعالى - بمقتضاه علم أغراضهم

من البطر في الأرض ورثاء الناس والمدّ عن دين الله الحق ، فردّ كيدهم إلى نحورهم

وسقاهم كأس المنون ، وأسمعهم أصوات النوائح ، ولم تغنهم مقاومتهم للمسلمين فكانت

إحاطته - تعالى - بما أبطنوه وعملوه أولا وآخرًا .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿ محيط ﴾ وعيد وتهديد لمن بقي من الكفار

على الأرض ، لأنّهم وإن وقع عليهم العذاب في الدنيا بالقتل والأسر ولهم في الآخرة

عذاب أليم لانهاية له ، قال - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ مِنْ دَرَجَاتٍ مُحِيطٌ ﴾ (٢) وفيه أيضا

تحذير المؤمنين من الاتصاف بالصفات الذميمة التي اتمف بها المشركون ، لأنّه - تعالى -

محيط بكلّ صغيرة وكبيرة ، وسيجازي كلّ بما يستحقّه . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : تفسير الطبري ، ١٠/١٦ - ١٧ ، وتفسير الفخر الرازي ، ١٥/١٧٢ ، وتفسير أبي حيان ،

٤/٥٠٤ ، وتفسير ابن كثير ، ٢/٣٢٩ .

(٢) سورة البروج ، الآية : ٢٠ .

النص :

قال الله تعالى :

إِذْ يَقُولُ

الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ
وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

غرّ : خدع ، يقال : غرّته الدنيا غرورا - من باب قعد - : خدعته بزینتها^(٢) .

عزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٣) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٤) .

مغنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عزيز حكيم " عَقِبَهُ :

يعرض هذا النص الكريم موقفا من مواقف المنافقين ، و الذين في قلوبهم مرض ، يرم بدر ، اليوم الذي كان الشيطان اللعين يخدع المشركين بتزيين أعمالهم في معاداة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وقتاله ، حيث قال تعالى - ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ﴾ أي : انكر يارسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقت أن قال الذين أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر من أهل المدينة من الأوس والخزرج - ﴿ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أي : شك في الإيمان ، وضعف فيه ، وهم^(٥) الذين تكلموا بالإسلام من قريش الذين كانوا قد أسلموا بمكة ولم يهاجروا لعدم قوة إسلامهم ، فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم كرها ، ولما رأوا قلة المسلمين وكثرة الكفار قالوا - ﴿ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ ﴾ أي : خدع هؤلاء المؤمنين الذين يريدون قتال المشركين دينهم ، حيث إنهم خرجوا مع قلة عددهم وعددهم لحرب قريش مع كثرتهم وقوتهم .

ولما أخبر الله - عز وجل - نبيه - صلى الله عليه وسلم - قولة الموصوفين بالنفاق

ومرض القلب ، ردّ عليهم فقال - ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

أي : ومن يُسلم أمره إلى الله - تعالى - ، ويثق به مؤمنا بأنه ناصره ، ينصره - تعالى - على أعدائه - ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ الذي له الكمال المطلق - ﴿ عَزِيزٌ ﴾ أي : غالب ، لا تغالب قوته قوة ،

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٤٩ .

(٢) الصحاح للجوهري ، ٧٦٩/٢ ، والمصباح المنير ، ٤٤٥/٢ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) ينظر لأقوال أخرى : تفسير الطبري ، ٢٠/١٠ - ٢١ ، وتفسير الماوردي ، ١٠٨/٢ ، وتفسير

ابن الجوزي ، ٣ / ٣٦٨ .

قَوِيَّ يَسْلُطُ الْقَلِيلَ الضَّعِيفَ عَلَى الْكَثِيرِ الْقَوِيَّ كَمَا حَدَثَ فِي مَوْقِعَةٍ بَدْرٍ حَيْثُ كَانُوا
الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثُمِائَةً وَبُضْعَةً عَشْرًا، انْتَصَرُوا بِنَصْرَةِ اللَّهِ - تَعَالَى - عَلَى زُهَاءِ أَلْفٍ مِنَ الْكَافِرِ،
قَالَ تَعَالَى ﴿مَغَافِرٌ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَائِرَةٌ يَغْلِبُوهَا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوهَا
أَلْفَتَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١)، وَهُوَ تَعَالَى - كَذَلِكَ ﴿حَكِيمٌ﴾ - فِيمَا يَدْبِرُ
مِنْ أَمْرِ خَلْقِهِ، فَبِحُكْمَتِهِ - تَعَالَى - يُوَصِّلُ النِّصْرَ وَالشَّوَابَ إِلَى أَوْلِيَائِهِ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْهَزِيمَةَ
وَالْعِقَابَ إِلَى أَعْدَائِهِ الْكَافِرِينَ .

وَفِي هَذَا الْخَبَرِ الْمَادِرِ مِنَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - تَعْلِيلٌ لَخِيْبَةِ ظُنُونِ الَّذِينَ تَقَدَّمَ
وَصَفَّهُمْ حِينَ رَأَوْا عِنَايَةَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - بِالْمُؤْمِنِينَ ، لِأَنَّهُمْ حِينَ قَالُوا ﴿غَرَّ هَؤُلَاءِ بَيْنَهُمْ﴾ -
لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - الْقَوِيَّ الْعَزِيزَ الْغَالِبَ، قَادِرٌ بِقُوَّتِهِ وَعِزَّتِهِ أَنْ يَبْعَثَ الْقُوَّةَ
وَالْعِزَّةَ لِمَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ مَهْمَا كَانَ عَدَدُ الْعَدُوِّ وَعُدَّتُهُمْ ، وَلَمْ يَعْلَمُوا أَيْضًا أَنَّ حُكْمَتَهُ
- تَعَالَى - تَفْتَضِي نَصْرَ الْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ، وَفِي ذَلِكَ الْخَبَرِ إِشَارَةٌ أَيْضًا إِلَى أَنَّ عِزَّةَ اللَّهِ
- تَعَالَى - وَحُكْمَتَهُ كَفِيلَتَانِ بِنَصْرِ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ - تَعَالَى - وَالتَّجَأَ إِلَيْهِ وَلَوْ كَانَتِ الْعُدَّةُ
قَلِيلَةً ، وَالْقُوَّةُ ضَعِيفَةً ، وَفِي ذَلِكَ حُصْنُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - فِي كُلِّ
أَمْرِ حَيَاتِهِمْ (٢) . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِفِ .

(١) سورة الأنفال ، من الآية : ٦٦ .

(٢) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ١٥ / ١٧٧ ، والبحر المحيط لأبي حيان ، ٤ / ٥٠٦ ، والتحرير

والتنوير لابن عاشور ، ١٠ / ٣٨ .

النص :

قال الله تعالى :

كَذَّابٍ ءَالَ فِرْعَوْنَ^١ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ^(١)

بيان غريب النص :

كذاب : الكاف للتشبيه، والجار والمجرور في موضع رفع، خبر لمبتدأ محذوف .

والدأب : الشأن والعادة التي يدأب عليها الإنسان ويعتادها^(٢) .

آل : أهل، قال الراغب : (الآل : مقلوب عن الأهل، ويصغر على أهيل، إلا أنه خسر
بالإضافة إلى أعلام الناطقين، يقال : آل الله، وآل السلطان ولا يقال آل الخياط
والأهل يضاف إلى الكل، يقال : أهل الله، وأهل الخياط، كما يقال : أهل زمن
و أهل بلد)^(٣) .

قوي : اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى، وقد تقدّم معناه^(٤) .

شديد العقاب : تقدّم معناه في سورة المائدة من هذا البحث^(٥) .

معنى النص ومناسبة " قوي شديد العقاب " عقبه :

ينكر هذا النص الكريم سنة اللو-تعالى- المطردة في جميع الأمم الكافرة، حيث
قال -تعالى- ﴿كَذَّابٍ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي : شأن هؤلاء المشركين من
قريش في إصرارهم على الكفر والعميان، وتكذيبهم لرسول الله -صلى الله عليه وسلم-
كشأن آل فرعون، والأمم التي كانت قبلهم^(٦)، ثم بين -تعالى- دأبهم جميعاً بقوله :
﴿كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ أي : فعاقبهم الله -تعالى- بسبب
ذنوبهم وكفرهم بالله -تعالى- وتكذيبهم لرسوله -عليهم الصلاة والسلام- بأن أهلكهم
وأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

(١) سورة الأنفال، الآية : ٥٢ .

(٢) الصحاح للجوهري، مادة (دأب)، ١٢٣/١، ولسان العرب، مادة (دأب)، ٣٦٢/١،

والعمدة في غريب القرآن، ص: ٩٦ .

(٣) المفردات في غريب القرآن، ص: ٣٠، بتصريف يسير .

(٤) ينظر: من هذا البحث، ص: ٣٦ .

(٥) ينظر، ص: ١١٤ - ١١٥ .

(٦) مثل قوم نوح وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، فقد أخذ الله -عز وجل- هؤلاء

بسبب ذنوبهم التي منها : الكفر بالله -تعالى- وتكذيب الرسل -عليهم السلام-، وغير

ذلك من المعاصي .

ثم ختمت الآية بقوله - تعالى - ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ وهو تذييل مقرر لمضمون

ما قبله من الأخذ الشديد والإهلاك بسبب الكفر والتكذيب ، أي : إِنَّ اللَّهَ - تعالى - ذو القوة والغلبة التامة ، لا يغلبه غالب ، ولا يدفع عقابه عن هؤلاء المستحقين دافع ، شديد الأخذ ، أليم العذاب لمن كفر بآياته وكذب رسله ، وخرج عن طاعته - تعالى - .

ولمّا كان هؤلاء قد استحقوا أخذ الله - عز وجل - وإهلاكه لجرأتهم في إقدامهم على ما ذكر من الكفر وغيره ، بما رأوا لأنفسهم من القوة ، جاء اسمه - تعالى - " قَوِيٌّ " مناسباً لموقفهم ، إظهاراً لقوته - تعالى - على جميع القوى ولا يفوته شيء ، وهو - تعالى - قادر على ما يريد ، ثم أعقبه بشديد العقاب بيانا لذلك الأخذ على حدّ قوله - تعالى - : ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذْبًا فَآَخَنَّا لَهُمُ آخَنَهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ﴾ ^(١) ، يشهد لشدة عقابه - تعالى - فعله بآل فرعون والذين من قبلهم عاد و ثمود وقوم إبراهيم وغيرهم ، وأخيرا فعله - تعالى - بكفار قريش وأخذهم إياهم أخذ عزيز مقتدر . وفي ذلك تهديد وعيد لمن يكون دأبه الكفر والتكذيب والعصيان . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة القمر ، الآية : ٤٢ .

النص :

قال الله تعالى :

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا
مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٢) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " سميع عليم " عَقِبَهُ :

جاء هذا النص الكريم لبيان سُنّة من سنن الله - تعالى - في خلقه ، وتعليل وقوع العقاب الذي أوقعه الله - عز وجل - بأولئك الكفار كقوم صالح ومشركي مكة ، حيث ذكر - تعالى - لنا في ذلك سببين أساسيين ، فقال ﴿ ذَلِكْ ﴾ أي : العقاب المشار إليه في الآية السابقة^(٤) ، الذي نزل بتلك الأمم الكافرة المكذبة ﴿ يَأَنَّ اللَّهَ ﴾ أي : بسبب أنه - تعالى - ﴿ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ ﴾ أي : لم يمح في عدله الإلهي ، أن يُبدّل النعم التي أنعم بها على قوم ينقم^(٥) ﴿ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ أي : حتّى يبدّلوا حالهم التي تحسّن منهم كإطاعة والشكر ، فإذا لم يتلقّ الناس نعمته - تعالى - بالشكر والطاعة ، وقابلوها بالكفر والعصيان ، بدّل الله - عز وجل - نعمهم بنقم جزاءً وفاقاً . وهذا إخبار عن عدل الله - عز وجل - في حكمه بأنّه - تعالى - لا يغيّر نعمة أنعمها على أحد إلّا بسبب ذنب ارتكبه . وشبيه بهذا قوله - تعالى - في آية أخرى ﴿ ... إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾^(٦) وهذا الحكم ضابط كلّ في تبدّل النعمة إلى النقمة والعقاب ، كما حدث لمشركي قريش ، حيث إنّه - تعالى - أنعم عليهم بمحمد صلى الله عليه وسلم - بأن بعثه إليهم رسولا من أنفسهم فكفروا به وكذبوه فأمره - تعالى - بأن ينتقل إلي الأنصار^(٧) .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٥٣ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) هي الآية (٥٢) من هذه السورة التي تقدم تفسيرها آنفاً ، ص : ٢٠١ .

(٥) النقم : جمع نِقْمَة ، وهي العقوبة . المعجم الوسيط ، ص : ٩٤٩ .

(٦) سورة الرعد ، من الآية : ١١ .

(٧) هو قول السدي . ينظر : تفسير الطبري ، ٢٤/١٠ ، وتفسير ابن الجوزي ، ٣/ ٣٧٠ .

ثم ذكر - سبحانه وتعالى - السبب الثاني في وقوع العذاب بهم فقال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ عطف على قوله تعالى ﴿بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً...﴾ إلخ ، أي : ذلك الجزاء على كفرهم بسبب ما قدمت أيديهم من عصيانهم وتبديلهم نعمة الله - تعالى - كفرا ، وبسبب أنه - سبحانه - سميع عليم ، يسمع و يعلم جميع ما يأتيه هؤلاء الكفار ومكذبو الرسل وما يذرون من الأقوال والأفعال .

فلما كان ماسمعه - تعالى - من قولهم ، وعلمه من فعلهم موجبين لإسخطه - تعالى - وعقابه ، اقتضت حكمة الله - عز وجل - وقوع عذاب ، من الله - تعالى - بهم ، منوطا بكل ما يقتضيه سمعه - تعالى - ، وما يقتضيه علمه بكل ما يقع من الناس في تغيير ما بأنفسهم ، ولا يخفى على الله - تعالى - من ذلك سر ولا جهر ، فإبقاء النعمة وتبديلها بنقمة بسبب ما يمدّر من الناس من أقوال وأحوال ، قال - تعالى - ﴿... وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(١) . اللهم اجعلنا ممن يقابلون نِعَمَكَ بحسن الطاعة والشكر الجزيل ، آمين .

(١) سورة النحل من الآية : ٣٣ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأِنْ جَنَحُوا

لِلسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

جنحوا : مالوا ، يقال : جنح الرجل إلى الأمر ، إذا مال إليه ^(٢) .

للسَّلَام : قال الزجاج : (السَّلَام : الصلح و المسالمة) ^(٣) .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٤) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٥) .

معنى النص و مناسبة اسميه تعالى " السميع العليم " عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم أمر الله - سبحانه - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - أن يقبل

الصلح و المسالمة ، إذا كفّ أعداؤه عن الحرب و طلبوا أن يسالموه ، فقال تعالى ﴿ وَ إِنْ

جَنَحُوا لِلسَّلَامِ ﴾ أي : وإن مال الذين يحاربونك - يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من

الكفار إلى المسالمة و المصالحة ﴿ فَأَجْنَحْ لَهَا ﴾ ^(٦) أي : قَبِلْ إليها و اقبلْ منهم المسالمة ^(٧) .

وإن كنت قادرا على محاربتهم - و صالحهم ^(٨) - حَسْبُكَ طلبوا منك

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦١ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (جنح) ، ٣٦٠/١ ، و تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٠ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ، ٤٦٧/٢ و الصحاح للجوهري ، مادة (سلم) ، ١٩٥١/٥ ، زاد المسير ، لابن

الجوزي ، ٣٧٦/٣ ، و الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ٣٩/٨ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) إنما أُتَتْ الضمير ، لأنّ السَّلَام يؤنث و يذكر . معاني القرآن للأخفش ، ٥٤٨/٢ ، و الصحاح

للجوهري ، مادة (جنح) ، ٣٦٠/١ .

(٧) إنّ عقد الصلح ليس بلام للمسلمين ، باتفاق جميع العلماء ، إذ أن الأمر موقوف على ما يرى فيه

الإمام صلاح الإسلام و أهله من حرب أو سلم ، . ينظر : الكشاف للزمخشري ، ١٦٦/٢ ، و أحكام

القرآن لابن العربي ، ٨٧٦/٢ .

(٨) ذهب بعض العلماء كالحسن و عكرمة و قتادة إلى أن الآية منسوخة بقوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ... ﴾ التوبة من الآية : ٢٩ .

يرى ابن جرير الطبري في تفسيره ، ٣٤/١٠ ، و ابن كثير في تفسيره ، ٣٣٥/٢ - ٣٣٦ ، أن

الآية ليست منسوخة ، لأنه ليس هناك دلالة على ذلك من كتاب ولا من سنة ، ويقول ابن كثير -

رحمه الله تعالى - : وفيه - أي في القول بالنسخ - نظر ، لأنّ آية براءة فيها الأمر بقتالهم إذا أمكن ذلك .

فأمّا إن كان العدو كثيفا فإنه يجوز مهادنتهم كما دلّت عليه هذه الآية الكريمة ، وكما فعل

النبي - صلى الله عليه وسلم - يوم الحديبية ، ولا نسخ ولا تخصيص . والله أعلم . اهـ .

الصلح ، لأنّ جنوحك - يا أيّها الرسول صلى الله عليه وسلم- للسلّم مدعاةٌ لحقن الدماء وكفّ الأذى بينك وبينهم ممّا يهتئ الجوّ لاستمالة العمادة منهم فضلاً عنّ في قلوبهم ميل للخير .
ثمّ أمر-تعالى-نبيّه-صلى الله عليه وسلم- بالتوكّل عليه وأن لا يبالى بهم فيما عقده معهم فقال تعالى ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ وفوّض أمرَكَ إليه -تعالى-، وثقّ به -تعالى- في جنوحك للسلّم ، ولا تخف من مكرهم وكيدهم وما أبطنوه من خيانة وغدر .
ثمّ خُتمت الآية بالإخبار عن الله -تعالى- بصفّتي السمع والعلم له ، طمأنّةً لرسول الله -صلى الله عليه وسلم- المتوكّل على الله -عز وجل- والمجيب إلى ما طلبه الكفار من الصلح والمسالمة ، وإن كان قمّدهم بطلب ذلك خِداعَ المسلمين وانتهازَ الفرصة فيهم وذلك في قوله تعالى ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ أي : توكّل - أيها الرسول الكريم -صلى الله عليه وسلم- على الله -تعالى- فيما عقدته معهم ، ولا تخش من أن يُظهروا لك السّلْم وجوانحهم مطويّةً على المكر والكيد والغدر ، لأنّ الله -تعالى- الذي توكّلت عليه مَتَمِّف بالسمع الكامل لكلّ ما يُسَمَع ، ومَتَمِّف أيضاً بالعلم الشامل المحيط بكلّ شيء ، فلا يخفى عليه -تعالى- أمر ظاهر ولا باطن ، ومن ذلك مقالاتُ هؤلاء الكفار الذين جاؤوك للصلح في العهد ، ونيأتهم ، وما انطوت عليه صدورهم من صدق في الميل إلى الصلح أو كذب وخداع في ذلك ، فينصرك يا رسولَ الله -صلى الله عليه وسلم- عليهم في حالّة نقضهم العهد ، ويعصمك من مكرهم وخداعهم . والجملةُ تعليلٌ للأمر بالتوكّل كما تبين .
وطريق القصر^(١) في قوله -تعالى- " هو السميع العليم " أفاد قصر معنى الكمال في السمع والعلم على الله -تعالى- وفي ذلك إشارة لقصر التوكّل على الله -عز وجل- دون غيره .

وفي ختم النصر بهذين الاسمين الكريمين زجر عن نقض الصلح ، لأنّه -تعالى- عالم بما يضمّره العباد وسمع لما يقولون . وفيه إرهاب للكافرين وتثبيت لقلوب المؤمنين . والله -تعالى- أعلم .

(١) التحرير والتنوير لابن عاشور ، ٥٩/١٠ .

النص :

قال الله تعالى :

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ
بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٣﴾ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ
مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ
اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(١) ﴿٦٣﴾

بيان غريب النص :

يخدعوك : تقول اللغة : خدعه يخدعه - من باب فتح - خدعا وخديعة : أظهر له خلاف
ما يخفيه لإرادته به المكروة من حيث لا يعلم ^(٢).

حسبك : كافيك ، قال الراغب : (حَسْبُ - يسكون السين - يستعمل في معنى الكفاية ،
كقوله تعالى ﴿...وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ ^(٣) أي : كافينا ^(٤).

أيدك : قوأك ^(٥) ، قال في اللسان : (التأييد : مصدر أيدته : أي ، قوَّيته) ^(٦).

ألف : جمع ^(٧).

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٨).

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٩).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عزيز حكيم " عَقِبَهُ :

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ - عز وجل - رسوله - صلى الله عليه وسلم - في الآية المتقدمة ^(١٠) بالصلح .

تَكَرَّرَ في هذا النص الكريم ما يجعل رسوله مطمئنا وآمنا من خداع أعدائه إن هم أرادوا
خِيَانَتَهُ ، فقال تعالى ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ أي : الكفار الذين يطلبون منك الصلح ﴿أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٣ .

(٢) المصاحح للجوهري ، مادة (خدع) ، ١٢٠١/٣ ، والمجموع المنيف في غريب القرآن والحديث
لأبي موسى الأمفاني ، ٥٥٥/١ ، (تحقيق عبد الكريم العزباوي ، من منشورات مركز البحث
العلمي بجامعة أم القرى ، ط. الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م) .

(٣) سورة آل عمران ، من الآية : ١٧٣ .

(٤) المفردات في غريب القرآن ، ص : ١٢٨ ، وبمائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ، ٤٦٢/٢ ذكر مثله .

(٥) معاني القرآن للزجاج ، ٤٦٨/٢ .

(٦) لسان العرب ، ٧٦/٣ .

(٧) معاني القرآن للزجاج ، ٤٦٨/٢ .

(٨) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٩) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(١٠) هي الآية (٦١) من هذه السورة الكريمة ، التي تقدم تفسيرها آنفا .

بأن يُظهروا لك الملح والمسالمة، ويبطنوا الخيانة والغدر، فلا تحف من إبطانهم المكر والخديعة ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ أي: فإن الله - تعالى - كافيك وعاصمك من مكرهم وخديعتهم، ومن تولى الله - تعالى - كفايته وحفظه لا يضره شيء، ثم استأنفت الآية مؤكدة كفايته - تعالى - لرسوله - صلى الله عليه وسلم - بقوله - تعالى - ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ﴾ أي: قواك بعونه لك على أعدائك يوم بدر، وفي سائر أيامك، حيث إنّه - تعالى - سخر لك الأسباب، وما هو وراء الأسباب، من خوارق العادة كالملائكة التي ثبتت قلوب المؤمنين في بدر ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على قوله - تعالى - ﴿بِنَصْرِهِ﴾ أي: وأيدك أيضا بالمؤمنين الذين ينصرونك على أعدائك، والذين كانوا معك من المهاجرين والأنصار^(١). ثم بين - سبحانه - بعض مظاهر فضله في كيفية تأييده لرسوله - صلى الله عليه وسلم - بالمؤمنين فقال - تعالى - ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: جمع قلوبهم المختلفة المتنافرة على الإيمان والطاعة والمحبة والمودة، فماروا كالنفس الواحدة بعد أن كانوا متحاربين متنازعين متفرقين، كالأوس والخزرج، وأنت - يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْ ذَهَبٍ وَفِصَّةٍ وَغَيْرِهِمَا فِي سَبِيلِ تَأْلِيْفِهِمْ وَاجْتِمَاعِهِمْ﴾ ﴿مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: ما استطعت أن تؤلف بين قلوبهم، إذ لا يدخل ذلك تحت قدرة البشر، ولا يقدر أحد على قلب القلوب إلا الله - تعالى -، كما قال - صلى الله عليه وسلم - : "إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يُصْرِفُوهَ حَيْثُ يَشَاءُ"^(٢)، ثم جاء الاستدراك ليشير إلى أن ذلك التأليف غير متعذر على الله - تعالى - ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ﴾ بفضلته وقدرته فماروا إخوانا متحابين، قال - تعالى - ﴿...وَأَنْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(٣).

قد علمنا أن قلوب من بُعث إليهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شتّى،

(١) ذهب بعض المفسرين كالإمام الطبري، ٣٥/١٠، وابن عطية، ٣٦٦/٦ إلى أن المراد بالمؤمنين في الآية: هم الأنصار. والصواب - والله أعلم - كما تقرّر أثناء التفسير حمل لفظة

﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ على العموم ليشمل جميع المؤمنين الذين أيد الله - تعالى - بهم

رسوله - صلى الله عليه وسلم - من أهل بدر الذين أبلوا حناء في معركة بدر.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب القدر، باب تريف الله - تعالى - القلوب كيف شاء،

صحيح مسلم، ٢٠٤٥/٤ برقم ٢٦٥٤. وفي سنن الترمذى، ٤٤٩/٤، برقم ٢١٤٠، كتاب

القدر، باب ماجاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن. وفي سنن ابن ماجه، ١٢٦٠/٢،

برقم ٢٨٣٤، كتاب الدعاء، باب دعاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

(٣) سورة آل عمران، من الآية: ١٠٣.

وعداوتهم جاهرة ، وبأسهم بينهم شديد ، بحيث لا يكاد يتألف فيهم قلوبان ... فقد كانت هذه هي حالة عرب الجزيرة جميعا .

ولما كان الله - عز وجل - ألّف بين هؤلاء العرب بعد هذا العداء الطاحن الذي كانوا عليه قبل الاسلام ، وحقق اجتماعهم على محبة ومودة ، الذين لا تُتَوَقَّع بينهم ألفسة^(١) واتفاق أبداً ، ناسب أن يكون الختام بالإخبار عن الله - عز وجل - بصفتي العزة والحكمة في قوله - تعالى - ﴿ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ إذ لولا عزته - تعالى - التي تغلب كل شيء ولا يغلبها شيء ، وحكمته التي يتقن بها ما أراد ، لما تألفوا واجتمعوا بعد أن كان دأبهم الحزومة الدائمة ، وما أصبحوا إخوانا وأنصارا لله - تعالى -^(١) والجملة تذييل كالدليل على ما تقرّر في الآية من إمكان وقوع التأليف والاجتماع بين تلك القلوب .

وفي ختم النص باسمه - تعالى - ﴿ عَزِيزٌ ﴾ الدال على القدرة والغلبة ، دليل على أنه لا يستعصي على الله - تعالى - شيء ، أراداه مهما كان الأمر ، فمن ذلك صرف القلوب من العداوة إلى المحبة^(٢) ، ومن النفرة إلى الألفة ، وفي ذكر اسمه - تعالى - ﴿ حَكِيمٌ ﴾ الدال على الإتيان والإحكام في الأفعال ، إشارة إلى أنه - تعالى - يفعل ما يفعله على وجه الإتيان والإحكام ، فمن ذلك جمع قلوب العرب المتباعدة المتنافرة ، وتأليفها على وجه لا يمكن لأحد أن يفسيدها ، وعلى هذا يكون التأليف بين هؤلاء بمقتضى اسميه - تعالى - " عزيز حكيم " . اللهم ألّف بين قلوبنا ، واجمعنا على الحق لنصرة دينك وإعلاء كلمتك . آمين .

(١) ينظر: في ظلال القرآن ، لسيد قطب ، ١٥٤٨/٣ .

(٢) كما يدل عليه الحديث السابق ذكره ، ص: ٢٠٨ .

النص :

قال الله تعالى :

مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ
لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشْخَنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا
وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

أسرى : جمع أسير ، مثل قتيل وقتلى ، وجريح وجرحى ، قال في القاموس : (الأسير :
الأخيد ، والمقيّد و المسجون)^(٢) .

يُشْخَن : يبالغ و يكثر ، قال في الصحاح : (أشخنته الجراحة : أوهنته ، ويقال : أشخن في
الأرض قتلا : إذا أكثر)^(٣) .

عَرَضَ الدنيا : منافع الدنيا ومتاعها ، والمراد هنا : أخذ الفداء^(٤) .

قال الراغب : (العَرَض - بفتح الراء - : ما لا يكون له ثبات)^(٥) .

وإنما سمي منافع الدنيا ومتاعها عرضا ، لأنه لا ثبات له ، ولا دوام ، فكأنه
يعرض ويزول^(٦) .

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٧) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٨) .

سبب نزول هذه الآية :

ذكر المفسرون في سبب نزول هذه الآية روايات متقاربة المعنى ، واقتصر على واحدة
منها ، وهي ما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عباس^(٩) - رضي الله عنهما - قال :

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٦٧ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (أسر) ، ص : ٤٣٧ .

(٣) الصحاح للجوهري ، مادة (شخن) ، ٢٠٨٧/٥ .

(٤) ينظر : تفسير الفخر الرازي ، ١٩٧/١٥ - ١٩٨ ، وتفسير الخازن ، ٥١/٣ ، وتفسير الشوكاني ،
٣٢٠ / ٢ .

(٥) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٣٣١ .

(٦) تفسير الفخر الرازي ، ١٩٧/١٥ ، وتفسير الخازن ، ٥١/٣ .

(٧) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٨) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٩) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ، ابن عمّ رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - أبو العباس ، حبر الأمة ، ترجمان القرآن ، ولد بمكة وتوفي بالطائف
سنة ٦٨ . أسد الغابة لابن الأثير ، ٢٩٠/٣ .

فلما أَسْرُوا الأَسَارَى^(١) قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لابي بكر وعمر: "مَا تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الأَسَارَى؟" فقال أبو بكر: يَا نَبِيَّ اللّهِ هُمْ بَنُو الْعَمِّ وَالْعَشِيرَةِ، أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ فِدْيَةً، فَتَكُونَ لَنَا قُوَّةً عَلَى الْكُفَّارِ، فَعَسَى اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمَ لِلْإِسْلَامِ، فقال رسول الله: "مَا تَرَى يَا ابْنَ الْخَطَّابِ؟" قال: قلتُ: لا، واللّهِ يَا رَسُولَ اللّهِ مَا أَرَى الَّذِي رَأَى أَبُو بَكْرٍ. وَلَكِنِّي أَرَى أَنْ تَمْكِنَّا فَنَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ، فَتُمْكِنَ عَلَيْنَا مِنْ عَقِيلٍ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ، وَتُمْكِنَ مِنْ فُلَانٍ - نَسِيبَ لِعُمَرَ - فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ أَثْمَةُ الْكُفْرِ وَنَادِيْدُهُمْ^(٢)، فَهَوِي^(٣) - بكسر الواو - رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما قال أبو بكر، ولم يهوماقلتُ، فلما كان مِنَ الْغَدِ جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللّهِ - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر قاعدين يبكيان، قلتُ: يَا رَسُولَ اللّهِ أَخْبِرْنِي مِنْ أَى شَيْءٍ تَبْكِي أَنْتَ وَصَاحِبُكَ، فَإِنْ وَجَدْتُ بَكَاءَ بَكَيْتُ، وَإِنْ لَمْ أَجِدْ بَكَاءَ تَبَاكَيْتُ لِبُكَائِكُمَا، فقال رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم -: "أُبْكِي لِذِي عَرَضَ عَلَيَّ أَصْحَابُكَ مِنْ أَخَذِهِمُ الْفِدَاءَ، لَقَدْ عُرِضَ عَلَيَّ عَذَابُهُمْ أَذْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ" شجرة قريبة من نَبِيِّ اللّهِ - صلى الله عليه وسلم - وأنزل الله - عز وجل - : ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتَّخِذَ فِي الْأَرْضِ ...﴾ إلى قوله ﴿فَكُلُّوْا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ (٤) (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عزيز حكيم" عقبه :

في هذا النص الكريم بين الله - عز وجل - بعض الأحكام التي تتعلق بأسرى الحرب بمناسبة ما فعله الرسول - صلى الله عليه وسلم - مع أسرى غزوة بدر فقال - تعالى - ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ أي: ما صح وما استقام لنبي من الأنبياء - عليهم السلام - ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ في الوقت الذي يقاتله أعداؤه الذين يريدون أن يطفئوا نور الله - تعالى - فلا ينبغي أن يستبقّهم أحياء، ويقبل منهم الفدية^(٦) ﴿حَتَّى يَتَّخِذَ فِي الْأَرْضِ﴾

(١) ذلك في غزوة بدر، بعد انتهاء الوقعة .

(٢) يعني: أشرافها، الواحد: منديد - بكسر الصاد - : شرح النووي لمصحيح مسلم، ٨٦/١٢ .

(٣) أحب ذلك واستحسنه . المرجع السابق، ٨٦/١٢ .

(٤) الآيات (٦٧ - ٦٩) من سورة الأنفال .

(٥) الحديث طويل، والذي نذكره هو الجزء الأخير منه، وهو حديث عمر بن الخطاب - رضي

الله عنه -، حدّثه عنه ابن عباس - رضي الله عنهما - . صحيح مسلم، كتاب الجهاد

والسير، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، وإباحة الغنائم، ١٣٨٥/٣ برقم ١٧٦٣ .

وأخرجه أحمد في المسند، ٣٠/١ - ٣١، وأورده الطبري في تفسيره، ٤٤/١٠، وهو في تفسير

ابن الجوزي، ٣٧٩/٣، وفي تفسير الخازن مع تفسير البغوي، ٥٠/٣، وتفسير ابن كثير، ٣٣٨/٢ .

(٦) إن الحكم المنكور في الآية، وهو عدم قبول الفدية من الأسرى، كان يوم بدر، حين كان

عدد المؤمنين قليلا . ولما كثر عددهم وقوي سلطانهم، أُبيح لهم أخذُ الفداء، من

أسراهم، وإبقائهم، ويدل على ذلك قوله - تعالى - ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ

الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُّوهُمْ فَغْدُوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ

أَوَارَهَا....﴾ سورة محمد، من الآية : ٤ .

أي: حتى يُبالغ ويُكثر في قتل الكفار، ويُضعِفهم فيعجزوا عن القتال والمقاومة إذلاً لل كفر وإعزازاً لدين الله - تعالى - ﴿ تَرِيدُونَ ﴾ أيها المؤمنون، بأخذكم الفداء عن أعدائكم الأسرى ﴿ عَرَضَ النَّبِيُّ ﴾ أي: مناعها الفاني الزائل ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ أي: يريد لكم الباقي الدائم وهو ثواب الآخرة وذلك بالإكثار عن قتل أصحاب الكفر ليذل الكفر ويعز الإسلام .

ثم ختمت الآية الكريمة بقوله - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ وهو عطف على قوله - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ عطفاً يشعر بأنَّ لاسميه - تعالى - "عزيز حكيم" أثراً في أنه - تعالى - يريد ثواب الآخرة للمؤمنين بأمره إياهم بما يوصلهم إلى ذلك الثواب من الإثخان في الأرض، ومنعه إياهم عن الافتداء حين كانت القوة والشوكة للكفار، فيكون ^(١) كالتعليل، وهو يفيد أنَّ حظ الآخرة هو الحظ الحق، ولذلك يريده العزيز الحكيم ^(٢) .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿ عزيز ﴾ إشارة إلى أنَّ الله - تعالى - الغالب على أمره يجعل الغلبة لمن يريدون ما أراده - تعالى - ، ويمكنهم من أعدائهم قتلاً وأسراً، ثم قرن اسمه - تعالى - ﴿ حكيم ﴾ إشارة إلى أنه - تعالى - لا يضع الشيء إلا في موضعه، ومن حكمته - تعالى - تأخير أخذ الفداء من الأسرى إلى أن يُكثر المؤمنون من قتل الأعداء ويعزوا، ويضعف أعداؤهم ويذلوا، ومن حكمته - تعالى - أيضاً أنه جعل قتل الكفار سبباً لإثابة المؤمنين ثواباً عظيماً . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) أي: قوله - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

(٢) التحرير والتنوير لابن عاشور، ٧٧/١٠، بتصرف .

ليُذنب أهل الإيمان من عباده ، ولذا غفر لهم ما أقدموا عليه من أخذ الفداء دون توقّف على إذن من الله - تعالى - ، ولم يعذبهم يتسرّعهم إلى أخذ الفدية ، ذورحة واسعة بعباده ، فلذا أحسن إلى هؤلاء وأباح لهم الغنائم وأخذ الفداء ، يأكلونها ويملكونها دون مؤاخذه أو عقاب . والجملةُ تعليل لقوله - تعالى - ﴿ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ ﴾ ، وقوله - تعالى - ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ اعتراض في أثناء الكلام جيء به لأهمية التقوى في كلّ شيء ، وهذا من المؤخّر الذي معناه التقديم ، والتقدير : فكلوا ممّا غنمتم حلّالا طيبا إنّ الله غفور رحيم ، واتقوا الله ^(١) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: تفسير الطبري، ٤٨/١٠ ، وتفسير ابن عطية، ٣٨٤/٦ ، وتفسير أبي حيان، ٥٢٠/٤ .

النص :

قال الله تعالى :

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُومًا لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِن يَعْلَمِ اللَّهُ
فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

خيرا : الخير : ضد الشر (٢)، والمراد به في الآية : هو الإيمان مع إخلاص النية (٣) .
والمراد به في قوله -تعالى- ﴿يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا...﴾ هو خيرات الدنيا ومنافعها (٤).
غفور : اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى، وقد تقدّم معناه (٥).
رحيم : اسم من أسماء الله الحسنى، وقد تقدم معناه (٦).
معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عَقَبَهُ :

أمر الله -عز وجل- في هذا النص الكريم نبيّه -صلى الله عليه وسلم- أن يخبر
الأسرى الذين أخذ منهم الفداء، إِنَّ قَتَحُوا قُلُوبَهُمْ لِلْحَقِّ وَاسْتَجَابُوا لَهُ فَإِنَّ اللَّهَ -سبحانه-
سَيَمُوتُهُمْ عَمَّا فَقَدُوهُ خَيْرًا منه، فقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُومًا لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ
الْأَسْرَىٰ﴾ أي: قل -أيها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم- لهؤلاء الأسرى الذين وقعوا
في ملككم في بدر، والذين أخذتم منهم الفداء، لِنُتَلَقُوا سَرَّاحَهُمْ ﴿إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ
خَيْرًا﴾ أي: إن أسلمتم، وَعَلِمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ إِيْمَانًا مع إخلاص النية، وعزما على طاعة
الله -تعالى- ورسوله -صلى الله عليه وسلم- في جميع التكاليف، ﴿يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ
مِّنْكُمْ﴾ أي: يعطكم الله -تعالى- عندما تُسَلِّمُونَ أَكْثَرَ وَأَفْضَلَ من الفداء الذي أخذ منكم
قال العباس (٧) -رضي الله عنه- -فقد أعطاني خيرا مما أخذ مني مائة ضعفٍ، وأرجو أن يكون

(١) سورة الأنفال، الآية : ٧٠ .

(٢) (المصاحح للجوهري، مادة (خير)، ٦٥١/٢ .

(٣) ينظر: تفسير ابن كثير، ٣٤٠/٢، وتفسير أبي السعود، ٣٧/٤ .

(٤) تفسير الفخر الرازي، ٢٠٥/١٥، وتفسير النيسابوري، ٢٩/١٠ .

(٥) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٤ .

(٦) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٢ .

(٧) هو العباس بن عبد المطلب بن هشام بن عبد مناف، أبو الفضل: من أكابر قريش في الجاهلية
والإسلام. توفي بالمدينة المنورة، سنة ٣٢ هـ -أسد الغابة لابن الأثير، ١٦٤/٣ .

قد غفر لي ^(١) ثم قال- تعالى:- ﴿ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ ذنوبكم التي ارتكبتموها بكفركم بالله -
تعالى -، وإياءكم إلى رسول الله- صلى الله عليه وسلم- وأصحابه .
ثم ختمت الآية بقوله- تعالى- ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وهو تذييل قصد به تأكيد
ما قبله من الوعد بالمغفرة في قوله- تعالى- ﴿ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ والمعنى : كيف لا يفي بوعده
المغفرة، وأنه- تعالى- غفور رحيم .
وفي ختم الآية باسميه- تعالى- ﴿ غفور رحيم ﴾- ترغيب يلمس قلوب الأسرى لمسةً
تحيي فيها الرجاء ، وتطليق فيها الأمل ، وتشيع فيها النور ، وتعليقها بحياة أكرم مآكانوا
فيه ، وبكسب أرجح مما فقدوا من مال وديار ^(٢) والله- تعالى أعلم بالصواب .

(١) ينظر : تفسير الطبري ، ٤٩/١٠ . وتفسير ابن كثير ، ٣٤٠/٢ .

(٢) ينظر : في ظلال القرآن لسيد قطب ، ١٥٥٣/٣ ، بالتمرف .

النص :

قال الله تعالى :

وَأِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا

اللَّهِ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ^(١) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(٢)

بيان غريب النص :

خيانتك : قال الراغب : (فالخيانة : مخالفة الحق بنقض العهد في السر)^(٢) .
فأمكن : فأقدر ، قال في المصباح : (مكنته من الشيء تمكينا وأمكنته : جعلت له عليه سلطانا وقدرة)^(٣) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٤) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عليم حكيم " عقبه :

بعد ما بيّن الله - سبحانه - في الآية المتقدمة^(٦) فضله ومنته في إعطاء الأسرى خيرا مما أخذ منهم ، أتبعه بإنذار لهم بسوء المصير إذا ما اختاروا الخيانة فقال - تعالى -
﴿وَأِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي : هؤلاء الأسرى الذين في أيديكم ﴿خِيَانَتَكَ﴾ حينما وعدوا أن لا يحاربوك - يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا يعاونوا عليك أحدا من المشركين ، فلا تهتمّ بهم ، ولا تجزع من خيانتهم ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي : من قبل غزوة بدر ، بكفرهم بالله - عز وجل - ، واتخاذهم الشركاء له ﴿فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ﴾ أي : فأقدر الله - عز وجل - رسوله - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين على الكفار يوم بدر ، وأظفرهم بهم بالأسر والقتل ، فليتوقعوا مثل ذلك إن عادوا إلى خيانتهم لله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وفي ذلك بشارة للرسول - صلى الله عليه وسلم - بأنّ خيانة أعدائهم سيكون وبالها عليهم .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٧١ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص : ١٦٣ .

(٣) المصباح المنير ، ص : ٥٧٧ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) هي الآية (٧٠) من هذه السورة الكريمة ، والتي تقدّم تفسيرها آنفا .

ولمّا كان هذا كلّهُ بفضل علم الله -تعالى- واستجابةً لحكمته -تعالى- في وضع كلّ شيء موضِعَهُ ، خُتِمت الآية بالإخبار عن الله -تعالى- بصفتي العلم والحكمة في قوله -تعالى- ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ وهو تذييل^(١) ، أي عليم بجميع الأشياء التي مَسَن جملتها ما أضمره في نفوسهم في عهدهم مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- من نقض العهد والعودة إلى قتاله -صلى الله عليه وسلم- ، حكيم في معاملتهم على حسب ما يعلم منهم .

فإنّ صفة العلم وصفة الحكمة لله -عز وجل- اقتضتا أن يتكفّل الله -تعالى- بكفاية المؤمنين شرّ الأسرى إن أرادوا الخيانة ، كما جعل جزاءهم على خيانتهم بأن مكّن منهم المؤمنين وجعلهم أسرى في أيديهم يوم بدر ، ولا عجب أن يجعل الله -تعالى- العليمُ الحكيمُ عقابهم على أيدي المؤمنين ، فيميروا مغلوبين ، إذ أنّ أحكام الله -تعالى- تجري على الحكمة ، ومنها نصرّة المسلمين وخذلان المشركين ، فالله -تعالى- حكيم يَضَع مقتضيات علمه في مواضعها المناسبة ، وأوقاتها الملائمة . والله -تعالى- أعلم بالصواب .

(١) تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور ، ١٠ / ٨٣ .

النص :

قال الله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ

ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ
ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَهُمْ وَلَا بَنَاتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا
وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

آووا : تقول اللغة : آواه : ضمّه إليه وأسكنه عنده أو أنزله في بيته^(٢).

ولايتهم : نصرتهم^(٣)، قال الزجاج : (الولاية - يفتح الواو- : من النصرة والنسب والولاية
- بالكسر - : الإمارة)^(٤).

ميثاق : الميثاق^(٥) : عقد يؤكد بيمين وعهد^(٦).

بصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٧).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " بصير " عَقِبَهُ :

بمناسبة انتهاء الحديث عن أحداث غزوة بدر الكبرى ذكر - تعالى - حال المؤمنين

في عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - وأنهم مختلفون في الكمال ، حيث قال - تعالى - :

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة

إلى المدينة فرارا بدينهم^(٨) ، ونصرة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿وَجَاهَدُوا﴾

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٧٢ .

(٢) ينظر : الصحاح ، ٢٢٧٤/٦ ، والمصباح المنير ، ص : ٣٢ ، ولسان العرب ، ٥١/١٤ .

(٣) العمدة في غريب القرآن ، للقيسي ، ص : ١٤٥ .

(٤) نقله ابن منظور في لسان العرب ، ٤٠٧/١٥ ، والقرطبي في تفسيره ، ٥٦/٨ .

(٥) أصل الميثاق : الموثاق - يسكون الميم - ، أبدلت الواو ياء لانكسار ما قبلها ، والجمع : المواثيق

(٦) بصائر ذوي التمييز ، للفيروزآبادي ، ١٥٨/٥ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٨) هم الذين هاجروا قبل صلح الحديبية ، الذي كان في السنة السادسة ، من الهجرة بدليل
قوله تعالى في آخر هذه السورة ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ أَي: بذلوا أموالهم وأنفسهم في نصرته دين الله- تعالى- وإعلاء كلمته وحماية رسوله- صلى الله عليه وسلم ۖ وَالَّذِينَ ءَاوُوا ۖ النَّبِيَّ- صلى الله عليه وسلم- والمهاجرين ، وأسكنوهم في منازلهم ۖ وَنَصَرُوا ۖ أَي: ونصروهم على أعدائهم بكل ما يملكون من وسائل التأييد والموازة ، وهم الأنصار ، قال الله- تعالى- في شأنهم: ۖ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ... ۖ (١) ولذا جعل الله- تعالى- حكمهم وحكم المهاجرين واحدا فقال: ۖ أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۖ أَي: أولئك المهاجرون والأنصار بعضهم أنصار بعض ، وأعوان على أعدائهم (٢) ۖ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا ۖ وهم الذين أقاموا بمكة ولم يلحقوا برسول الله- صلى الله عليه وسلم- ليشاركوا مع المؤمنين المهاجرين والأنصار في نصر الدين وحرب الكافرين ۖ مَالَكُمْ مِنْ وَلَدِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا ۖ أَي: مالكم شيء من نصرتهم حتى يهاجروا إلى المدينة ويلتحقوا بكم ، ثم اشتثنى الله- سبحانه- حالة خاصة من هذا الحكم ، وهي: ۖ وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الْحَيِّنِ ۖ أَي: إن طلب منكم هؤلاء- الذين آمنوا ولم يهاجروا- النصر على أعدائهم لأجل دينهم لأجل عصبيّة القبيلة ۖ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ ۖ أَي: فواجب عليكم نصرهم وإعانتهم على الكفار ، لأنهم إخوانكم في الدين ۖ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ۖ أَي: إلا على جماعة كافرة بيبكم وبينهم عهد ، فلا تنصروهم عليهم لأن لا تنقضوا العهد حتى تتم مدته (٣) .

ثم ختمت الآية بالإخبار عن الله- تعالى- باسمه الكريم "بصير" في قوله- تعالى- ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ وهو تذييل قصد به ترغيب المؤمنين في التمسك بما تقدم من الأحكام فيما بينهم ، وفيما بينهم وبين أعدائهم ، وتحذير لهم حتى لا يخالفوا أمر الله- تعالى- ، ويتجاوزوا ما حده لهم فيما بينهم ، وما رسمه لهم من المحافظة على العهد والمواثيق بينهم وبين الكفار .

وأوتي باسمه- تعالى- "بصير" مبالغة في الاطلاع والإحاطة بما يفعلونه من الهجرة والولاية والوفاء بالعهد ، لأن الأعمال المذكورة في النص من شأنها أن تبصروا وتري ، فعلى المؤمنين أن يقفوا عند حدوده- تعالى- ، وأن يراقبوه ويتذكروا رؤيته- تعالى- واطلاعه على أعمالهم ، لأن كل عمل يعمل به الإنسان تحت بصره- سبحانه- يرى مداخله ومخارجة ومقدماته ونتائجه ، فيجازي الجميع على عملهم إن خيرا فخييرا ، وإن شرا فشرا . والله- تعالى- أعلم بالصواب .

(١) سورة الحشر ، من الآية : ٩ .

(٢) ينظر : تفسير الطبري ، ٥١/١٠ ، وتفسير الفخر الرازي ، ٢٠٩/١٥ . وبعض المفسرين يرون أن الولاية في الموارثة ، مثل الزمخشري ، ١٧٠/٢ ، والقرطبي ، ٥٦/٨ ، وغيرهما من المفسرين ، فهم يذهبون إلى أن المؤمنين كانوا يتوارثون بالهجرة والنصرة ، ونسخ هذا الحكم بقوله تعالى : ۖ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ .. ۖ الأنفال : ٧٥ .

(٣) ينظر : تفسير القرطبي ، ٥٧/٨ .

النص :

قال الله تعالى :

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ
بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ
بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

أولوا : بمعنى أصحاب ، والواحد : ذو ، وهو ملحق بجمع المنكر السالم في إعرابه .
الأرحام : جمع رَحِمٍ - بكسر الحاء - . وهو رَحِمُ الأنثى ، أي مقرّ الولد في بطن أمه ، ويأتي
بمعنى القرابة^(٢) ، والمعنى الثاني هو المراد في الآية .
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " عليم " عَقِبَهُ :

لَمَّا شَرَّفَ الله - عز وجل - فيما تقدم^(٤) طوائف المسلمين الثلاثة من الذين عاصروا
رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - ، فهم طائفة آمَنت وهاجرت وجاهدت بالأموال والأنفس
في سبيل الله - تعالى - ، وأخرى آوت ونصرت هؤلاء ، وطائفة أخرى آمَنت ولكنها لم تلتحق
بالمجتمع المسلم في المدينة لمرض أو حرص على الدنيا والأموال أو غير ذلك من أسباب ،
فَمَّ - تعالى - إليهم في هذا التشريف الذين تأخروا في الإيمان والهجرة تفضلاً منه
- سبحانه وتعالى - ، حيث قال - تعالى - في حق هؤلاء « وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ » أي بعد
هجرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة « وَهَاجَرُوا » كالذين هاجروا بعد صلح
الحديبية^(٥) « وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ » في بعض مغازيكم ، « فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ » أي : فهؤلاء

^(١) سورة الأنفال ، الآية : ٧٥ .

^(٢) الصحاح للجوهري ، ١٩٢٩/٥ .

^(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

^(٤) ذلك في قوله - تعالى - « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ... » الخ ، سورة الأنفال ، الآية : ٧٢ . وقد تقدّم تفسيرها ، ص : ٢١٩ - ٢٢٠ .

^(٥) هو قول ابن عباس - رضي الله عنهما - ينظر : زاد المسير لابن الجوزي ، ٣٨٧/٣ ، والتسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي ، ٦٩/٢ . فملحُ الحديبية كان في السنة السادسة من الهجرة على ترك القتال عشر سنين بين المسلمين والمشركين .

الذين جمعوا الأوصاف الثلاثة في وقت متأخر عن وقتكم، ومن جملتكم أيها المهاجرون والأنصار، فحكمهم حكمكم في وجوب المولاة والنمرة. ثم بين - تعالى - من يستحق الإرث في شريعته وحددهم بالأقارب حيث قال - تعالى - ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ أي: أصحاب القربات، بعضهم أحق ببعض في التوارث، في حكم الله - تعالى - (١).

ثم خُتمت الآية بقوله - تعالى - ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ وهو مؤذن بالتعليل (٢) لتقرير أولوية ذوي الأرحام بعضهم ببعض، أي: إنما اعتبرت تلك الأولوية في الولاية، لأن الله - سبحانه وتعالى - يعلم مصالح العباد في الدنيا والآخرة، وفيما كلّفهم به من الأحكام، ويعلم أن حكم أولوية ذوي الأرحام في الميراث، هو الذي تدور عليه المصلحة، وتدوم به الألفة.

ويجوز أن يكون قوله - تعالى - ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ تذييلاً للسورة الكريمة كلها، إذ أنها تشتمل على أحكام في القتال والغنائم، والولاية العامة والولاية الخاصة والعهود والمواثيق وصلة الأرحام والأحكام الأخرى.

وبعد أن سرد الله - عز وجل - هذه الأحكام أخبر عن اسمه - تعالى - ﴿ عَلِيمٌ ﴾ في ختام السورة إشارة إلى أن هذه الأحكام التي ذكرت وفصلت كلها حكمة وصواب، وليس فيها شيء من العبث والباطل، لأن العالم بجميع المعلومات لا يحكم إلا بالصواب (٣).

وفي ذكر اسمه - تعالى - ﴿ عَلِيمٌ ﴾ وعد لمن تمسك بهذه الأحكام المذكورة في هذه السورة الكريمة، ووعد لمن خالفها، لأنه - تعالى - بمقتضى اسمه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ يجازي الناس على أعمالهم. والله - تعالى - أعلم بالصواب.

(١) أخرج ابن جرير الطبري، من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَمَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ۖ ﴾ (الأنفال: ٧٢)، يعني في الميراث، جعل الميراث للمهاجرين والأنصار دون ذوي الأرحام قال الله - تعالى -: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَدِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا ۖ ﴾ يقول: مالكم من ميراثهم من شيء، وكانوا يعملون بذلك حتى أنزل الله هذه الآية: ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۖ ﴾ في الميراث، فنسخت التي قبلها وصار الميراث لذوي الأرحام. (تفسير الطبري، ١٠/٥١ - ٥٢).

في هذا الأثر بيان ما كان عليه الأمر في أول الإسلام من التوارث بالأخوة الإيمانية، حيث كان المهاجرون يتوارثون فيما بينهم، دون الأعراب، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۖ ﴾ بعد ما زالت دواعي الحكم السابق. (ينظر: تفسير ابن عباس ومروياته في التفسير من كتب التفسير، د/عبدالعزیز الحميدي، من منشورات مركز البحث العلمي، بجامعة أم القرى، بمكة المكرمة).

(٢) تفسير التحرير والتنوير، لابن عاشور، ٩٣/١٠.

(٣) ينظر: التفسير الكبير، للرازي، ١٥/٢١٤، وغرائب القرآن للنيسابوري، ١٠/٣٣، بالتصرف.

سورة التوبة

النص :

قال الله تعالى :

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ
فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ
وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

- انسلخ : سلخ الشهر - من باب نفع - وانسلخ : مضى^(٢) .
خذوهم : اثيروهم^(٣) .
احصروهم : من الحصر - يسكون الصاد - كالضرب والنصر : التضييق والإحاطة^(٤) .
قال الفراء : (حصرهم : أن يمنعوا من البيت الحرام)^(٥) .
مرصد : والمرصد هو المكان الذي يُرَقَّب فيه العدو^(٦) . يقال : رصدت فلانا أرصده بمعنى رقبته^(٧) .
فخلّوا : فاتركوا ، من التخليّة ، وهي الترك^(٨) .
غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٩) .
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(١٠) .
معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :
بعد أن قرّرت السورة الكريمة في الآيات السابقة^(١١) براءة الله - تعالى -

(١) سورة التوبة ، الآية : ٥ .

(٢) المصباح المنير ، ١ / ٢٨٤ ، والقاموس المحيط ، مادة (سلخ) ، ص : ٣٢٣ .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٣ ، والمصاحح للجوهري ، مادة (أسر) ، ٥٥٩ / ٢ .

(٤) المصاحح للجوهري ، مادة (حصر) ، ٢ / ٢٣٠ ، والمفردات للراغب ، ص : ١٢٠ .

(٥) معاني القرآن للفراء ، ١ / ٤٢١ .

(٦) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ١٥ / ٢٢٥ ، والبحر المحيط لأبي حيان ، ٥ / ١٠ .

(٧) لسان العرب ، مادة (رصد) ، ٣ / ١٧٧ ، وتفسير الطبري ، ١٠ / ٧٨ .

(٨) القاموس المحيط ، مادة (خلا) ، ص : ١٦٥٢ ، وتفسير الألوسي ، ١٠ / ٥٠ .

(٩) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(١٠) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(١١) هي من أول السورة إلى آخر قوله تعالى ﴿...إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ التوبة : ١ - ٤ .

ورسوله - صلى الله عليه وسلم - من عهود المشركين الخائنين ، وأمرت بالوفاء لمن وفى بعهدہ منهم .. أخذت في بيان موقف المسلمين من المشركين بعد انتهاء المدة الممنوحة لهم فقال تعالى ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ ﴾ والمراد بالأشهر الحرم: الأشهر الأربعة التي أبيح للمشركين الناكثين لعهدهم مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يسبحوا فيها في الأرض آمنين ^(١) ، وجعلت حرمًا لأنه سبحانه وتعالى - نهى المؤمنين عن التعرض للمشركين فيها ، وحرم عليهم قتالهم فيها والمعنى: فإذا مضت هذه الأشهر الأربعة التي حرم الله - تعالى - فيها قتال المشركين وأباح لهم فيها السياحة ففى الأرض ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ أي: في حلٍّ أو حرم ، وفي الأشهر الحرم وغير الأشهر الحرم ^(٢) ﴿ وَخُذُوهُمْ ﴾ أي: اسروهم ﴿ وَأَخْصِرُوهُمْ ﴾ أي: وضيّقوا عليهم ، وامنعوهم من التصرف في بلاد الإسلام ودخول مكة التي جعلها الله - تعالى - قياما للناس وموضعاً لعبادتهم ونسكهم ﴿ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ﴾ أي: وترصدوا لهم في كل مكان لئلا ينتشروا في البلاد ، واستوروا - أيها المؤمنون - على هذا الأمر حتى تذهب قوتهم ويتوبوا من شركهم ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ عمّاهم عليه من الشرك وأسلموا ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ بشرطها في أوقاتها الخمسة ﴿ وَآتَوْا الزَّكَاةَ ﴾ لمستحقّيها . وذلك بعد أن اعترفوا بوجوب كلّ منهما ^(٣) ﴿ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ أي: فاتركوهم وشأنهم ولا تتعرضوا لهم بشيء مما تقدّم كالأسر والحصر والقتل ، يسرون في أمصاركم ويدخلون البيت الحرام ، ويتمرّفون ففى مهمّاتهم فإنهم صاروا إخوانكم كما قال - تعالى - ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ ^(٤) .

ثم ختمت الآية بقوله - تعالى - ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وهو تذييل قصيد به التعليل للأمر بتخليّة سبيلهم ، أي: فخلّوا سبيلهم واتركوهم - أيها المؤمنون - وليكونوا منكم ، لهم مالكم ، وعليهم ما عليكم ، ولا تعاملوهم بما كان منهم من شرك ، فإنّ الإسلام

(١) يدلّ عليه قوله - تعالى - ﴿ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ﴾ التوبة ، الآية ٢ ، وهذه الأشهر الأربعة تبدأ من العاشر من ذي الحجة سنة تسع ، وهو يوم النحر الذي بلغ فيه على - رضي الله عنه - آيات من أول هذه السورة ، وتنتهي في العشرين من ربيع الآخر سنة عشر .
هذا القول هو الراجح عندي من حيث السياق ، وهو رأى جمع من العلماء كابن اسحاق ففى سيرة ابن هشام ، ١٣٩٦/٤ - ١٣٩٧ ، والزمخشري في الكشاف ، ١٧٥/٢ ، والبغوي في هامش تفسير الخازن ، ٦٢/٣ ، وابن كثير في تفسيره ، ٣٤٩/٢ ، وأبي حيّان في البحر المحيط ، ٩/٥ والنيسابوري في غرائب القرآن ، ٤٣/١٠ ، والشنقيطي في أضواء البيان ، ٤٣٠/٢ ، وغيرهم .

وقيل : المراد : الأشهر الحرم المعروفة وهي ، رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ،

وهو اختيار ابن جرير الطبري في تفسيره ، ٧٨/١٠ .

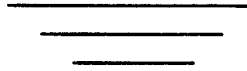
(٢) تفسير الطبري ، ٧٨/١٠ ، تفسير الرازي ، ٢٢٥/١٥ .

(٣) تفسير الماوردي ، ١٢٠/٢ .

(٤) سورة التوبة ، الآية : ١١ .

يجب ما قبله ، لأن الله - تعالى - قد غفر لهم بعد إسلامهم ما سلف من الكفر والشرك بفضلته ورحمته .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿ غفورٌ رحيمٌ ﴾ إشارة إلى الإحسان والإنعام من الله - تعالى - لهؤلاء التائبين ، حيث لا يعاقبهم على ذنوبهم السالفة ، وفيه دعوة للمسلمين إلى أن يقتدوا بفعل الله - عز وجل - من المغفرة والتسامح ، وأن يقبلوا هؤلاء الذين جاؤوهم مسلمين وأن يسامحوا لهم ما كان منهم من إساءات حملت لهم من جهتهم حال كفرهم ، وفيه إغراء أيضا للمشركين أن يبادروا بالتوبة ، ويدخلوا في دين الله - تعالى - ، قبل أن يقعوا في يد المسلمين . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّكُمْ
عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبُ
غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ
(١) ﴿١٥﴾

بيان غريب النص :

ويخزهم : يذلهم ويهينهم ، من الخزي وهو الذل والهوان (٢).

غيظ : قال في المفردات : (الغيظ: أشد غضب وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من فوران دم قلبه) (٣). اهـ .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٤).

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عليم حكيم" عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم أمر الله - عز وجل - المؤمنين بقتال المشركين ، ورتّب على هذا القتال خمسة أنواعٍ من الفوائد فقال ﴿ قَتَلُوهُمْ ﴾ أي : قاتلوا - أيها المؤمنون - المشركين ، بشجاعة ولا تخافوهم ، فإنكم متى فعلتم ذلك ﴿ يَعْتَبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ قتلًا أو أسراً ﴿ وَيُخْزِهِمْ ﴾ أي : ويذلهم ويهينهم بسبب ما ينزل بهم من هزيمة وهوان وهم يتفخرون بالقوة ﴿ وَيَنْصَرِّكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ أكمل النمر وأتمه بحيث لا يجدون قوة يعودون بها إلى قتالكم كما كان شأنهم في وقعة بدر ﴿ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴾ أي : يبرئ صدور جماعة من المؤمنين (٦) من غيظها المكظوم ، الذين لقوا مالمقوام من أذى المشركين

(١) سورة التوبة ، الآيتان : ١٤ - ١٥ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (خزي) ، ٢٣٢٦/٦ ، المصباح المنير ، ١٦٨ / ١ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٣٦٨ ، وانظر القاموس المحيط ، مادة (غيظ) ، ص : ٩٠٠ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) قيل هم بنو خزاعة ، فهو منسوب إلى مجاهد والسدي ، وقبلهم بطون من اليمن وسبأ ، قديموا

مكة فأسلموا ، فلقوا من أهلها أدنى كثيرا ، فهذا القول منسوب إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - .
ولكن العبرة بعموم اللفظ . فالأولى أن تكون الجملة الكريمة عامّة في كلّ من آذاهم
المشركون .

وظلمهم حتى فتح مكة ﴿وَيَذْهَبَ غَیْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ أي : ويذهب الله - تعالى - الغضب الذي كان يملأ قلوب هؤلاء القوم المؤمنين ، وهذه المواعيد كلها وجدت على أجل ما يكون ، وقد أنجز الله - سبحانه وتعالى - جميع ما وعدهم به ، قال - تعالى - ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١)، وكان إخبار النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذه البشارات قبل وقوعها معجزة عظيمة له ، ثم أخبر - تعالى - عن أمر غيبي آخر ثابت في علمه الأزلي فقال : ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ هذا كلام مستأنف لبيان ما سيكون من بعض المشركين حسب مشيئته - تعالى - المبنية على حكم بالغة ، وقد تحقق ذلك حيث أسلم كثير منهم ودخلوا في دين الله - تعالى - ، كأبي سفيان بن حرب ، وعكرمة بن جهل وسهيل بن عمرو .

ثم ختمت الآية بالإخبار عن الله - تعالى - بمفتي العلم والحكمة في قوله - تعالى - ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ إشارة إلى أن ما تضمنته الآية الكريمة من المواعيد المذكورة مبنية على علمه - تعالى - وحكمته البالغة ، والجملة تذييل يقصد بها التقرير للأمر بقتال الكفار ، والنتائج الطيبة المترتبة عليه .

ولما تقدم ذكر أمور غيبية في النص من تعذيب الكفار بالقتل والأسر وإخزائهم ، ونصر الله - تعالى - المؤمنين على الكافرين ، وشفاء صدور جماعة من المؤمنين وإذهاب غيظهم ، والإخبار بما سيكون من توبة بعض هؤلاء الكفار المحاربين ، وقَعَتْ هذه الأشياء كما أخبرت ، ناسب أن يوصف الله - تعالى - في هذا الختام بأنه " عليم " . ثم قرن اسمه " حكيم " إشارة إلى أنه - تعالى - شرع للمؤمنين قتال الكفار لما تقتضيه حكمته في إقامة دينه وإظهاره على الدين كله ، وهو - تعالى - لا يأمر إلا بما فيه مصلحة ، ومن حكمته - تعالى - أيضا دفع الناس بعضهم ببعض ، قال - تعالى - ﴿... وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٢) وهو - تعالى - ذو حكمة أيضا في قبول التوبة من هؤلاء الكفار ، وفي تصريف عبادته من حال كفر إلى حال إيمان^(٣) . والله أعلم بالصواب .

(١) سورة الروم ، الآية : ٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٥١ .

(٣) ينظر : تفسير أبي حيان ، ١٦ / ٥ .

النص :

قال الله تعالى :

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا
مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ
وَلِجَّةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(١)

بيان غريب النص :

أم حسبتم : بل أظننتم ، والقصد من الاستفهام : التوبيخ والإنكار ، و " أم " حرف إضراب
انتقالي بمعنى " بل " ^(٢) ولها معاني أخرى ^(٣) .

وليجة : قال الراغب : (الوليجة : كل ما يتخذه الإنسان معتمدا عليه وليس من أهله) ^(٤)
والمراد بها هنا : بطانة من المشركين ^(٥) .

خبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " خبير " عَقَبَهُ :

خاطب الله - عز وجل - في هذا النص الكريم مَنْ شَقَّ عَلَيْهِ قِتَالُ الْمُشْرِكِينَ مِنْ
الْمُؤْمِنِينَ أَوْ الْمُنَافِقِينَ مِنْبَهِا إِيَّاهُمْ إِلَى أَنْ الْإِيمَانَ لَيْسَ بِمَجْرَدِ عَقِيدَةٍ كَمَا يَعْتَقِدُ بَعْضُهُمْ ،
فَقَالَ ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا ﴾ أي : بل أظننتم أن تتركوا على ما أنتم عليه من القعود
عن الجهاد دون ابتلاء وامتحان مِنَّا بتكليفكم به ، وفي ذلك توبيخ للمسلمين على ظنهم
أن يتركوا بمجرد أن يعلنوا إسلامهم دون أن يختبرهم الله - تعالى - بجهاد المشركين
لِيُظْهِرَ الصَّادِقَ الْمُخْلِصَ فِي إِيمَانِهِ وَجِهَادِهِ مِنَ الْكَاذِبِ ﴿ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا
مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً ﴾ أي : كيف تحسبون

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٦ .

(٢) ينظر : الصحاح للجوهري ، مادة (أمم) ، ١٨٦٦/٥ - ١٨٦٧ ، الكشاف للزمخشري ، ١٧٨/٢ ،
فتح القدير للشوكاني ، ٣٤٢/٢ .

(٣) ينظر : الصحاح للجوهري ، مادة (أمم) ، ١٨٦٦/٥ - ١٨٦٧ ، معاني الحروف للروماني ص ٧٠ .

(٤) المفردات للراغب ، ص : ٥٣٢ .

(٥) معاني القرآن للفراء ، ٤٢٦/١ ، تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٣ .

(٦) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

أنكم تتركون والحال أنه لم يظهر بعد، الذين جاهدوا منكم في سبيل الله - تعالى - بإخلاص، غير متخذين بطانةً من دون الله - تعالى - ولا رسوله - صلى الله عليه وسلم - ولا المؤمنين، يطلعونهم على أسراركم، قال - تعالى - ﴿لَمْ أَحْصِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (١)

ثم حذر - تعالى - المؤمنين الذين في صدورهم شيء من هذه المشاعر غير الطيبة، التي تقيم صلة بينهم وبين المشركين فقال: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ وهذه الجملة تذييل (٢) ينكر ذلك الحسان، أي: لاتحسبوا ذلك مع علمكم بأن الله - تعالى - خبير بكل ما تعملونه، فلا تخفى عليه - تعالى - منكم خافية، وهو - تعالى - يعلم بواطن أعمالكم فيبتليكم بما تظهر به حقيقة ما أنتم عليه، ويجازيكم على أعمالكم خيرها وشرها، فإن أنتم جاهدتم بإخلاص، أحسن مثوبتكم، وإن أنتم قعدتم عنه أو قصرتم فيه، أو أفشيت أسرار المؤمنين إلى أعداء الإسلام، وأعلمتموهم أمورهم، أغلظ عقوبتكم. وفي ذلك وعد لمن يخلص في عمله ووعد لمن لا يخلص فيه.

وقد ناسب في هذا الختام الإخبار عن الله - تعالى - باسمه ﴿خَبِيرٌ﴾ الدال على العلم ببواطن الأمور، وأسرارها، لأن الآية جاءت في ذكر ما قد يُسرّه بعض المسلمين الذين لم يترسخ الإيمان في قلوبهم في أمر الجهاد، فإن المقاتل قد يقاتل وباطنه خلاف ظاهره، وهو الذي يُطْلِعُ الكافر على أسرار المسلمين، فمن الذي يخبر ما في بطون هؤلاء، ويكشف ما أعماقهم؟ لا يستطيع ذلك إلا الله - سبحانه - ولذلك كان ختم الآية بهذا السم الكريم لله - سبحانه وتعالى - .

(١) سورة العنكبوت، الآيات: ١-٣.

(٢) التحرير والتنوير لابن عثور، ١٣٩/١٠.

النص :

قال الله تعالى :

ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ (٢٧)

بيان غريب النص :

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

نكّر الله - سبحانه وتعالى - فيما تقدّم (٤) المؤمنين من عباده ، بفضلهم وزيعة عليهم في نصره إياهم في مواطن كثيرة من غزواتهم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، في بدر وفي الخندق ، وفي فتح مكة ، وفي حرب اليهود في خيبر (٥) .. ثم في يوم حنين الذي أُعجب فيه المسلمون بكثرتهم ، وظنوا أنهم لا يهزمون ، ولكن لم تنفعهم تلك الكثرة لكي يعلموا أنّ النصر إنّما يأتيهم من عند الله - تعالى - ، ثم نصرهم الله - تعالى - بتأييد من عنده .

ولمّا ذكّر - تعالى - في هذا السياق - صفحة من الواقع الذي عاشه المسلمون من نصر الله - تعالى - إياهم في وادي حنين وفي غيرها من الأماكن ، وما عاشه أيضاً كفّار هوازن في حنين بما أصابهم من أنواع التعذيب كالقتل والأسر والهزيمة جزاءً على كفرهم ، أردف ذلك بقوله ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أي : من بعد تلك الهزيمة التي أصابت هؤلاء الذين جاؤوا لمحاربة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾ منهم ومن غيرهم ، وفعللاً تاب الله - تعالى - على كثير منهم ، حيث جاء إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - كما ذكر أهل الحديث والسيرة - وفد من هوازن فأسلموا راغبين في مغفرة الله -

(١) سورة التوبة ، الآية : ٢٧ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ذلك في قوله - تعالى - ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُنْزِعِينَ . ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ سورة التوبة ، الآيتان : ٢٥ - ٢٦ .

(٥) هناك غزوات أخرى كثيرة تحقّق فيها النصر للمؤمنين كغزوة بني قريظة وغزوة بني المصطلق وغزوة تبوك .

- تعالى- لهم ورحمته بهم ، والإحسان إليهم ، وسألوه - صلى الله عليه وسلم- أن يَـرُدَّ إليهم سُبُيْهِمَ وغنائمهم ، فخيّرهم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم- بين سُبُيْهِمَ وبين أموالهم ، فاختراروا سُبُيْهِمَ ، فردّه - صلى الله عليه وسلم- إليهم ، فقال : " إِنَّا لَا نَدْرِي لَعَلَّ فِيكُمْ مَن لَّا يَرْضَى ، فَمَرُّوا عُرْفَاءَكُمْ فَلْيَرْفَعُوا ذَلِكَ إِلَيْنَا ، فَرَفَعْتَ إِلَيْهِمُ الْعُرْفَاءَ أَتَهُمُ قَدْ رَضُوا " (١) .

ولما بيّن- سبحانه وتعالى- بعض مظاهر رحمته بعباده بأنْ وَعَدَ قبول التوبة لمن تاب من هوازن وغيرهم ، أَخْبَرَ عن اسميه الكريمين في قوله- تعالى- ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
لِيُزِيلَ عن الكفّار عامّة ، وعن هوازن خاصّة الخوفَ والتهديدَ الحاصلَ في قوله- تعالى- ﴿.. وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ (٢) وفي ذلك إعلام لهم أنّ الطريق إلى الله- تعالى- دائماً مفتوح لهم ، ولا زالت رحمةُ الله- تعالى- ومغفرته في انتظارهم ، إن تابوا وأنابوا إلى الله- سبحانه- بعد الكفر الذي من أجله عَذَّبُوا قَتلاً وأُسرًا .

وفي الإخبار عن الله- تعالى- باسميه ﴿غفور رحيم﴾ في هذا الختام تقرير لما وعده - سبحانه وتعالى- من قبول التوبة ، وأنه- تعالى- قد تجاوز عمّا سلف منهم من الكفر والمعاصي وأنقذهم بالإسلام مع كل ما جرى عليهم من الخذلان والتعذيب ، ولم يَخْتَمْ- تعالى- على قلوبهم بإصرارهم على الجحود والإنكار ، بل رجع إليهم برحمته وفضله ، حيث وفّقهم للتوبة والإنابة إليه ولم يؤاخذهم بذنوبهم السالفة ، وفي ذلك إعلام أيضاً بأن الله- تعالى- المتصف بالمغفرة والرحمة يعامل بمثل ذلك كلّ مَنْ تاب وآمن ، حيث إنّ المغفرة والرحمة من شأنه- تعالى- . والله - تعالى- أعلم بالصواب .

(١) القصة طويلة ، أخرجها البخاري ، في كتاب العتق ، باب مَنْ ملك من العرب رقيقاً ، (٥/

١٦٩ رقم ٣٥٣٩ - ٣٥٤٠ ، فتح الباري شرح صحيح البخاري) ، وفي كتاب الهبة ، باب إذا

وهب جماعة لقوم ، (٥/ ٢٢٦ - ٢٢٧ رقم ٢٦٠٧ - ٢٦٠٨) ، سيرة ابن هشام ، (٤/ ١٣٤١ - ١٣٤٢)

تفسير ابن كثير ، (٢/ ٣٥٩) .

(٢) سورة التوبة ، من الآية : ٢٦ .

النص :

قال الله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا
وَأِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ءِنْ
شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

نَجَسٌ : قذر ^(٢)، قال الراغب : (النجاسة : القذارة، وذلك ضربان : ضرب يدرك بالحاسة،
وضرب يدرك بالبصيرة، والثاني وصف الله - تعالى - به المشركين في الآية ^(٣) .
وهو من المصادر التي يستوي فيه الذَّكَرُ والأنثى والتثنية والجمع ^(٤) .
عيلة : فقرا وحاجة ^(٥)، يقال منه : عال يعيل عيلا وعيلة وعيولا : افتقر، ومن ذلك
قول الشاعر :

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل ^(٦) .
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه ^(٧) .
حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه ^(٨) .
معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عليم حكيم" عقبه :

يأمر الله - عز وجل - المؤمنين في هذا النص الكريم بمنع المشركين من قربان
المسجد الحرام فيقول - تعالى - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ أي ما المشركون

(١) سورة التوبة، الآية : ٢٨ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص : ١٨٤ .

(٣) المفردات في غريب القرآن، ص : ٤٨٣، ذكر مثله الفيروز آبادي في البصائر، ١٩/٥ .

(٤) معاني القرآن للفراء، ٤٣٠/١ .

(٥) المرجع السابق، ٤٣١/١، ينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص : ١٨٤ .

(٦) ينظر : مجاز القرآن، لأبي عبيدة، ٢٥٥/١، الصحاح للجوهري، ١٧٧٩/٥، والشاعر هو
أحيحة بن الجلاح .

(٧) ينظر من هذا البحث، ص : ٣٣ .

(٨) ينظر من هذا البحث، ص : ٣١ .

إِلَّا قَدْرٌ لِحُبِّ غَفَائِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ^(١) ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ أي: فامنعوا المشركين عن دخول الحرم^(٢)، ولا تمكّنوهم من أداء مناسك الحج والعمرة، إذ لا يمتح لهم أن يدخلوه ويقتربوا منه ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ أي: بعد العام الذي نزلت فيه هذه الآية، وهو العام التاسع الهجري الذي حجّ فيه أبو بكر - رضي الله عنه - بالناس، وبعث فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - علياً - رضي الله عنه - ليؤدّن بالبراءة عن المشركين^(٣).

ولمّا كان هذا المنع سترتب عليه حرمان المؤمنين من الأرزاق التي تأتيهم مع هؤلاء المشركين طمأنتهم الله - تعالى - وبشرهم بأنه - تعالى - سيعطيهم من فضله ما يغنيهم عن المشركين، فقال - تعالى - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿عِيْلَةً﴾ أي: فقرّاً بسبب منع المشركين من دخول الحرم، حيث ينقطع ما كانوا يجلبونه إليكم من الأرزاق والمكاسب فاطمئنوا ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: فسوف يتفضل الله - تعالى - عليكم من جهة أخرى، فإن الرزق ليس مقصوراً على باب واحد ومحل واحد، لأن فضل الله - تعالى - واسع، وجوده عظيم ﴿إِنْ شَاءَ﴾ استثناء منه - سبحانه - وتعالى - لبيان أن هذا الإغناء بإرادته - تعالى - وحده، حتى تبقى قلوب المؤمنين متعلقة به - سبحانه - وتعالى - راجية خائفة، وللتنبية على أن عطاءه - سبحانه - لهم هو من باب التفصيل لا الوجوب، لأنه لو كان واجبا ما قيده بالمشيئة.

ولمّا كان مشيئته - سبحانه - تجري حسب مقتضى علمه وحكمته فقد خُتمت الآية بذكر اسميه - تعالى - ﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ في قوله - تعالى - ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ وهو تذييل أُوتي به - والله تعالى أعلم - وصفاً كاشفاً لتلك المشيئة، وأنها مشيئة عليمة، لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، يعلم من يليق به الغنى، ومن لا يليق، وهي مشيئة حكيم أيضا يضع الأشياء مواضعها، وينزلها منازلها، والله - تعالى - يعلم ما يصلح أحوال الناس، وهو - تعالى - لا يعطي ولا يمنع إلا عن حكمة، فلما منعكم - أيها المؤمنون - من أن تمكّنوا المشركين بعد هذا العام أن يدخلوا الحرم، لم يكن تاركاً منفعتكم، فقدّر غناكم عنهم بوسائل أخرى علمها وأحكم تدبيرها. والجملة تشعر أيضا بالتعليل لقوله - تعالى - ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ﴾.

(١) اختلف المفسرون في المراد من نجاسة المشركين، فقيل: هي نجاسة الحكم، لانجاسة العين، لأن الكافر كغيره طاهر البدن بدليل أن الله - تعالى - أباح وطء الكتابية ومباشرتها، فهؤلاء المشركون سُوءوا نجسا على الذم. وهذا القول هو ما تقرر أثناء الشرح وهو قول الجمهور كما حكاه ابن كثير في تفسيره، ٣٦٠/٢، والخازن في تفسيره، ٧٧/٣، وقيل هي نجاسة العين وهي عدم تطهرهم من النجاسات العينية.

(٢) قاله عطاء، (تفسير الطبري، ١٠/١٠٥).

(٣) قاله قتادة، (تفسير الطبري، ١٠/١٠٦).

وبذلك كلّه قد ظهرت مناسبة ختم الآية بمفتي العلم والحكمة لله - سبحانه -
وتعالى - فالعلمُ يتناسب مع ما تَضَمَّنَتْهُ الآيةُ من الإخبار عن الغيب في قوله - تعالى -
﴿ قَسَوْفَ يَغْنِيكُمُ اللَّيْمُنُ فَلَهُ إِنْ شَاءَ ﴾ والحكمةُ تتناسب مع تدبير الله - تعالى -
للمؤمنين ومن تهيئة أسباب رزقهم .

ولقد أنجز الله - تعالى - لهم وعده ، فإنه - تعالى - أغناهم بالمغانم التي انتزعها
بأيديهم^(١) ، وفتح لهم البلاد ، ودخل في دين الله - تعالى - مَنْ هم أيسر حالا وأغنى مالا
من هؤلاء المشركين ، حيث توجه إليهم الناس من العرب والعجم في أيام الحج كلّ عام .
وجاؤوا بالأرزاق والنعم . كلّ ذلك بمقتضى علمه - تعالى - وحكمته ، فهو ضابط الأمور ورابط
الأسباب^(٢) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) كما حدث بعد نزول سورة التوبة بعد نحو ثلاث سنوات ، حيث حصل المسلمون

على كنوز كبرى وقيصر وأصابوا غنى لم يأت إلى بالهم .

(٢) ينظر: نظم الدرر للبقاعي ، ٤٣٣/١٠ ، التحرير والتنوير لابن عاشور ، ١٦٢/١٠ .

النص :

قال الله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَاقَلْتُمْ
إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ
فَمَا مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٨﴾
إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا
غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾^(١)

بيان غريب النص :

انفروا : اخرجوا ، يقال نفر إلى الشجر ينفر نفرا ونفيرا^(٢) .
اثاقلتم : تباطأتم ، وهو من الثقل المقتضي للبطء ، وأصله : ثاقل ، فقلبت التاء ثاء
و أدغمت في ثاء الفعل ، و جىء بهمزة الوصل^(٣) .
من الآخرة : بدلا من الآخرة ، قال أبوحيان : (تظاهرت أقوال المفسرين على أن "ممن"
بمعنى بدل)^(٤) .
متاع : المتاع : ما ينتفع به وما يتمتع به^(٥) ، يطلق على القليل والكثير باعتباره
مصدرا .

قليل : من القلة في الأعداد ، ثم يستعار للشيء الضئيل الصغير معنويًا^(٦) .
أليما : مؤلما ، شديد الإيلام والوجع ، قال في المفردات : (الألم : الوجع الشديد)^(٧) .

(١) سورة التوبة ، الآيتان : ٣٨ - ٣٩ .

(٢) لسان العرب ، مادة (نفر) ، ٢٢٥/٥ ، تفسير القرطبي ، ١٤٠/٨ .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٦ ، معاني القرآن للأخفش ، ٥٥٤/٢ .

(٤) البحر المحيط ، ٤١/٥ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (متع) ، ص : ٩٨٥ .

(٦) المفردات للراغب ، ص : ٤١٠ .

(٧) المرجع السابق ، ص : ٢١ .

يستبدل : قال في اللسان : (استبدل الشيء بغيره وتبدله به : إذا أخذه مكانه ، وتبدل الشيء : تغييره) (١).

قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عَقَبَهُ :

في هذا النص الكريم يوجّه الله - سبحانه وتعالى - نداءً إلى المؤمنين المتشاكلين عن الجهاد ، ويعاتبهم على هذا التثاقل ، فقال - تعالى - ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وفي هذا النداء حثهم على الالتزام بما يستدعيه الإيمان الصادق من طاعة لله - عز وجل - ولرسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وتقوية عزائمهم على قتال أعداء الله - تعالى - ﴿مَا لَكُمْ﴾ أي : ما الذي يمنعكم من القيام بمقتضى الإيمان ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ ائْزِمُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي : إذا دعيتم إلى الخروج للقتال والجهاد في سبيل الله - تعالى - ، وهو هنا غزوة تبوك (٣) ﴿انْأَقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي : تباطأتم وتكاسلتم مائلين إلى الإقامة في دياركم ، مشتهين ثمارها ، والقعود في ظل أشجارها ، وكرهتم مشاق الغزو ومتاعه ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي : أرضيتم بمتاع الحياة الدنيا ولذائذها الزائلة ، بدلاً من متاع الآخرة ونعيمها الدائم ، وفي هذا الاستفهام إنكاراً لتباطئهم عن الجهاد ، وتعجباً من ركونهم إلى الدنيا مع أنّ إيمانهم يتنافى مع ذلك ، إذ أنّ إشارهم الحياة الدنيا الفانية على الحياة الآخرة الباقية فساداً في الرأي والاختيار ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي : فما فوائد الدنيا ولذائذها ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ أي : في جنب متاع الآخرة ﴿إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي : حقير ضئيل ، لا ينبغي أن يحرم عليه ، قال - صلى الله عليه وسلم - "وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا إِلَّا مِثْلُ مَا يُجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ هَذِهِ - وأشار يمينه - أَحَدُ الرُّوَاةِ - بِالسَّبَابَةِ - فِي الْيَمِّ (٤) فَلْيَنْظُرْ بِمِ يَرْجِعُ (٥).

ثم هدّد الله - عز وجل - هؤلاء الذين تثاقلوا عن الجهاد بعذاب أليم ، إن لم ينفروا للجهاد ، فقال - تعالى - ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا﴾ أي : تخرجوا - أيها المؤمنون - للجهاد في سبيل الله - تعالى -

(١) لسان العرب ، مادة (بدل) ، ٤٨/١١ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) قاله مجاهد ، (تفسير الطبري ، ١٠/١٣٣ - ١٣٤) ، وغزوة تبوك كانت في رجب سنة تسع من الهجرة ، وفي هذه الغزوة تخلّف المنافق عبد الله بن أبيّ ومن تبعه ، وتخلّف أيضاً بعض المسلمين من غير نفاق ، ككعب بن مالك ومرة بن الربيع وهلال بن أمية الذين تاب الله - تعالى - عليهم .

(٤) اليم : هو البحر ، (المصباح المنير ، ٢/٦٨١)

(٥) صحيح مسلم ، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة ٢١٩٣/٤ ، رقم ٢٨٥٨ ، وقال النووي في معنى الحديث في شرحه على صحيح مسلم (١٧/١٩٢) : ما الدنيا بالنسبة إلى الآخرة في قصر مدتها وفناء لذاتها ، ودوام الآخرة ودوام لذاتها ونعيمها إلا كنسبة الماء الذي يعلّق بالأصبع إلى باقي البحر . اهـ .

حين دعاكم إليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿يُعَذِّبُكُمْ﴾ الله - عز وجل - ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ بإنزال المصائب بكم في الدنيا، وبنار جهنم في الآخرة ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي: يأتي بقوم آخرين بدلا منكم، يطيعون الله - تعالى -، ويؤثرون الآخرة على الدنيا، ويقومون بنصرة نبيه - صلى الله عليه وسلم - ولا يتخلفون عن الجهاد، بل يسارعون إليه كما قال تعالى: ﴿...وَأَنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾^(١) وقد وعد الله - تعالى - بإظهار دينه على الدين كله، وإن لم يكن ذلك بأيديكم فلا بد أن يكون بأيدي غيركم ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ أي: ولا تضروا الله - تعالى - بتثاقلكم وتخلفكم عن الجهاد، فهو الغني عنكم وعن جهادكم وعن كل شيء .

ولما كان هذا التعذيب والتغيير، أمراً يحتاج إلى قوة وقدرة، وغلبة، ناسب أن يكون الختام بصفة القدرة في قوله - تعالى - ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَبِيرٌ﴾ وهو تذييل يؤكد لما قبله، أي: والله - تعالى - قادر على أن يذهب بكم وينشئ بدلكم قوما آخرين لا يكونون مثلكم، وإنما يطيعون الله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم -، وينصرون دينه ويجاهدون في سبيله، ويكونون أدلة على المؤمنين، أعزة على الكافرين، فلا يعجزه ذلك، ولا يصعب عليه أن يؤيد دينه بغيركم، كما لا يشق عليه أي شيء يريد في ملكه - سبحانه وتعالى -، وفي هذا الخبر وعيدٌ شديدٌ وزجرٌ عن التخلف عن الجهاد . والله - تعالى - أعلم بالمصواب .

(١) سورة محمد، من الآية: ٢٨ .

النص :

قال الله تعالى :

إِلَّا نَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ
يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا فَاَنْزَلْ
اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى
وَكََلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

ثاني اثنين : أحد اثنين ، كما تقول العرب : هو ثالث ثلاثة ، ورابع أربعة ، يعني أحد الثلاثة وأحد الأربعة . (٢)

والمراد بقوله -تعالى- : «ثاني اثنين» رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وأبو بكر -رضي الله عنه- .

في الغار : والغار في اللغة : ثقبٌ في الجبل ، يشبه بالبيت (٣) والمراد به هنا : غار ثور ، (٤) وهو جبل في الجهة اليمنى من مكة على مسيرة ساعة . (٥)

لا تحزن : الْحَزْنُ وَالْحُزْنُ : الهمّ والغمّ ، (٦)

عزيز : اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى ، وقد تقدم معناه (٧) .

حكيم : اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى ، وقد تقدم معناه (٨) .

(١) سورة التوبة ، الآية : ٤٠ .

(٢) ينظر : تفسر الطبري ، ١٠/١٣٥ ، تفسير ابن عطية ، ٦/٤٩٨ ، تفسير القرطبي ، ٨/١٤٣ .

(٣) ينظر : المفردات للراغب ، ص : ٣٦٧ ، تفسير الطبري ، ١٠/١٣٦ .

(٤) هو قول قتادة ، (تفسير الطبري ، ١٠/١٣٦) .

(٥) معجم ما استعجم للبكري ، ١/٣٤٨ ، واليوم يقع على الطريق الدائري ، من جهة عرفات ، بمكة .

(٦) القاموس المحيط ، ص : ١٥٣٥ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عزيز حكيم" عَقَبَهُ :

في هذا النص الكريم أعلم الله سبحانه وتعالى المؤمنين الذين يتشاقلون عن الخروج مع الرسول صلى الله عليه وسلم للغزو والجهاد في سبيل الله تعالى، أنه المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم على أعداء دينه بدون عون منهم، فقال تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ أي: إنكم أيها المؤمنون إن أثرتُم القعود والراحة على الجهاد ولم تنصروا رسولكم الذي استنفركم للخروج معه، فاعلموا أن الله تعالى سينصره بغيركم، فقد نصره، وأنتم تعلمون ذلك ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من مكة، حيث حملوه على الهجرة بسبب توالي إيذائهم له ومؤامرتهم على قتله، حالة كونه صلى الله عليه وسلم ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ أي: أحد اثنين، والثاني أبو بكر رضي الله عنه، فقد حماهما الله تعالى ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ أي: وقت أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر^(١) رضي الله عنه في غار ثور ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ أبي بكر الصديق، حين أحس رضي الله عنه بحركة المشركين، فخاف خوفا شديدا على حياة النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، لو أن أحدهم رفع قدمه رانا، قال: "مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ، اللَّهُ تَالِهُمَا" ﴿لَا تَخْزَنَ إِنَّ اللَّهَ مَعََنَا﴾ بعبونه ونصره وتأييده، ثم أخبر تعالى عما أحاط به نبيه صلى الله عليه وسلم من مظاهر الحفظ والتأييد، فقال: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ أي: أنزل الله تعالى طمأنينته على رسوله صلى الله عليه وسلم ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ أي: وقَّاه ونصره بجنود من الملائكة لم تروها أنتم، كان من وظيفتهم حراسته صلى الله عليه وسلم وصرف أيضا المشركين عنه.

وبعد ذكر هذه الإصّة التي تتضمّن الرغبة في الجهاد في سبيل الله تعالى - والتهديد فيمن لم ينصر الرسول صلى الله عليه وسلم - ولم يقاتل معه، أخبر تعالى أنه جعل كلمة الكفار سافلة دنيئة حقيرة مغلوبة إلى أن يرث تعالى الأرض ومن عليها وأعلى كلمة الله تعالى، وهي "لا إله إلا الله محمد رسول الله"، والتي تغلب دائما ولا تغلب وذلك في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ وكما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢)

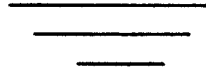
ولذلك خُتِمت الآية بصفتي العزة والحكمة الدالّتين على تحقّق ما تقدّم في قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ وهو تذييل مقرر لمضمون ما قبله، أي: والله تعالى الذي له الإحاطة

(١) في الآية دلالة على فضل أبي بكر رضي الله عنه - بخليفة لم تكن لغيره من هذه الأمة وهي الفوز بهذه المنقبة الجليلة، والصحة الجميلة .

(٢) صحيح البخاري، مع شرحه فتح الباري، كتاب التفسير، تفسير سورة التوبة، باب ثاني اثنين اذ هما في الغار، ٣٢٥/٨، رقم ٤٦٦٣، صحيح مسلم، ١٨٥٤/٤، رقم ٢٣٨١.

(٣) سورة الصافات، الآيات: ١٧١ - ١٧٣.

بكل شيء ، قدرةً وقهراً ، عزيزاً مطلقاً يُعزَّ بنصره وتأيبده أهل كلمته التي لاتزال عالية منصورة بذاتها ، فلا غرابة في ذلك ، لأنه - تعالى - غالب على ما أراد من النصر والتأييد من غير حاجة إلى سبب ، وهو - تعالى - حكيم أيضاً ، يضع الأشياء مواضعها ولا يفعل إلا ما فيه حكمة وصواب ، ومن حكمته - تعالى - ينصر أهل كلمته - تعالى - ويرفع شأنهم ويخذل أهل كلمة الكفر والشرك ويذلهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ^(١)

بيان غريب النص :

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه ^(٢) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " عليم " عَقَبَهُ :

أعلم الله - عز وجل - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - الصفات التي يُمَيِّزُ بِهَا الْمُؤْمِنُونَ
الصادقون ، عن غيرهم من ضعاف الإيمان ، فقال - تعالى - ﴿ لَا يَسْتَنْذِرُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ﴾ أي : ليس من شأن المؤمنين الصادقين أن
يستأذنوك - يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الجهاد بأموالهم وأنفسهم في سبيل إعلاء
كلمة الله - تعالى - ونصرة دينه ، وإنما شأنهم المبادرة إلى الجهاد حين يدعو الداعي إليه ،
دون أن ينتظروا إذنا من أحد ، فضلا عن أنهم لا يستأذنوك في التخلّف عنه ، وذلك في
الوقت الذي لاحتاجة لهم فيه إلى التخلّف عن الجهاد ، وأما الاستئذان عند الضرورة فجائز
بدليل قوله - تعالى - : ﴿ ... فَإِذَا اسْتَنْذَرُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ ... ﴾ ^(٣)
ولما أخبر الله - سبحانه - رسوله - صلى الله عليه وسلم - أنّ شأن المؤمنين الصادقين
في إيمانهم لا يطلبون الإذن لأنفسهم ، ولا يتوقفون عليه بعد إعلان النفي العام ، فضلا عن
أن يستأذنوه - صلى الله عليه وسلم - في ترك الجهاد أو التخلّف عنه ، بل يُقَدِّمُونَ عليه خفافا
وثقالا ، كما أمرهم الله - تعالى - ، طاعةً لأمره وبقينا بِلِقَائِهِ وثقة بجزائه دون تباطؤ أو تردد ،
كان التقدير : فمن اتمف بما ذُكِرَ ، هم أهل التقوى والصلاح الذين يستحقون كل إحسان
 وإكرام . ولذلك ختمت الآية بقوله - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾ وهو تذييل مقرر

(١) سورة التوبة ، الآية : ٤٤ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٢٣ .

(٣) سورة النور ، من الآية : ٦٢ .

لمضمون ما قبله^(١)، فيه التحريض للمؤمنين على الاتصاف بهذه الصفة الكريمة وهي التقوى كأنه قيل: واللّه-تعالى- الذي يحيط بكل شيء، علماً، عليمٌ بأنهم متّقون، وإشعار بأن من علاماتهم عدم الاستئذان في أمر الجهاد، بخلاف المنافقين الذين يختلقون المعاذير الكاذبة للتخلّف عن الجهاد، فإنما هم بسبب تقواهم إذا سمعوا النداء العام إلى الجهاد كانوا في مقدّمة المستجيبين له، فيجزيهم الله-تعالى- على ذلك ويعطيهم من الثواب الجزيل ما يناسب تقواهم .

وفي ذكر اسمه-تعالى-"عليم" في هذا الختام شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين ووعد لهم بأن لهم أجرهم. والله -تعالى- أعلم بالصواب .

(١) ينظر: تفسير أبي السعود، ٦٩/٤، تفسير الآلوسي، ١١٠/١٠.

النص :

قال الله تعالى :

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ
مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمْ
الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٤٧)

بيان غريب النص :

خبالا : فسادا وشرا (٢)، قال في الصحاح : (الْخَبَلُ وَالْخَبَالُ - بفتح الخاء - : الفساد) (٣).
لَا أُضْعِفُوا : لَا أَسْرِعُوا السَّيْرَ، من الوضع، وهو سرعة السير، يقال : وضع البعير وأضعفته إضعافاً (٤).
خلالكم : فيما بينكم (٥).
يبغونكم : يطلبون لكم، يقال : بغيتك الشيء : طلبته لك، وأبغيتك الشيء : أعنتك على طلبه (٦).

الفتنة : تقدم معناها (٧)، والمراد هنا : المحنة باختلاف الكلمة والفرقة .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه (٨).

الظالمين : من الظلم، وهو وضع الشيء في غير موضعه (٩).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عقبه :

كشف الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم عن الحكمة في تشييط هؤلاء المتخلفين عن غزوة تبوك، وتأخرهم عن جماعة المجاهدين، وأخبر عن المفساد المترتبة على خروجهم، لو خرجوا مع جيش المؤمنين، فقال - تعالى - : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ﴾ أي : لو خرج هؤلاء المنافقون - مخالطين لكم أيها المؤمنون - إلى غزوة تبوك ﴿مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ أي : لم يزيدوكم بخروجهم معكم إلا شراً وفساداً، فهم دعاة فتنة وليسوا أسباب قوة ﴿وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ﴾ أي : ولا أسرعوا في الدخول فيما بينكم، ومشوا بينكم بالنمائم لإفساد ذات بينكم، وتفريق كلمتكم، حال كونهم ﴿يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾ أي : يطلبون لكم بإيقاع ذلك الفساد بينكم

(١) سورة التوبة، الآية : ٤٧ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٧ ، العمدة في غريب القرآن للقيسي ، ص : ١٤٨ .

(٣) الصحاح للجوهري ، مادة (خبل) ، ١٦٨٢/٤ .

(٤) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٧ ، والعمدة للقيسي ، ص : ١٤٨ .

(٥) المرجعان السابقان ، نفس الصفحات .

(٦) الصحاح للجوهري ، مادة (بغى) ، ٢٢٨٢/٦ - ٢٢٨٣ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ١٨٨ ، أثناء تفسير الآية (٣٩) من سورة الأنفال .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٩) المفردات للراغب ، ص : ٣١٥ .

(١٠) تقول اللغة : شبط فلاناً عن الشيء : عوّقه وبطّأه ، وشبط الرجل : حبسه ، (المعجم الوسيط : ٩٣)

مَا تَفْتَنُونَ بِهِ، مِنْ تَفْرِيقِ جَمْعِكُمْ وَكَلِمَتِكُمْ، وَتَهْوِيلِ أَمْرِ الْعَدُوِّ عَلَيْكُمْ ﴿وَفِيكُمْ﴾ أَي: فِيمَا بَيْنَكُمْ - أَيِهَا الْمُؤْمِنُونَ - ﴿سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾ أَي: ضِعَافُ الْإِيمَانِ، يَسْمَعُونَ مِنْكُمْ، وَيَنْقَلِبُونَ لَهُؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ أَسْرَارَكُمْ، كَمَا أَنَّ مِنْكُمْ مَنْ يَسْمَعُ لَهُمْ وَيَطِيعُهُمْ، وَيَسْتَجِيبُ لِحَدِيثِهِمْ وَيَغْتَرُّ بِهِمْ، وَذَلِكَ يُؤَدِّي أَيْضًا إِلَى وَقُوعِ فُسَادٍ وَشَرٍّ بَيْنَ صُفُوفِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلِذَا وَغَيْرُهُ كَرِهَ اللَّهُ - تَعَالَى - خُرُوجَهُمْ، وَثَبَّطَهُمْ فَقَعَدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ مِنَ النِّسَاءِ وَالْأَطْفَالِ وَالْمَرْضَى.

وَبَعْدَ أَنْ كَشَفَ اللَّهُ - تَعَالَى - أَسْرَارَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَرُونَ الْجِهَادَ آلَمًا وَمَتَاعِبًا، خَتَمَ الْآيَةَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وهو تَذْيِيلٌ، الْمَقْصُودُ مِنْهُ: التَّهْدِيدُ وَالْوَعِيدُ لَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ تَقَدَّمَتْ أَوْصَافُهُمْ، فَعَلِمَ اللَّهُ - تَعَالَى - مَتَعَلِّقٌ بِالظَّالِمِ وَغَيْرِ الظَّالِمِ، وَالْإِقْتِمَارُ فِي هَذَا الْخِتَامِ عَلَى ذِكْرِ الظَّالِمِ يَدُلُّ عَلَى بَيَانِ سَبَبِ الْوَعِيدِ، وَفِيهِ شُمُولٌ لِلْفَرِيقَيْنِ: الْقَاعِدِينَ عَنِ الْجِهَادِ نِفَاقًا، وَالسَّمَاعِينَ لِلْمُنَافِقِينَ، حَيْثُ إِنْ كِلَا الْفَرِيقَيْنِ ظَالِمٌ بِمَا تَنْطَوِي عَلَيْهِ ضَمَائِرُهُمْ مِنْ شَرٍّ وَفُسَادٍ، وَاللَّهُ ذُو عِلْمٍ، يَعْلَمُ مَا كَانَ، وَمَا يَكُونُ، وَمَا لَمْ يَكُنْ، لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ. فَبِمَقْتَضَى عِلْمِهِ هَذَا، ثَبَّطَ الْمُنَافِقِينَ وَصَرَفَهُمْ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى قِتَالِ الرُّومِ وَالْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرَةِ بِالشَّامِ، وَلَا تَخْفَى عَلَيْهِ - تَعَالَى - خَافِيَةٌ مِنْ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الظَّالِمِينَ فَسَيُعَاقِبُهُمُ بِالْعِقَابِ الْمُنَاسِبِ لَجَرَائِمِهِمْ وَرِذَائِلِهِمْ.

لَمَّا كَانَ مَا تَقَدَّمَ فِي النَّصِّ أُمُورًا لَا يَعْلَمُهَا قَبْلَ أَنْ تَقَعَ إِلَّا اللَّهُ - تَعَالَى -، نَاسِبٌ أَنْ يَصِفَ اللَّهُ - تَعَالَى - نَفْسَهُ الْكَرِيمَةَ بِأَنَّهُ عَلِيمٌ. وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.



النص :

قال الله تعالى :

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ
لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ
فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

الصدقات : جمع الصدقة ، وهي ما يخرج به الإنسان من ماله على وجه القربة ^(٢) .
والمراد بها في الآية : الزكاة المفروضة ، قال - تعالى - : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
مَصْنَعَةً تَطْهَرُ بِهِمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ ^(٣) أي : زكاة مفروضة .
للفقراء ، جمع فقير ، وهو من لا مال له ، أوله مال لا يقع موقعاً من كفايته .
قالوا : الفقر ضد الغنى ، والفقير - في اللغة - : الشخص الذي كسر فقار ظهره
ثم استعمل فيمن قلّ ماله لانكساره بسبب احتياجه إلى غيره ^(٤) .
والمساكين : جمع مسكين ، وهو من لا مال له ، أوله مال يقع موقعاً من كفايته ^(٥) ، وهو مأخوذ
من السكون الذي هو ضد الحركة ^(٦) ، لأن احتياجه إلى غيره أسكنه وأذله .
والعاملين عليها : سعاة الزكاة ^(٧) ، الذين يقبضونها من أهلها بتولية الإمام ويوزعونها في
جهتها .

والمؤلفة قلوبهم : هم الذين كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - يتألفهم على الإسلام ^(٨) .

- (١) سورة التوبة ، الآية : ٦٠ .
- (٢) بماثر ذوي التمييز ، للفيروزآبادي ، ٤٠٨/٣ .
- (٣) سورة التوبة ، من الآية : ١٠٣ .
- (٤) المصباح المنير ، ٤٧٨/٢ ، لسان العرب ، مادة (فقر) ، ٦٠/٥ - ٦٢ .
- (٥) ذهب الشافعي - رحمه الله - إلى أن الفقير أسوأ حالا من المسكين ، وإلى عكس ذلك ذهب أبو حنيفة ، وأهل اللغة . ينظر لما قيل في معناهما مفصلاً : تفسير الماوردي ، ١٤٦/٢ ، تفسير ابن الجوزي ، ٤٥٥/٣ - ٤٥٦ ، تفسير القرطبي ، ١٦٨/٨ - ١٦٩ .
- (٦) المصباح المنير ، ٢٨٣/١ ، لسان العرب ، مادة (سكن) ، ٢١١/١٣ .
- (٧) معاني القرآن للفرء ، ٤٤٣/١ ، تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٨ .
- (٨) المرجعان السابقان ، نفس الصفحات ، قلت : اختلف أهل العلم : هل بقي حكم المؤلفة قلوبهم أو سقط ؟ ذهب أكثر العلماء - ومنهم عمر رضي الله عنه ، وعكرمة والشعبي - إلى أن الله قد أعز الإسلام ، وأغناه عن أن يتألف عليه أحد من الكفار ، فلا يعطى كافر تألفاً بحال . إنما كانوا يعطون في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حالة قلّة عدد المسلمين وكثرة عدوهم ، وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي . وقال الحسن والزهري وأحمد : سهمهم ثابت لم يسقط ، وقال أحمد : يعطون إن احتاج المسلمون إلى ذلك ، وإلى ذلك ذهب الطبري في تفسيره ١٦٣/١٠ ، وابن العربي في أحكام القرآن ، ٩٦٦/٢ .

وفي الرقاب : أي : في فكها ، أي : تحريرها من الرق . وهم المكاتبون ^(١) الذين يساعدون على تسديد بدل الكتابة لفكاكهم من الرق ^(٢) .

والغارمين : المديونين الذين لزمتهم الديون ولا يجدون مالا لقضاها ، من الغرم بمعنى الملازمة للشيء ، يقال : هو مغرم بالنساء ، أي : يلزمهن ملازمة الغريم ^(٣) ، منه قوله - تعالى - : ﴿... إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ ^(٤) أي : إن عذاب جهنم كان ملازما لأهلها .

وفي سبيل الله : أي : في الجهاد ^(٥) لإعداد العدة وتزويد المجاهدين بما يلزمهم من نفقة . وابن السبيل : هو المسافر المنقطع عن بلده وماله ، أو الضيف ^(٦) .

فريضة : مقدرة واجبة ، يقال : قرض الشيء - من باب ضرب - يفرضه فرضا : بيّنه وقدره في الحسبي ، وفرّقه عليه في الأمور المعنوية : جعله لازما واجبا ^(٧) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٨) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٩) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عليم حكيم" عَقِبَهُ :

بيّن الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم النظام الإسلامي في المدقات - أي الزكاة - التي يتقوّل عليها المتقوّلون في هذا الزمان ، ويعييونها بأنها نظام يجديه الفقراء منفذاً ينفذون منه إلى ما عند الأغنياء .. والأمر ليس كذلك ، لأن الزكاة فريضة تؤدي في صورة عبادة إسلامية ، وهي وسيلة تراحم وتضامن بين أفراد الأمة الإسلامية تحقّق التأمين والضمان الاجتماعيين في أوسع الحدود .

ومن هنا كان من تدبير الله - عز وجل - أن فرض على المسلمين الزكاة ، وجعلها ركنا من أركان الإسلام ^(١٠) لمن ملك نصيبا معيّنًا من المال ، وهي محصورة في طوائف من الناس ، عيّنهم القرآن ، وليست متروكة لاختيار أحد ، حتى الرسول - صلى الله عليه وسلم - لاتعلق له منها شيء ، كما يدعي المنافقون الذين يلمزونه - صلى الله عليه وسلم - ويعييونه ^(١١) .

(١) المكاتبون : جمع المكاتب : هو العبد المملوك الذي يكون بينه وبين سيده كتابة على إعتاق نفسه .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٨٩ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٣٦٠ .

(٤) سورة الفرقان ، من الآية : ٦٥ .

(٥) معاني القرآن للفراء ، ٤٤٤/١ .

(٦) معاني القرآن للفراء ، ٤٤٤/١ ، أحكام القرآن لابن العربي ، ٩٧٠/٢ .

(٧) بوائر ذوي التمييز ، للفيروزآبادي ، ١٨٣/٤ .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٩) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(١٠) الزكاة ركن ثالث من أركان الإسلام ، فرضت في السنة الثانية من الهجرة .

(١١) ذلك كما في قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسَخَطُونَ﴾ سورة التوبة ، الآية : ٥٨ .

بأنه يُعطي منها مَنْ يشاء ، ويحرم من يشاء ، وأنه يخص بها نفسه وأقاربه^(١) ، فنذكر الله - تعالى - مَمْرِفَ مستحقِّيها ، لِيُفهم هؤلاء الطاعنين في رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بسبب قسمة الصدقات ، بأن توزيع الزكاة إنما يجري على حسب ما فرضه الله - تعالى - ، لا حسب رغبة النبي - صلى الله عليه وسلم - كما يفترون ، فجزأها على التالي ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ ﴾ أي : ليست الصدقات التي هي زكاة النقود والأنعام والزروع وسائر أنواعها إلا لِهؤلاء المذكورين في الآية ، دون من عداهم^(٢) ، وهؤلاء المذكورون^(٣) فيها قسمان : قسم يأخذ لحاجته كالفقراء والمساكين والرقاب وابن السبيل والغارم لنفسه ، وقسم يأخذ لنفعه العمومي ، وهم البقية ، فتصرفت تلك الزكاة المفروضة ﴿ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ وهم خلاف الأغنياء ، والفقير والمسكين^(٤) كلاهما يلتقيان في الحاجة ، فيعطى كل واحد منهما من الزكاة ما يزول به الفقر والمسكنة ﴿ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ وهم السعاة المؤمنون الذين يحبون الزكاة ويكتبونها ويحفظونها ويوزعونها على أهلها ، فهم يعطون من الزكاة أيضا ولو كانوا أغنياء لأنها بمنزلة الأجرة في حقهم ﴿ وَالْمَوْلَةَ قُلُوبُهُمْ ﴾ وهم سادات العشائر والرؤساء الذين إذا أعطوا حمل في إعطائهم مصلحة للإسلام والمسلمين إما دفع شرهم عن المسلمين ، وإما رجاء إسلام أتباعهم^(٥) ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ أي : في فكها من الرق كإعانة المكاتبين بشيء من الزكاة على أداء مال الكتابة ويمصرف منها أيضا في تخليص الأسارى من أيدي الكفار ، وفي شراء الأرقاء وعتقهم ، لتخليصهم من ذل الرق إلى عز الحرية فينعموا بعبادتهم لله - تعالى - وحده دون تضيق عليهم ﴿ وَالْغَرَمِينَ ﴾ وهم الذين استدانوا في غير معصية الله - تعالى - ، ويتعذر عليهم قضاء

(١) أخرج البخاري - رحمه الله تعالى - في صحيحه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : بئنا النبي - صلى الله عليه وسلم - يقيم ذات يوم قسما ، فقال ذو الخويصرة - رجل من بني تميم - : يا رسول الله اعدل ، قال : " وَيْلَكَ مَنْ يَعدِلُ إِذَا لَمْ أعدل ؟ " فقال عمر : ائذن لي فلا ضرب عنقه . قال : " لا ، إن له أصحابا يحقر أحكم ملاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم يمرقون من الدين كمرق السهم من الرمية .. " وللحديث بقية ، (صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب الأدب ، باب ما جاء في قول الرجل : ويلك ، ٥٥٢/١٠ ، رقم ٦١٦٣) .

(٢) كلمة "إنما" تدل على الحصر ، وثبوت المذكور ونفي ما عداه .

(٣) المذكورون في الآية ثمانية أصناف ، واختلف العلماء في كيفية قسمة الزكاة بينهم ، والإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - ذهب إلى أنه لا يجوز صرف الزكاة لواحد من هؤلاء مع وجود الباقين . وذهب جماعة من العلماء ومنهم أبو حنيفة وصاحبه ومالك وأحمد - رحمهم الله جميعا - ، وهو الراجح عندي - إلى أنه إذا دُفعت الزكاة إلى واحد من الأصناف المذكورة أجزأت ووقعت موقعها ، لأن الآية أوجبت أن لا تخرج الزكاة عنهم ، لا أن تكون قسمتها بينهم جميعا واجبة . وهذا قول مروى عن علي وابن عباس - رضي الله عنهم - ، وبه قال عطاء وسعيد بن جبير ، ينظر : أحكام القرآن للجصاص ، ١٣٩/٣ ، تفسير القرطبي ، ١٦٧/٨ .

(٤) ينظر للفرق بين الفقير والمسكين ص : ٢٤٦ .

(٥) ينظر : تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن للشيخ عبد الرحمن السعدي ، ص : ٤٨-٤٩ (مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م) .

دينهم، فإنَّهم يعطون منها بقدر ديونهم ليتكفروا من أداها، أو هم الذين استدانوا للإصلاح بين الناس إذا كان الملح يتوقَّف على بذل مال، فهؤلاء يعطون أيضا وإن كانوا أغنياء ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: ويمرَّف منها في إعانة الغزاة المجاهدين بالزاد والمركوب والسلاح ونحوها مما يستعينون به على القتال في سبيل نصرته الدين ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ وهو المسافر الذي قطعه السفر عن أهله وماله، فيعطى من الزكاة ما يوصله إلى بلده وإن كان غنياً في بلده، فهؤلاء الأصناف الثمانية تصرف لهم الصدقات، وتختص بهم وحدهم ﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ﴾ على عباده المؤمنين، فلا يعطى منها غيرهم ولا يمنع منها من وجد منهم.

ولمَّا أخبر -تعالى- عن هذا التشريع الذي شرعه في أموال الأغنياء، ثم ردَّ هذه الأموال على تلك الأصناف الثمانية التي بيَّنها في الآية الكريمة، فريضةً منه -تعالى- واجبا أداؤها على الوجه المذكور ختم الآية بقوله ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ وهو تذييل قصيد به بيان الحكمة من فرضية الزكاة وصرفها على الأصناف المذكورة، أي: واللَّهُ -تعالى- عليم بظواهر الأمور وبواطنها وبمصالح الدين والدنيا، فلذا أوجب الزكاة، وتولَّى أمرها بمقتضى علمه، ولم يكلِّ قسمتها إلى أحد من خلقه، وشرع أن تكون منحصرة في المذكورين فقط، لأنه -تعالى- يعلم أحوال الناس ومصالحهم، ومن يستحق منهم الزكاة وما هي مراتب استحقاقهم منها، ولا يخفى عليه -تعالى- شيء فيما قرَّض لهم، وفي غير ذلك من الأحكام، إذ أن كلَّ ما قضى به - سبحانه - ناتج عن علمه الذي يحيط بكل شيء، وينفذ إلى كل شيء، وهو -تعالى- حكيم في إيجاب الزكاة وصرفها في الأصناف المذكورة (١).

وفي ختم الآية باسميه -تعالى- ﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ إثبات صفات الله -تعالى-، وهي هنا العلم والحكمة، ومتى كان الله -تعالى- عليمًا بخلقهم وحاجاتهم، حكيمًا في تصرفه وشرعه وجب التسليم لأمره والخضوع له بالطاعة والانقياد. والله -تعالى- أعلم بالصواب.

(١) هناك حكَم كثيرة في مشروعية الزكاة، وصرفها على الأصناف المذكورة، ينظر: التفسير

الكبير للرازي، ١٠٠/١٦-١٠٤، الزكاة وأحكامها للشيخ وهبي سليمان غاوجي، ص:

النص :

قال الله تعالى :

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(١)

بيان غريب النص :

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه ^(٢) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

معنى النص ومنا سبة اسميه تعالى "عزيز حكيم" عَقِبَهُ :

لما ذكر الله - عز وجل - المنافقين والمنافقات ، وبين سلوكهم ونهاية أمرهم ^(٤) ذكر المؤمنين والمؤمنات في هذا النص الكريم ، وبين فيه سلوكهم الحَسَنَ ومصيرهم السعيد تنفيذا من اتباع أولئك وترغيبا في التأسي بهؤلاء ، فقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ أي : يتولّى بعضهم بعضا في النصرة والحماية والمحبة والتأييد ، كما جاء في الصحيح ، قال - صلى الله عليه وسلم - : " تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحُمِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ ^(٥) وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ ، إِذَا اشْتَكَى عَضُوهُ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ جَسَدِهِ ^(٦) بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى ^(٧) " ^(٨) وقال -

(١) سورة التوبة ، الآية : ٧١ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٤) ذلك من قوله - تعالى - : ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ... ﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ وَالْآخِرَةُ أُولَئِكَ هُمُ الْخَالِسُونَ ﴾ الآيات (٦٧ - ٦٩) من سورة التوبة . وقد جاءت أيضا في الآيات السابقة صفاتهم الخبيثة وكشف القرآن الستار عنها ، ولذا تسمّى هذه السورة - ولها أسماء أخرى - الفاضحة ، لأنها فضحتهم .
(٥) الأمل في قوله "توادهم" : التوادد ، فأدغم . والتوادد : تفاعل من المودة ، والودّ والوداد بمعنى وهو تقرب شخص من آخر بما يحب . فتح الباري لابن حجر ، ٤٣٩/١٠ .

(٦) معنى قوله "تداعى له .." : دعا بعضه بعضا إلى المشاركة في الألم . المرجع السابق ، ٤٣٩/١٠ .

(٧) أما السهر فلأنّ الألم يمنع النوم ، وأما الحمى فلأنّ فقد النوم يثيرها . المرجع السابق ، ٤٣٩/١٠ .

(٨) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب الأدب ، باب رحمة الناس والبهايم ، ٤٣٨/١٠ ، رقم ٦٠١١ ، صحيح مسلم ، كتاب البر والملة ، باب تراحم المؤمنين ، وتعاطفهم ، ١٩٩٩/٤ ،

رقم ٢٥٨٦ . عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه .

صلى الله عليه وسلم - أيضا : " الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا " (١) وفي هذين الحديثين الشريفين تأكيدٌ لمعنى الآية ، وتعظيمٌ لحقوق المسلمين بعضهم على بعض ، وحشهم على التراحم والتعاقد في غير المعصية ، ومن صفات هؤلاء المؤمنين الحسنة أيضا ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وهو ما عَرَفَهُ الشرعُ حقا وخيرا من الإيمان والأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وهو ما عَرَفَهُ الشرع باطلا ضارا من الكفر والأعمال الخبيثة والأخلاق الرذيلة ، فالمؤمنون والمؤمنات على عكس المنافقين والمنافقات في هذا الأمر ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ بأن يؤديوها في أوقاتها مستوفية الشروط والأركان مع المداومة عليها ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ بأن يخرجوها من أموالهم ويعطوها لمستحقيها ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سائر الأحوال بامتثال أوامره - تعالى - واجتناب نواهيه . ثم أخبر - تعالى - عن الجزاء الطيب الذي ادَّخره لهم فقال : ﴿أُولَئِكَ﴾ المؤمنون والمؤمنات الموصوفون بتلك الصفات الحميدة السامية ﴿سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ والسين تدل على المستقبل وأوتي بها للدلالة على وقوع الرحمة مع التأخير ، لأن الرحمة هنا عبارة عما يترتب على تلك الأعمال الصالحة من الثواب في الآخرة .

ولما ذكر الله - تعالى - ما وعد به المنافقين والمنافقات من العذاب في نار جهنم (٢) ،

ذكر ما وعد به المؤمنين والمؤمنات من الرحمة والرضوان ، وما أعدَّ لهم من الجنات . ثم حُتِمت الآية بالإخبار عن الله - تعالى - بصفتي العزة والحكمة في قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ وهو تذييل قُصِدَ به التعليل للسياقين اللذين فيهما كلامٌ عن المنافقين والمنافقات ، ثم عن المؤمنين والمؤمنات ، أي : إن الله - تعالى - الذي له جميع صفات الكمال ، غالب ، لا يمتنع عليه شيء ، أراده ، ولا يعجزه - تعالى - شيء ، عن إنجاز وعده للمؤمنين والمؤمنات بالجنة ووعيده للمنافقين والمنافقات بالنار ، حكيم يضع كل شيء في موضعه اللائق به ، وهو - تعالى - ذو حكمة بالغة في قسمته هذه الصفات الحميدة لأوليائه المؤمنين وتخميمه المنافقين بصفاتهم المذمومة المتقدمة من النهي عن المعروف والأمر بالمنكر ، قاله - تبارك وتعالى - له الحكمة في جميع ما يفعله ، ولذلك لا يعذب المؤمنين وينعم المنافقين ، بل ينعم المؤمنين ويعذب المنافقين . فذلك كله عن قدرة متمكنة ، وعِزَّةٍ غالبية وحكمة بالغة ... سبحانه ، عزَّ فحكَم ، لامعقَّب لحكمه ، ولا منازع لسلطانه . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب الأدب ، باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضا ٤٥٠/١٠ ، رقم ٦٠٢٦ ، صحيح مسلم ، كتاب البر والصلة ، باب تراحم المؤمنين - ١٩٩٩/٤ ، رقم ٢٥٨٥ .

(٢) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ سورة التوبة ، الآية : ٦٨ .

النص :

قال الله تعالى :

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا انْصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

حرج : الحرج في الأصل : الضيق ، ويقع على الإثم والحرام . قاله ابن الأثير^(٢) .

والمراد به : إثم على التخلف عن الجهاد .

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٣) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

بعد أن بيّن الله - سبحانه وتعالى - فيما تقدم^(٥) أحوال المنافقين الذين اعتذروا عن الجهاد كذبا ، والذين لم يعتذروا من منافقي العرب ، ذكر - تعالى - في هذا النص الكريم - حال الذين لهم أعداء شرعية أقعدتهم عن الجهاد ، فقال - تعالى - ﴿ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ ﴾ العاجزين^(٦) عن القتال لضعف في الجسم ، أولئـخوخة تقعدهم عن الجهاد ﴿ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى ﴾ الذين لا يستطيعون الخروج بأمر عَرَضَ لهم كالعمى والعرج ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ ﴾ في مطالب الجهاد من نفقات السفر والراحلة التي تحملهم إلى أرض المعركة . فهؤلاء الأصناف الثلاثة الذين تخلفوا عن الجهاد

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩١ .

(٢) النهاية في غريب الحديث ، ٣٦١/١ ، ينظر : رفع الحرج في الشريعة الإسلامية للدكتور صالح بن عبد الله بن حميد ، حيث ذكر إطلاقات الحرج ، ص : ٤٣ ، (من منشورات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٣ هـ) .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) ذلك من قوله - تعالى - ﴿ وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنُوا ﴾ ، أولئك الذين قالوا قَوْلًا كَذَبًا فَرَأَيْنَاهُمْ أَصْفَادًا يَكْفَى ، الآية : ٨٦ - ٩٠ ، من هذه السورة الكريمة .

(٦) هذه الآية مما يدل على سقوط التكليف عن العاجز ، فكل من عجز عن شيء سقط عنه ، ولا فرق بين العجز من جهة القوة أو العجز من جهة المال ، ونظير هذه الآية قوله - تعالى - في سورة البقرة : ٢٨٦ ، ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ... ﴾ وهناك أدلة أخرى كثيرة من الكتاب والسنة تؤيد ذلك . ينظر : تفسير القرطبي ، ٢٢٦/٨ .

ليس عليهم ﴿حَرْجٌ﴾ أي: إثم ولا ذنب على التخلّف ، والجهادُ مع هذه الأعذار ساقط عنهم غير واجب عليهم ، بشرط شرطه الله - تعالى - ، وهو: ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وذلك في حال قعودهم ومغيبهم عن الجهاد ، ويتحقّق هذا النصّ بطاعتهم لله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - مع حتّمهم المسلمين على الجهاد ، وتركهم التشبيط^(١) ، ثم قرر - سبحانه - ما سبق من نفي الحرج والإثم عنهم فقال: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: ليس على هؤلاء ، الذين قد أحسنوا في جميع أعمالهم وأقوالهم حسب طاقاتهم ، من جناحٍ بسبب تخلّفهم عن الجهاد ، ولا إلى معاتبتهم من سبيل ، لأنّهم بنصّهم لله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - دخلوا في عداد المحسنين الذين رفع الله - تعالى - عنهم العقوبة واللوم .

ثم أخبر الله - تعالى - في ختام هذا النص الكريم عن نفسه الكريمة بالمغفرة والرحمة في قوله - تعالى - ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وهو تذييل^(٢) مؤكّد لمضمون ما ذكر في النص ، أي: والله سبحانه وتعالى واسع المغفرة وكثير الرحمة ، فمن مغفرته - تعالى - ستر على أهل الأعذار الحقيقية بقبول العذر منهم ، وعفا عنهم ولم يؤاخذهم بالقعود عن الجهاد ، ومن رحمته - تعالى - وسّع على هؤلاء الذين أقعدتهم أعمارهم عن الجهاد ، ولم يكلفهم فوق طاقتهم بما يشقّ عليهم تيسيراً منه - سبحانه وتعالى - عليهم .

وفي الإخبار عن الله - تعالى - باسميه ﴿غفور رحيم﴾ تطيب لقلوب المعذوريين الذين قاموا بالنصح على الوجه المطلوب ، حيث إنهم بمقتضى طبيعتهم البشرية ، لا ينفكّون عن التقصير والعجز ، ولا يبلغون غاية الإحسان مهما بذلوا ما في وسعهم من نصحٍ لله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، فلا يسعهم إلاّ المغفرة والرحمة^(٣) ، ولذلك كان ختم الآية بهما . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: زاد المسير لابن الجوزي ، ٤٨٥/٣ ، أحكام القرآن للقرطبي ، ٢٢٦/٨ ، تفسير ابن كثير ، ٣٩٥/٢ .

(٢) تفسير أبي السعود ، ٩٢/٤ ، تفسير آلوسي ، ١٠٨/١٠ .

(٣) نظم الدرر للبقاعي ، ٥٧٣/١٠ ، بالتصرف .

النص :

قال الله تعالى :

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا
حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

الأعراب : هم سكان البادية^(٢)، وواحدها : أعرابي ، والأنثى أعرابية .

وأجدر : وأحق وأحرى وأولى^(٣) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٤) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عليم حكيم " عَقِبَهُ :

بعد أن أخبر الله - سبحانه وتعالى - في الآيات السابقة^(٦) ، عن أحوال الكفار والمنافقين من سكان المدينة وغيرها من القرى ، فقد كانوا لِمِخالطتهم للمسلمين فسي المدينة يخافون منهم ويسترون كفرهم ولا ينظّاهرون به إلّا تعريفًا كتقديمهم الأعذار الكاذبة في حال استنفارهم إلى الجهاد ، بيّن - تعالى - في هذه الآيات التالية لها ، أحوال الأعراب الذين يسكنون البوادي .

واستأنف - تعالى - ببيان حال الكفار منهم فقال - تعالى - ﴿الْأَعْرَابُ﴾ وهم سكان البادية ﴿أَشَدُّ﴾ من أهل الحضر في القرى والمدن ﴿كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ لجفائهم وقسوة قلوبهم ، ولِبُعدهم عن مجلس الرسول - صلى الله عليه وسلم - وحرمانهم من سماع القرآن والسنن ﴿وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ وهم كذلك أحقّ وأولى من أهل الحضر بأن لا يعلموا حدود ما أنزله الله - تعالى - على رسوله - صلى الله عليه وسلم - من الفرائض والأحكام ، بسبب ذلك الجفاء وتلك القسوة .

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩٧ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٣٢٨ ، القاموس المحيط ، مادة (عرب) ، ص : ١٤٥ .

(٣) معاني القرآن للفراء ، ١/٤٤٩ ، التفسير الكبير للرازي ، ١٦/١٦٦ . وقال الماوردي في

تفسيره ، ٢/١٥٩ : أقرب ، مأخوذ من الجدار الذي يكون بين مسكني المتجاورين .

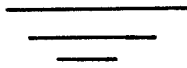
(٤) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) وذلك في آيات متفرقة من هذه السورة الكريمة إلى الآية (٩٧) منها .

ولما كشف الله - سبحانه وتعالى - عن دخيلة الأعراب وأعلمنا أحوالهم وأن
طباع بعضهم لا تألف الخير وتأنف منه وتميل إلى الشر، ناسب الختام بجملة تدل على ذلك
الكشف والإفصاح المبني على حكمة بالغة، وهي قوله - تعالى - ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾
وهو تذييل قصد به التقرير لما جاء في الآية من الإخبار عن الأعراب . أي: واللَّهُ
- تعالى - عليم، يعلم أحوال عباده وصفاتهم وطباعهم من بداوة وحضارة وعلم وجهل،
وهو - تعالى - يعلم أيضا بواطنهم من إيمان وكفر ونفاق، حكيم، يضع كل شيء في موضعه
ومن حكمته - تعالى - نوع الأجناس والشعوب والبيئات من أهل الحضر والبدو، وقسم
- تعالى - المواهب والخصائص من العلم والجهل والإيمان والكفر والنفاق بين عباده،
لا يسأل عما يفعل لعلمه وحكمته .

وفي الإخبار عن الله - تعالى - في هذا الختام باسميه - تعالى - ﴿عليم حكيم﴾
دعوة لهؤلاء الأعراب أن ينزعوا إلى البأس البدواة، ويقتربوا من مواطن العلم والمعرفة.
لأنه لا يعرف الطريق إلى الله - تعالى -، ويحسن السلوك معه - تعالى -، إلا أهل العلم
والحكمة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وَمِنْ

الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ
عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

مغرما : غرما وخسرانا^(٢) . وفي لسان العرب : الغُرم والمَغْرَم والغرامة : ما يلزم أداؤه^(٣) .
ويتربص : ينتظر ، وفي اللسان : التربص : الانتظار^(٤) .

الدوائر : جمع دائرة ، معناها في الأصل : ما يحيط بالشيء ، والمراد بها هنا : المعائب
كالهزيمة والضعف والهلاك^(٥) .

السوء : مصدر من سَوَّته سوءا ومساءة : الشر والمكروه^(٦) .

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٧) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٨) .

معنى النص ومناسبة اسميه "سميع عليم" عقبه :

في هذا النص الكريم أخبر الله - تعالى - عن بعض الأعراب الذين يُظهرون
الإيمان وُبطنون الكفر فقال : ﴿ وَمِنْ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا ﴾ أي : ومن الأعراب
قوم آخرون يعتبرون ما ينفقونه في الجهاد وغيره من طرق الخير ، غرامة وخسرانا ، لأنهم
لا ينفقون ما ينفقونه طمعا في ثواب ، أو خوفا من عقاب وإنما ينفقونه رياء ، لا مساعدة للغزاة
والمجاهدين ولا حبا في انتصار المؤمنين ﴿ وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ ﴾ وكما يعتبرون ما
ينفقونه مغرما ينتظرون أن تحلّ بكم - أيها المؤمنون - الآفات ومصابب الدهر ، ونوائبه
التي تبدل حالكم من قوة إلى ضعف ، ومن نصره إلى هزيمة ، فيستريحوا من الإنفاق وغيره
مما أوجبه الدين عليهم ، وهذا التفكير المنحرف سينعكس عليهم فتكون ﴿ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ
السَّوْءِ ﴾ هذه الجملة دعاء عليهم ، فيها وعيد لهم بأن تدور عليهم الدائرة وينزل

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩٨ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٩١ ، تفسير القرطبي ، ٢٣٤/٨ .

(٣) لسان العرب ، مادة (غرم) ، ٤٣٦/١٢ .

(٤) لسان العرب ، مادة (ربص) ، ٣٩/٧ .

(٥) المفردات للراغب ، ص : ١٧٤ ، المصباح المنير ، ٢٠٣/١ .

(٦) لسان العرب ، مادة (سوا) ، ٩٧/١ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

بهم من البلاء ما تمنّوه للرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه .
إن الله - تعالى - ردّ على هؤلاء الأعراب الدائبين على التناجي فيما بينهم ،
ضد الإسلام والمسلمين بأن جعل - سبحانه - الشرّ الذي ينتظرونه للمسلمين محيطة بهم .
ولما كان الانتقام من الأعداء - مثل هؤلاء المنافقين - وإيقاع البأس بهم ، لا يتوقّف
غالباً إلاّ على سماع أخبارهم والعلم بها ، كان ختم الآية بقوله - تعالى - : ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ ﴾ والسمع والعلم يتناسبان مع جوّ التريّص بالسوء من أعداء الجماعة المسلمة ،
والنفاق الذي تحتويه قلوبهم المريضة ، وتخفيه ظواهرهم ^(١) .
والجملة تذييل قُصد به التهديد لهؤلاء المنافقين من الأعراب بمراقبة الله - عز
وجل - لهم ، وإطلاعه - تعالى - على ما يتناجون به حالة الإنفاق فيما بينهم وما يقولونه
للذين يجمعون الصداقات منهم ، وما يخبّئونه في ضمائرهم من النفاق والغشّ والترصد
بنزول مصيبة تحلّ بالمسلمين وتذهب ربحهم ، فلا شك أنّ الله - تعالى - الذي سمع نجواهم
وعلم خبيّة نفوسهم سيحاسبهم على ما صدر منهم حساباً عسيراً يوم القيامة ، وينزل بهم
العقاب الذي يناسب جرائمهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: في ظلال القرآن لسيد قطب ، ١٧٠١/٣ .

(٢) تفسير ابن عاشور ، ١٤/١١ بالتصرف .

النص :

قال الله تعالى :

وَمِنَ
الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيتَّخِذُ
مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ
لَّهُمْ سَيَدْخِلُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

قُرْبَات : جمع قربة ، وهي ما ينتقرب به إلى الله - تعالى -^(٢) .
صلوات الرسول : دعواته - صلى الله عليه وسلم -^(٣) ، وفي اللسان : (الصلاة : الدعاء ، والاستغفار)^(٤) .
غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٥) .
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

وبعد أن ذكر الله - سبحانه وتعالى - حال الأعراب الكافرين والمنافقين^(٧) أتبعه
ببيان حال المؤمنين المادقين ، فقال - تعالى - ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ﴾ إيماناً صادقاً ﴿ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ﴾ أي : ويعتبر
أن كل ما ينفقه في الجهاد وغيره من طُرُق الخير قُرْبًا ينتقرب به إلى الله - تعالى -
وسيلة للحصول على دعوات الرسول - صلى الله عليه وسلم - له ، حيث كان - صلى الله
عليه وسلم - إذا أتاه المؤمن بذكاته أو صدقته يدعو له بالخير والبركة كدعائه - صلى الله
عليه وسلم - لأبي أوفى^(٨) - رضي الله عنه - عندما تقدّم إليه - صلى الله عليه وسلم - بصدقات^(٩)

(١) سورة التوبة ، الآية : ٩٩ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (قرب) ، ١٩٩/١ ، تفسير الطبري ، ٥/١١ .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٩١ .

(٤) لسان العرب ، مادة (صلو) ، ٤٦٤/١٤ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٧) ذلك في الآيتين السابقتين (٩٧-٩٨) اللتين تقدم تفسيرهما .

(٨) اسم أبي أوفى - رضي الله عنه - : علقمة بن خالد بن الحارث الأسلمي ، شهد هو وابنه عبد

الله - رضي الله عنه - ببيعة الرضوان تحت الشجرة ، (فتح الباري لابن حجر ، ٣/٣٦٢) .

(٩) الدعاء للمتصدق ودافع الزكاة مستحب ، كما دعا - صلى الله عليه وسلم - لأبي أوفى ، لكن ليس له

أن يدعو بلفظ الصلاة ، لأن ذلك كان مختصاً بالنبي - عليه السلام - . (شرح النووي على صحيح

مسلم ، ١٨٥/٧ ، فتح الباري ، ٣/٣٦٢) .

" اَللّٰهُمَّ صَلِّ (١) عَلٰى اٰلِ (٢) اَبِيْ اَوْفٰى " (٣) ، ثم قال -تعالى- مَبِيْنَا لِنَفْعِ صَلَوَاتِ الرَّسُوْلِ
صلى الله عليه وسلم - ﴿ اَلَا اِنَّهَا ﴾ أي : ألا إِنَّ صَلَوَاتِ الرَّسُوْلِ - صلى الله عليه وسلم - ويحتمل
أن تكون نفقاتهم التي ينفقونها في سبيل الله -تعالى- (٤) ﴿ قُرْبَةً لِّهَمَّ ﴾ تقرّبهم إلى الله
تعالى وتنمّي أموالهم وتحلّ فيها البركة ، ثم وعدهم الله -تعالى- على ذلك بإدخالهم
الجنة في قوله -تعالى- : ﴿ سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ أي : في جملة عباد الصالحين ،
ويدخلهم في جنته (٥) ، فضلا وإكراما منه -تعالى- لهم .

وكان هؤلاء الذين تقدّمت أوصافهم أسوة حسنة لمن أراد أن يقتدي بهم من
الأعراب الآخرين ، وبذلك يحقّ لهم أن يغفر الله -تعالى- سيئاتهم ، ويستر قبائحهم
التي اجترموها قبل إسلامهم ، وأن ينمّرهم برحمته التي وسعت كلّ شيء ، حيث وقّعهم
لإنفاق المال لله -تعالى- ، وما يتبعه من دعوات الرسول - صلى الله عليه وسلم - بالخير
والبركة ، ولذا كان الختام بمفاتي المغفرة والرحمة لله -تعالى- ، حيث قال -تعالى- ﴿
إِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴾ وهو تذييل يقصد به التأكيد والتقرير لوعدهم الله -تعالى- لهم
بإدخالهم في رحمته التي هي الجنة على سبيل التعليل (٦) ، أي : إِنَّ الله - سبحانه -
سَيُدْخِلُهُمُ فِي رَحْمَتِهِ لَأنه -تعالى- واسع المغفرة والرحمة ، لا يُخْلِفُ وعده ، فيكرم هؤلاء
ويشيبهم على إيمانهم ، وإخلاصهم في عملهم لله -تعالى- . والله - سبحانه - أعلم بالصواب .

(١) الصلاة لها إطلاقان ومعانٍ كثيرة ، ومن معانيها : الدعاء ، وهي من الله -تعالى- الرحمة

ومن الملائكة والنبّيّ : الدعاء ، كما في الآية التي نحن بصدد تفسيرها ، وهي من الناس عبادة ،
ينظر : تفسير ابن عطية ، ١٠/٧ ، تفسير القرطبي ، ٢٣٥/٨ .

(٢) يريد أبا أوفى نفسه ، لأنّ الآل يطلق على ذات الشيء ، كقوله - صلى الله عليه وسلم - في قصة
أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - : " لَقَدْ أُوتِيَ مَرْمَارًا مِنْ مَّرَامِرِ آلِ دَاوُدَ " (فتح الباري
لابن حجر ، ٣/٣٦١) .

(٣) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب الزكاة ، باب صلاة الإمام ودعائه لصاحب
الصدقة ، ٣/٣٦١ ، رقم ١٤٩٧ ، وفي أرقام (٤١٦٦) و (٦٣٣٢) و (٦٣٥٩) ، صحيح مسلم ،
كتاب الزكاة ، باب الدعاء لمن أتى بصدقته ، ٢/٧٥٦ ، رقم ١٠٧٨ ، عن عبد الله بن أبي أوفى .

(٤) ينظر : تفسير الطبري ، ٦/١١ ، تفسير ابن عطية ، ١٠/٧ .

(٥) ينظر : تفسير الطبري ، ٦/١١ ، تفسير البغوي ، ٣/١٣٨ .

(٦) نظم الدرر للبقاعي ، ٦/١١ ، تفسير أبي السعود ، ٤/٩٦ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا
وَأَخْرَسَيْنَا عَنَّا اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١)

بيان غريب النص :

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣) .

سبب النزول :

رُوى (٤) عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال : إنّ هذه الآية نزلت في عشرة تخلّفوا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك ، فربط سبعة منهم أنفسهم في سواري المسجد إلى أن قبلت توبتهم .

وهناك روايات أخرى متعدّدة (٥) ، عقّب ابن جرير الطبري عليها فقال : (وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك : قول من قال : نزلت هذه الآية في المعترفين بخطئهم في تخلّفهم عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وتركهم الجهاد معه ، والخروج لغزو الروم حين شخص إلى تبوك ، وأنّ الذين نزل ذلك فيهم جماعة ، أحدهم أبو لبابة (٦)) (٧) .

وقال الحافظ ابن كثير : (هذه الآية وإن نزلت في أناس معينين إلا أنّها عامة في كلّ المذنبين الخطّائين المتلوّثين) (٨) .

وما ذكره ابن كثير - رحمه الله تعالى - مما تقرّر في علوم القرآن من أن العبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٢ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) رواه الطبري بسنده عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس - رضي الله عنهما - ، ١٣/١١ وأورده السيوطي في الدر المنثور ، ٢٧٥/٤ ، وعزاه إلى الطبري وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل ، وذكره الواحدي في أسباب النزول ، ص : ٢٥٩ .

(٥) ينظر : تفسير الطبري ، ١٢/١١ - ١٥ .

(٦) هورفاعة بن عبد المنذر ، قيل : اسمه : بشير ، وكان نقيباً ، شهد العقبة ، واستخلفه - صلى الله عليه وسلم - على المدينة ، في غزوة بدر ، توفي في خلافة علي . (أسد الغابة ، ٢٦٥/٦) .

(٧) تفسير الطبري ، ١٦/١١ .

(٨) تفسير ابن كثير ، ٤٠٠/٢ .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقَبَهُ :

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - فِي آيَاتِ السَّابِقَةِ ^(١) حَالَ الْمُنَافِقِينَ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنِ الْغَزْوَةِ مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ ، ذَكَرَ هُنَا حَالَ الْمَذْنِبِينَ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنِ الْجِهَادِ كَسَلًا وَمِيلًا إِلَى الرَّاحَةِ مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَتَصْدِيقِهِمْ بِالْحَقِّ ، فَقَالَ : ﴿ وَآخَرُونَ ﴾ - مَن حَوْلَكُمْ - أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ - لِيَسُوا مِنَ الْمُنَافِقِينَ ﴿ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ﴾ - أَي : أَقْرُوا بِذُنُوبِهِمُ الَّتِي هِيَ تَخَلُّفُهُمْ عَنِ الْجِهَادِ وَإِثَارِهِمُ الْبَقَاءَ فِي الْمَدِينَةِ وَالرَّضَا بِجَوَارِ الْمُنَافِقِينَ بِغَيْرِ عَذْرٍ ، وَهُمْ أَبُولِبَابَةِ وَأَصْحَابُهُ ، وَهُمْ بِذَلِكَ ﴿ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا ﴾ - وَهُوَ إِيْمَانُهُمْ وَجِهَادُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - تَعَالَى - قَبْلَ غَزْوَةِ تَبُوكَ ﴿ وَآخَرُ سَيِّئًا ﴾ - أَي : بِعَمَلٍ آخَرَ سَيِّئٍ ^(٢) ، وَهُوَ تَخَلُّفُهُمْ عَنِ الْجِهَادِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ . ثُمَّ ذَكَرَ - تَعَالَى - مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْاعْتِرَافَ بِالذَّنْبِ يَحَقِّقُ تَوْبَتَهُمْ ، فَقَالَ : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ - أَي : يَقْبَلِ اللَّهُ - تَعَالَى - تَوْبَتَهُمُ الْمَفْهُومَةَ مِنْ اعْتِرَافِهِمْ بِذُنُوبِهِمْ ، وَفِي التَّعْبِيرِ بِعَسَى إِشْعَارٌ بِأَنَّ مَا يَفْعَلُهُ - تَعَالَى - لَيْسَ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ مِنْهُ - تَعَالَى - حَتَّى لَا يَتَّكِلَ الشَّخْصُ ، بَلْ يَكُونُ عَلَى خَوْفٍ وَرَجَاءٍ .

ثُمَّ خَتَمَ اللَّهُ - تَعَالَى - الْآيَةَ بِمَا يَدُلُّ عَلَى قَبُولِهِ - تَعَالَى - تَوْبَتَهُمْ ، فَقَالَ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ - وَهُوَ تَذْيِيلٌ قَصْدٌ بِهِ التَّعْلِيلُ لِرَجَاءِ قَبُولِ تَوْبَتِهِمْ ، أَي : يُرْجَى رَجَاءٌ قَوِيًّا أَنْ يُتَقَبَّلَ اللَّهُ - تَعَالَى - بِفَضْلِهِ تَوْبَتَهُمُ النَّابِغَةَ مِنْ إِخْلَاصِهِمْ ، وَصَدْقِ طَوْبَتِهِمْ ، لِأَنَّهُ - سُبْحَانَهُ - وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ ، يَغْفِرُ ذُنُوبَ الْعَصَاةِ التَّائِبِينَ الْمُعْتَرِفِينَ بِذُنُوبِهِمْ ، وَلَا يُؤَاخِذُهُمْ بِهَا ، بَلْ يَسْتَرُهَا وَيَمْحُوها مِنَ الصَّحَائِفِ وَيَتَفَضَّلُ عَلَيْهِمْ بِرَحْمَتِهِ .

وَفِي خَتَمِ الْآيَةِ بِاسْمِهِ - تَعَالَى - ﴿ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ - دَعْوَةٌ لِهَؤُلَاءِ الْمَذْنِبِينَ الْمُسْرِفِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ إِلَى التَّوْبَةِ وَلَوْ قَبْلَ الْغُرُورَةِ ، فَإِنَّهُمْ إِذَا أَخْلَصُوا نِيَّاتَهُمْ لِلَّهِ - تَعَالَى - ، وَأَخْلَوْا قُلُوبَهُمْ مِنْ وَسْوَاسِ النِّفَاقِ وَرَجَعُوا إِلَى اللَّهِ - تَعَالَى - ، تَائِبِينَ نَادِمِينَ عَازِمِينَ عَلَى عَدَمِ الْعُودِ ، رَأَوْا مَغْفِرَةَ اللَّهِ - تَعَالَى - لَهُمْ وَرَحْمَتَهُ بِهِمْ . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

(١) هِيَ كَثِيرَةٌ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ - تَعَالَى - : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾ - إِلَى قَوْلِهِ -

تَعَالَى - : ﴿ ... وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ - الْآيَاتُ : ٨١ - ٨٧ .

(٢) هَذَا التَّقْدِيرُ مَوْجُودٌ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُكَ : خَلَطْتُ الْمَاءَ وَاللَّبَنَ ، أَيْ : بِاللَّبَنِ ، (تَفْسِيرُ

الطَّبْرِيِّ ، ١٢/١١) .

(٣) يَنْظُرُ : نَظْمُ الدَّرَرِ لِلْبَقَاعِيِّ ، ١١/١١ ، تَفْسِيرُ أَبِي السَّعُودِ ، ٩٩/٤ .

النص :

قال الله تعالى :

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ
إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠٣)

بيان غريب النص :

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٢) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدّم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " سميع عليم " عَقِبَهُ :

ثم أمر الله - سبحانه وتعالى - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - أن يأخذ الصدقات من هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم (٤) ومن غيرهم ، فقال - تعالى - ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ أي : خذ - أيها الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم - من أموال هؤلاء المعترفين بذنوبهم ، ومن غيرهم من أصحابك (٥) صدقة بمقدار معين في الزكاة . ثم ذكر - تعالى - الفوائد المترتبة على هذه الصدقة فقال ﴿ تُطَهِّرُهُمْ ﴾ من ذنوبهم وما عندهم من أخلاق ذميمة كالبخل وحب المال والقسوة على الفقراء ﴿ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ أي : وتنمّيهم بها وترفعهم من منازل المنافقين إلى منازل المخلصين ، فيكونوا سعداء في الدنيا والآخرة ، ثم أمر - تعالى - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - أن يدعو للمتصدقين فقال ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : ادع لهم بالمغفرة والرحمة وقبول التوبة كما دعا - صلى الله عليه وسلم - لأبي أوفى - رضي الله عنه - (٦) ﴿ إِنْ صَلَّوْتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ أي : إن دعائك لهم إقراراً لنفوسهم المضطربة ، وطمأنينة لقلوبهم الحائرة ، وإيداناً بأن الله - تعالى - سيقبل توبتهم ، ثم خُتِمت الآية بالإخبار عن الله

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٣ .

(٢) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر : من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) ينظر : لتفسير الآية (١٠٢) من هذه السورة الكريمة .

(٥) الضمير في قوله - تعالى - ﴿ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ يرجع إلى جميع المؤمنين وإن أعاد بعضهم الضمير إلى الذين اعترفوا بذنوبهم وخلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، وإلى ذلك ذهب الإمام ابن كثير في تفسيره ، ٢/٤٠٠ وابن جزي الغرناطي في تفسيره ، ٨٤/٢ ، ورشيد رضا في تفسيره ، ١١/٢٢ ، وذهب بعضهم كالطبري ، ١١/١٦ ، والقرطبي ، ٨/٢٤٤ ، وأبي حيان ، ٥/٩٥ إلى أن الضمير يرجع إلى المعترفين بذنوبهم فقط . قلت : كذلك قوله تعالى ﴿ خُذْ ﴾

عام يشمل الرسول والخلفاء وأئمة المسلمين .
(٦) حيث قال - صلى الله عليه وسلم - : " اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى " متقدم تخريجه ، ص : ٢٥٩ .

- تعالى- بصفتين مناسبتين لما تقدّم في هذه الآية والتي قبلها^(١) من الاعتراف بالذنوب والتوبة والدعاء، وهما مفتا السمع والعلم في قوله - تعالى- ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ وهو تذييل يقصّده التقرير لما سبق، أي: واللّه - تعالى- سميع يسمع جميع المسموعات، عليم يعلم جميع المعلومات، فسَمِعَ اعتراف هؤلاء بذنوبهم، وعَلِمَ صدقهم في توبتهم وهو - تعالى- سمع أيضا أقوالهم حين قدّموا صدقتهم لرسول الله - صلى الله عليه وسلم- وقالوا: خذها يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم- كفارةً لذنوبهم، وعَلِمَ إخلاصهم في صدقتهم، وطيب أنفسهم بإخراجها، فتاب عليهم وعفا عنهم بعد أن قفى - تعالى- في شأنهم قضاء السميع العليم .

وفي ذكر اسميه - تعالى- ﴿سميع عليم﴾ تطيب لقلب النبي - صلى الله عليه وسلم- حين أمر - صلى الله عليه وسلم- بالدعاء لمن يأخذ منه الصدقة، أي: لا تتردد في تأثير دعائك فيهم، إذ الله - سبحانه وتعالى- يسمع دعاءك سَمْعَ إجابةٍ وقبولٍ إذا دعوت لهم، لكن تأثير دعائك يتفاوت بحسب إخلاصهم ونيّاتهم في الصدقة التي يدفعونها إليك، والله - تعالى- يعلم أحوال عباده، ومَن يستحقّ ذلك الدعاء منك، ومَن هو أهل له، فيجازي كلّ عامل بعمله، وعلى قدر إخلاصه ونيّته . والله - تعالى- أعلم بالمواب .

(١) هي الآية (١٠٢) من هذه السورة.

النص:

قال الله تعالى :

أَلَمْ يَعْلَمُوا

أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ

اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ^(١)

بيان غريب النص:

ألم يعلموا : الهمزة للاستفهام ، يراد بها التقرير ، أي : قد علموا .
يأخذ الصدقات : يقبلها ^(٢) .

التواب : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .
الرحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " التواب الرحيم " عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم حرّض الله - تعالى - أولئك الذين أذنبوا واعترفوا بذنوبهم على التوبة ، وحثهم على بذل الصدقات فقال : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ أي : قد علم هؤلاء التائبون من ذنوبهم أن الله - تعالى - هو وحده الذي يقبل التوبة الصادقة من عباده المخلصين ، رحمةً بهم ، وأنه - تعالى - يقبل صدقاتهم بأنواعها ويثيب عليها .

ثم ختمت الآية بقوله - تعالى - : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ وهو معطوف على قوله - تعالى - : ﴿ أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ قصد به تقرير ما قبله ، وتأكيده مع زيادة معنى ، والتنبيه على أنه - كما يجب العلم بأن الله - تعالى - وحده يتوب عليهم ويقبل صدقاتهم - يجب العلم بأن التواب الرحيم من أسمائه - تعالى - الحسنى ، ولم يزل العفو والتجاوز عن الذنوب ، والإكرام ، من شأنه - تعالى - ، وسنته المستمرة ، يتوب على من تاب إليه ، ولو تكررت منه المعصية مرارا ، ويكرم من تاب عليه بسعة رحمته وعموم كرمه - تبارك وتعالى - .

وفي توسيط ضمير الفصل " هو " بين لفظ الجلالة واسمي التواب الرحيم دليل على اختصاص الله - تعالى - بهذين الاسمين - على وجه الكمال - دون غيره ، وفي ذلك ترغيب لكل العاصاة في التوبة ، وإنكار وتعيير لغير التائبين . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٤ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٩٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأَخْرُوتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ
اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

مرجون : مؤخرون ، فهو من أرجى يرجي دون همز (لغة أهل الحجاز) ، وأرجأ يرجئ - بالهمز - إرجاء (لغة أهل البصرة) ، معناهما : التأخير^(٢) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عليم حكيم " عَقِبَهُ :

بعد أن بيّن الله - سبحانه وتعالى - أحوال المنافقين الذين أقاموا على النفاق ، والتائبين الذين اعترفوا بذنوبهم ، بيّن في هذه الآية حال فريق آخر من المتخلفين عن غزوة تبوك الذين أمرهم موكول إلى الله - تعالى - ، فقال : ﴿ وَأَخْرُوتَ ﴾ أي : ومن المتخلفين عن الخروج معك إلى غزوة تبوك - يا رسول الله صلى الله عليه وسلم - قسوم آخرون^(٥) غير المنافقين والمعتذرين والمخطئين المعترفين بذنوبهم ، والذين لم يختلقوا أعذاراً ، وأن يكذبوا بها على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فهؤلاء ﴿ مُرْجُونَ ﴾ أي : مؤخرون ، موقوف حالهم وبيان مصيرهم ﴿ لِأَمْرِ اللَّهِ ﴾ أي : إلى أن يحكم الله - تعالى - في شأنهم بحكمه العادل ، فهو - سبحانه - ﴿ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ ﴾ بذنوبهم التي منها تخلفهم عن الجهاد بدون عذر ﴿ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : يقبل توبتهم ، فهؤلاء أمرهم دائر بين التعذيب والتوبة ، وهذا الذي يدل عليه لفظ " إِمَّا " إنما هو بالنسبة للناس ، وإلا فالله - سبحانه - عليم بما هو فاعل بهم .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٦ .

(٢) ينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٩٢ ، الصحاح للجوهري ، مادة (رجو) ، ٦ / ٢٣٥٢ ، معاني القرآن للأخفش ، ٥٦١ / ٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) بنظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) قال ابن عباس - رضي الله عنهما - ومجاهد وعكرمة والضحاك وغير واحد : المراد بقولهم - تعالى - : ﴿ وَأَخْرُوتَ ﴾ هم الثلاثة الذين تأخروا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك ، وخلفوا عن التوبة ، وهم : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع - رضي الله عنهم جميعاً - ، وهم المقصودون في قوله - تعالى - : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ... ﴾ التوبة : ١١٨ ، وسيأتي تفسيرها إن شاء الله - تعالى - . ينظر : تفسير الطبري ، ٢٢ / ١١ ، تفسير الماوردي ، ١٦٤ / ٢ ، تفسير ابن كثير ، ٤٠١ / ٢ .

ولمّا كان أمرهم ومصيرهم مُبهمًا على الناس وعلى أنفسهم ، لا يدرون حكم الله - تعالى - وقضائه فيهم ، ولا يعلمون أيستحقّون العقوبة أو العفو ؟ وليس عندهم ما يرجّح لهم جانب العذاب ، أو جانب المغفرة خُتِمت الآية بصفتي العلم والحكمة لله - عز وجل - المناسبيتين لذلك الإبهام ، وذلك في قوله - تعالى - : ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ وهو تذييل يقصد به بيانُ السبب في إبهام أمرهم ، أي : إنه - تعالى - لم يبيّن حكمه وقضائه في هذا القسم من المتخلفين عن الجهاد ، وجَعَلَهُ مبهمًا على أنفسهم وعلى الناس جميعًا ، لأنه - تعالى - عليم بأحوال عبادِهِ وبما يُصلح حالَهُم ، فيعلم هؤلاء - الموقوفون أمرهم على حكم الله - تعالى - وقضائه - وما في قلوبهم من رجاء ، وما يؤول إليه أمرهم من الحكم بعذابهم أو العفو عنهم ؟ حكيم في أفعاله وأقواله وفيما يشرعه لعباده .

وفي ذكر اسميه - تعالى - ﴿ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ عَقِبَ هذا النص مناسبة قوية لما تضمّنته الآية الكريمة ، إذ أن اسمه " عليم " مناسب لما تقدم فيها من جهالة أحوال هؤلاء ، إلى أين يصيرون ، أيغفر لهم أم يعذبون ؟ إذ لا يعلم ذلك إلا ذو علم بأمرهم ، وهو الله - تعالى - ، ثم ذكّر اسمه - تعالى - " حكيم " إشارة إلى أن تأخير حكم هؤلاء إلى أن ينزل قوله - تعالى - فيهم ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١) ليس عبثًا وإنما ليحكم كثيرة ، ومنها إثارة الهم والخوف في قلوبهم لمتصحّ توبتهم ، لأن التوبة عندما تجيء بعد ندم شديد ، وتأديب نفسي تكون مرجوة القبول من الله تعالى . والله أعلم بالصواب .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٨ .

النص :

قال الله تعالى :

لَا يَزَالُ بُنِيَ لَهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً

فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١١٠)

بيان غريب النص :

ريبة : شكاً ، قال في اللسان : (الريب والريبة - بكسر الراء - : الشك والظنة والتهمة (٢) .

بنيانهم : مبناهم ، فهو مصدر بمعنى اسم المفعول (٣) .

والمراد به : مسجد الضرار الذي بناه المنافقون .

تقطع : تَفَعَّلَ ، من التَفَعَّلَ بحذف إحدى التائين ، أي : تتقطع ، والقطع - في اللغة - : فصل الشيء (٤) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عليم حكيم " عَقِبَهُ :

وبعد الحديث عن المؤمنين المذنبين ، المتخلفين عن غزوة تبوك ، الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، ثم تاب الله - تعالى - عليهم ، عادت السورة الكريمة إلى حديثها الطويل المتنوع عن النفاق والمنافقين ، وذكرت فريقاً آخر من أولئك المنافقين ، الذين اتخذوا دين الله - تعالى - هزواً ولعباً ، وتآمروا على الإسلام بأن يتخذوا المسجد الذي بنوه بجوار مسجد قباء ، والذي عُرف بمسجد الضرار (٧) محلاً للتخريب والتدمير وإلقاء الفتنة بين أهل الإيمان ، وفيهم يقول الله - سبحانه وتعالى - : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرمَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (٨) .

ثم ختمت القصة بكشف الستار عن سرائر المنافقين ، وبيان الآثار التي ترتبت

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٠ .

(٢) لسان العرب ، مادة (ريب) ، ٤٤٢/١ .

(٣) تفسير أبي السعود ، ١٠٤/٤ .

(٤) المفردات للراغب ، ص : ٤٠٨ ، لسان العرب ، مادة (قطع) ، ٢٧٦/٨ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٧) قصة مسجد الضرار موجودة في سيرة ابن هشام ، (٤/١٣٨٢-١٣٨٣) وتفسير الطبري ، (١١/

٢٣) وتفسير القرطبي ، (٨/٢٥٣-٢٥٤) وتفسير ابن كثير ، (٢/٤٠٢-٤٠٣) . وخلاصتها : أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء ، طلبوا من الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يملئ بهم في مسجدهم ، فلما فعل - عليه السلام - ما طلبوه انزعج بذلك طائفة من أهل النفاق بالمدينة ، يريدون الشر بالمسلمين ، فحرض أبوعامر الفاسق هؤلاء المنافقين ليبنوا مسجداً . وبعد بنائه دعا الرسول - عليه السلام - للصلاة فيه ليتخذوا من ملاته فيه مادة تفريق كلمة المسلمين وتشتيت وحدتهم . وهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يجيب غير عالم بما يبيتون ويخفون من المكائد ، ولكن الله - سبحانه - أعلم رسوله - صلى الله عليه وسلم - بذلك عند عودته من غزوة تبوك ، فنهاه - سبحانه وتعالى - عن أن يملئ فيه

(٨) سورة التوبة ، الآية : ١٠٧ .

على هدم مسجد الضرار^(١) في نفوس بُنَاتِهِ المنافقين الأشرار فقال: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: سيظلّ مسجدهم الذي أقاموه، وبنيتهم الذي شيّده مصدر رِيبَةٍ وشكٍّ في الدين، قائما كان أو مهدوماً، أمّا حال قيامه: فكانوا يجتمعون فيه ليُفرقوا كلمة المؤمنين ويشتتوا وحدتهم، وليدبروا الكيد لهم، أمّا حال هدمه: فقد ملأ الغيظ قلوبهم وتحسرت أنفسهم، لأنهم لم يبلغوا ما أرادوا من بناء المسجد، وهو الإضرار بالمسلمين، وتقوية الكفر وتفريق كلمة أهل الحق، وإعداد المسجد مأوىً ومعقلاً لاجتماع المحاربين فيه، فزادهم الغيظ والحسرة ريبة وشكا، وهم سيظلّون على هذه الصورة السيئة ما داموا أحياء، فإذا ماتوا انتهت تلك الريبة .

ولمّا تقدم إخبار الله - تعالى - عمّا عليه هؤلاء المنافقون الذين بنوا مسجد الضرار من شكهم في دينهم، ومن نيتهم الفاسدة في بنائه، كان من المناسب أن يكون ختام هذه الآيات باسميه - تعالى - "عليم حكيم" في قوله - تعالى -: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ وهو تذييل مناسب لذلك الإخبار العجيب، يقرّر مضمونه، أي: والله - تعالى - عليم بكل شيء في هذا الكون، لا يعلم أحوال هؤلاء المنافقين الشريرة وبنيتهم الفاسدة، إلا الله - تعالى - المحيط علمه بكل شيء، ولا يعلم أنّ هؤلاء سيكونون - بسبب بنيانهم هذا - خائفين مضطربين في الدنيا، حاسرين نادمين في الآخرة، إلا الله - تعالى -، وهو - تعالى - حكيم في كلّ تصرفاته وأفعاله، وفي منعه - تعالى - بهؤلاء المنافقين، فيمقتضى حكمته أظهر ما علمه ممّا أبطنوه من الشر في بنيانهم، وأمرّ - سبحانه - بهدم بنيانهم هذا، حفظاً للمسلمين عن نواياهم الفاسدة ومقاصدهم الرديئة الخبيثة، وتنبيهاً على اليقظة من الوقوع في حبالهم. والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) كل مسجد بُني مباحة أو رياء وسمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله - تعالى - فهو لاحقٌ بمسجد الضرار، فواجب على الإمام تعطيله، إمّا بهدم وتحريق وإمّا بتغيير صورته وإخراجه عمّا وضع له . ينظر: الكشاف للزمخشري، ٢/٢١٤، زاد المعاد لابن القيم، ٣/٥٧١، محاسن التأويل للشيخ القاسمي، ٨/٢٢٨ .

النص :

قال الله تعالى :

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى
يُبَيِّنَ لَهُمْ مَآيَتَّقُونَ^(١) إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٢)

بيان غريب النص :

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٢) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

كان بعض المؤمنين يستغفرون لموتاهم من المشركين قبل أن ينهى الله - تعالى - عن ذلك ^(٣) ، فخافوا غضب الله - تعالى - عليهم ، ووقع في قلوبهم من حسرة وندم على ما حصل منهم من استغفار لمن مات من أقاربهم على الشرك .

فجاءت هذه الآية التي يخبر الله - تعالى - فيها عن نفسه الكريمة وحكمه العادل أنه لا يضل قوما ، إلا بعد إبلاغ الرسول إليهم ما يتقون ، ولا يأخذهم بشيء ، إلا بعد أن يدلهم على تحريره فقال - تعالى - : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ قال ابن جرير - رحمه الله تعالى - في تفسير هذه الآية : (وما كان الله - تعالى - ليقضي عليكم في استغفاركم لموتاكم المشركين بالضلal ، بعد أن رزقكم الهداية ، ووفقكم للإيمان به وبرسوله - صلى الله عليه وسلم - حتى يتقدم إليكم بالنهي عنه فتتركوا الانتهاه عنه . فأما قبل أن يبين لكم كراهية ذلك بالنهي عنه ، ثم تتعدوا نهيه إلى ما نهاكم عنه ، فإنه لا يحكم عليكم بالضلal ، لأن الطاعة والمعصية إنما يكونان من الأمور والمنهي ^(٤)) .

ولما بين - سبحانه وتعالى - أنه لا يحاسب الناس ، ولا يأخذهم بالعقاب ولا ينزلهم منازل الضالين ، إلا بعد أن أرشدهم إلى الإسلام بأن يبعث إليهم رُسُلَه - عليهم الصلاة والسلام - حتى يبين لهم الطريق الذي يسرون عليه ، كما قال - تعالى - : ﴿...وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ^(٥) .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٥ .

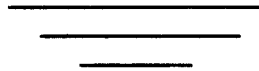
(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) جاء النهي عن طلب المغفرة لمن مات من أهل الشرك في قوله - تعالى - : ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَجِيمِ﴾ ، سورة التوبة ، الآية : ١١٣ .

(٤) تفسير الطبري ، ٥٣/١١ .

(٥) سورة الإسراء ، من الآية : ١٥ .

ولما كانت هداية الناس وضلالهم قبل البيان أو بعده ، في علمه - تعالى - ، كان الختام باسمه - تعالى - "عليم" في قوله - عز وجل - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ﴾ وهو تعليل لما قبله ، أي : إِنَّ اللَّهَ - تعالى - المتمف بصفات الكمال ، إذا هدى قوما إلى الإسلام وأنقذهم من الكفر والضلال ، وأمرهم بسلوك الصراط المستقيم ، لا يَكْلِفُهُمْ بشيء من شريعته التي وضعها لهم قبل أن يبيّن الحلال والحرام ، ولا يَكْلُهُمْ إلى الضلال لمجرّد الفعل ما لم يكن هذا الفعل ممّا نهاهم عنه من قبل ، بل يتِمّ عليهم إحسانه ولطفه ، ويبينّ لهم جميع ما يحتاجون إليه من أمور دينهم ، حتى لا يبقوا جاهلين بها ، لأنّه - تعالى - عليم بجميع الأشياء ، ومن جملة حاجّة الناس إلى البيان ، ولذلك يعلمهم ما لم يكونوا يعلمون ، ويبينّ لهم مهمّات الدين بالنص القاطع أمرا أو نهيا ، حلالا أو حراما . وفي ختم الآية باسمه - تعالى - "عليم" دليل على أنه - سبحانه - لا يجازي الإنسان إلّا على ما يعمل به عن علم وقصد ، حيث إنّ العلم هو الأساس الذي ينبغي أن تقوم عليه تصرفات العباد ، وأن تنضبط عليه أعمالهم . وفيه تهديد للمؤمنين بالإضلال بعـد الهداية إنّ لم يجتنبوا من الاستغفار للمشرّكين والتودّد إليهم بعد أن بيّن - تعالى - لهم ذلك . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى
النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي
سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ
مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

في ساعة العسرة : في وقت الضيق والشدة ، قال في اللسان : (العسر - بضم العين وسكون
السين وضمها - : الضيق والشدة والصعوبة)^(٢) .

والمراد بها هنا : أيام الخروج إلى غزوة تبوك .

يزيغ : يعدل ويميل^(٣) .

رؤوف : اسم من أسماء الله - تعالى - ، وقد تقدم معناه^(٤) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - ، وقد تقدم معناه^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " رؤوف رحيم " عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم ذكر الله - عز وجل - جانباً من مظاهر فضله ، ولطفه وإحسانه
على نبيه - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه المؤمنين الصادقين من المهاجرين والأنصار
الذين خرجوا إلى غزوة تبوك ، فقال : ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾
معنى توبته - تعالى - على النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه لم يؤاخذه على إذنه - عليه
السلام - للمنافقين بالتخلف في غزوة تبوك بل عفاصفح عنه^(٦) ، وهي كقوله - تعالى - ﴿ عَفَا

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٧ .

(٢) لسان العرب ، مادة (عسر) ، ٥٦٣/٤ .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ١٩٣ ، تفسير القرطبي ، ٢٨٠/٨ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) إن التوبة تكون عن شيء يصدر من العبد ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - معصوم من الكبائر
والصغائر ، فكيف ذلك ؟ فقد أجاب شيخ الاسلام ابن تيمية عن هذا السؤال فقال : الأنبياء
صلوات الله وسلامه عليهم - معصومون من الإقرار على الذنوب كبرارها وصغارها ، وهم بما أخبر
الله به عنهم من التوبة يرفع درجاتهم ، ويعظم حسناتهم ، فإن الله يحب التوابين ، ويحب
المتطهرين ، وليست التوبة نقماً ، بل هي أفضل الكمالات ، وهي واجبة على جميع الخلق -
والله - تعالى - قد أخبر عن عامة الأنبياء بالتوبة والاستغفار : عن آدم ونوح وإبراهيم وموسى
وغيرهم ، فقال آدم : ﴿ .. رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾
الأعراف : ٢٣ ، وقال نوح : ﴿ .. رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْطَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي -
وَتَرْحَمْنِي أَكُنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ - هود : ٤٧ . (التفسير الكبير لابن تيمية ، ٣٨٤/٤ - ٣٨٥) .

اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَحَقُوا وَتَقْلَمَ الْكَاذِبِينَ»^(١) وأما معنى توبته تعالى - على المهاجرين والأنصار فلأجل ما وقع في قلوبهم من الخواطر والوساوس التي منها ميلٌ بعضهم إلى القعود عن غزوة تبوك ، ثم ثبتهم الله - تعالى - وصانهم عمن التخلف وأعانهم على التغلب على ما حدثتهم به نفوسهم من التخلف ، فخرجوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم - لقتال الأعداء ، واتبعوه في ساعة العسرة ، كما قال - تعالى - ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ أي : الذين خرجوا معه - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك ، التي كانت في حر شديد ، وضيق من النفقة والزاد والماء ، واتبعوا الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولم يتخلّفوا عنه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ﴾ أي : من بعد ما قرب أن تعدل وتميل قلوب بعضهم من أجل صعوبة الحال وشدة الموقف إلى التخلف عمن الجهاد في تلك الغزوة ، ثم كرّر - سبحانه - التوبة تأكيداً لقبولها وتعظيماً لشأن أصحابها بقوله : ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ أي : رجع عليهم بقبول توبتهم لمصرهم واحتسابهم وندامتهم على ما خطر في قلوبهم من الميل إلى القعود عن الجهاد بسبب المشقة والشدة في السفر والغزوة .

ثم خُتمت الآية بقوله - تعالى - : ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ وهو تعليل لإحسان الله تعالى - لهؤلاء ، ولطفه بهم ، وفضله عليهم ، أي : إن الله - تعالى - منّ عليهم بالتوبة ، وقبّلها منهم وثبتهم على دينه ولم يؤاخذهم بما خطر على قلوبهم من الميل إلى القعود عن الجهاد رأفةً ورحمةً بهم .

وفي ختم هذه الآية باسميه - تعالى - ﴿رءوف رحيم﴾ ما يكشف عن فضل الله - تعالى - علي النبي - صلى الله عليه وسلم - ومن تبعه من المهاجرين والأنصار في الخروج إلى غزوة تبوك ، حيث إن الرأفة عبارة عن السعي في إزالة الضر ، وهي هنا أخذه - عز وجل - بيد من كاد يسقط منهم ، وتركه - سبحانه - مؤاخذتهم بما في الخواطر من التخلّف عن الجهاد ، وأما الرحمة فهي عبارة عن إيصال النفع ، وهو هنا إحسانه - تعالى - إليهم بقبول توبتهم^(٢) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة التوبة ، الآية : ٤٣ .

(٢) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ٢١٦/١٦ ، نظم الدرر للبقاعي ، ٣٨/١١ .

النص :

قال الله تعالى :

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ
بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ
مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

خَلَفُوا : تَرْكُوا وَأَخْرُوا ^(٢) .

ظَنُّوا : علموا واستيقنوا ^(٣) .

التَّوَّابُ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

الرحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " التَّوَّابُ الرَّحِيمُ " عَقِبَهُ :

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - عز وجل - في الآية المتقدمة ^(٦) أَنَّهُ تَابَ عَلَى مَنْ قَارَبَ الْمِيلَ إِلَى
التَّخَلُّفِ عَنِ الْجِهَادِ ، بَيَّنَّ هُنَا تَوْبَتَهُ عَلَى مَنْ وَقَعَ مِنْهُ الرِّبْغُ وَالْمِيلُ إِلَى الْقَعُودِ عَنِ
الْجِهَادِ ، فَتَوَلَّى كِتَابَ اللَّهِ - تعالى - الْحَدِيثَ عَنْ قِصَّةِ هَؤُلَاءِ ، وَهُمْ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ خَلَفُوا ،
الَّذِينَ سَارَتْ الرِّكْبَانُ بِذِكْرِ تَوْبَتِهِمْ ، وَسَجَّلَهَا الْوَحْيُ بِأَحْرَفٍ مِنْ نُورٍ فِي هَذِهِ السُّورَةِ
الْكَرِيمَةِ .

وخلاصة هذه القصة : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - ذَهَبَ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ
حِينَ طَابَتِ الثَّمَارُ ، وَبَرَدَتِ الظَّلَالُ ، وَخَرَجَ فِي حَرِّ شَدِيدٍ ، وَهِيَ الْعُسْرَةُ الَّتِي افْتَضَحَ
فِيهَا النَّاسُ ، وَكَانَ مِنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ ثَلَاثَةٌ : كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ ^(٧) ، وَمِرَارَةُ بْنُ رَبِيعٍ الْعَمَّامِيُّ ^(٨)

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١٨ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ١٥٧ ، المصباح المنير ، ١/ ١٧٩ .

(٣) تفسير غريب القرآن ، ص : ١٩٣ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) هي الآية (١١٧) ، من سورة التوبة ، والتي تقدم تفسيرها آنفاً .

(٧) كعب بن مالك - رضي الله عنه - ، الأنصاري السلمي ، شهد العقبة في قول الجميع ، وكان من
شعراء الرسول - صلى الله عليه وسلم - . (أسد الغابة لابن الأثير ، ٤/ ٤٨٧ - ٤٨٨) .

(٨) قيل : هو ابن ربيعة الأنصاري العمري - رضي الله عنه - ، شهد بدرًا . (أسد الغابة ، ٥/ ١٣٤) .

وهلال بن أمية الواقفي^(١). فلما قَفَلَ^(٢) رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - من غزوة تبوك دخل إلى المسجد، فجاء مَنْ تَخَلَّفَ عنه يعتذرون إليه وهم يَضَعُ وشانون رجلا، فقبل النبي - صلى الله عليه وسلم - منهم ظاهرَ حالهم واستغفر لهم، ووكل سائرهم إلى الله - تعالى -، إلّا هؤلاء الثلاثة فإنهم لم يعتذروا، وصدقوا رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - حقيقة أمرهم، وكان ممّا قاله له أحدهم، وهو كعب بن مالك: يا رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - لو جلستُ عند غيرك لرأيتُ أن أخرجَ من سخطه بعذر، لكنّي والله يا رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - ما كان لي عذرٌ، والله ما كنتُ قطُّ أفرغَ ولا أيسرَ منّي حين تخلّفتُ عنك، فقال رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - : " أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَقَ ، فَمَنْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فَيْكَ " قال كعب بن مالك وهو يروي تمامَ القصة : فنهى رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - المسلمين عن كلامنا نحن الثلاثة من بين مَنْ تَخَلَّفَ عنه ، فاجتنبنا الناسُ ، وتغيّروا لنا ، حتى تنكرتُ لي في نفسي الأرضُ ، فما هي بالأرض التي أعرف ، فلبثنا على ذلك خمسين يوما ، فأما صاحباي فاستكنا وقعدا في بيوتهما يبكيان ، وأما أنا فكنتُ أشدَّ القومِ وأجلدهم ، فكنتُ أشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالأسواق ، فلا يكلمني منهم أحد ، وآتني رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - وهو في مجلسه بعد الصلاة ، فأسلمَ عليه وأقول في نفسي : أَحْرَكَ رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - شفتيه برّد السلام عليّ أم لا ؟ ثم أصلي قريبا منه وأسارقه النظرَ ، فإذا أقبلتُ على صلاتي وهو جالسٌ نَظَرَ إِلَيَّ فإذا التفتُ نحوه أعرَضَ عني ، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين ، إذا برسولِ رسولِ الله - صلى الله عليه وسلم - يأتيني فيقول : إن رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - يأمرُك أن تعتزل امرأتك ، فقلت لامرأتي : الحقّ بأهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر ، وأرسل رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - إلى صاحبي بمثل ذلك ، فلبثنا على هذا الحال عشرَ ليالٍ ، فكمّل لنا خمسون ليلة من حين نهى - صلى الله عليه وسلم - عن كلامنا ، ثم صليت صلاة المصبح صباحَ الخميس ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله - تعالى - في هذه الآية قد ضاقت عليّ نفسي ، وضاقت عليّ الأرض بما رحبت ، سمعتُ صوتَ ما رَخِ أَوْفَى على جبلٍ " سَلْعٌ " ^(٣) يقول بأعلى صوته : يا كعبَ بن مالك أبشِرْ . فخررتُ ساجدا لله - تعالى - وعرفتُ أن قد جاء الفرَجُ من الله - عز وجل - بالتوبة علينا ، فأذن رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - الناسَ بتوبة الله - تعالى - علينا حين صلى صلاة الفجر ، فأقبل الناس يبشروننا ، ولمّا جاءني الذي سمعتُ صوته يبشرني نزعَت له ثوبِي ، فكسوتهما إياه ببشارته ، والله ما أملك يومئذ غيرهما ، واستعرتُ ثوبيين فلبستهما ، وجئتُ إلى رسولِ الله - صلى الله عليه وسلم - ، فلمّا سلمتُ عليه قال - وهو يبرق وجهه من السرور - : " أَبَشِّرْ بِخَيْرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدْتُكَ أُمَّكَ " فقلت :

(١) هلال بن أمية الأنصاري الواقفي ، شهد بدرا وأحدا ، وهو الذي لاعن امرأته ورمأها بشريك بن

سحماء . (أمد الغاية لابن الأثير ، ٤١٦/٥ - ٤٠٧) .

(٢) قفل : عاد من سفره ، (النهاية لابن الأثير ، ٩٢/٤) .

(٣) سَلْعٌ - بسكون اللام - : جبل متمل بالمدينة . (معجم ما استعجم للبكري ، ٧٤٧/٢) .

أمن عندك-يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أم من عند الله ؟ فقال : " لَا ، بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ " فلما جلستُ بين يديه قلتُ : يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن من توبتي أن انخلع من مالي صدقةً إلى الله - تعالى - وإلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقال - صلى الله عليه وسلم - " أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرُ لَكَ " فقلتُ : يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما نَجَّيْتُ اللَّهَ - تعالى - بالصدق ، وإن من توبتي أن لا أحدثُ إلَّا صدقًا ما بقيتُ ، والله ما تعمَّدتُ كذبًا منذ ذكرتُ ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - رلى يومي هذا ، وإني لأرجو أن يحفظني الله تعالى - فيما بقيتُ .

فهذه هي قصة "الثلاثة الذين خَلَفُوا" كما حكاه كعب بن مالك أحد الثلاثة - رضي الله عنه - ، ورواها أئمة الحديث ^(١) ، وهي أحسن تفسير لقوله - تعالى - في هذه السورة : ﴿ وَالْعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ والمعنى : وتاب الله - تعالى - أيضا على هؤلاء الثلاثة الذين ترك أمرهم معلقًا ، وآخر النبي - صلى الله عليه وسلم - الفصل في حالهم حتى ينزل حكم الله - تعالى - فيهم ، وهم الذين فُضِّلوا الصدق على الحلف ، فلم يحلفوا ولم يعتذروا وصدقوا الله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - ، وقضوا خمسين ليلة مهجورين من الرسول - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين ، وهم انتظروا صابرين فرج الله - تعالى - وعفوه عنهم وقبول توبتهم إلى أن ضاقت عليهم الأرض على سعتها من شدة الأمر عليهم ، وكذلك ضاقت عليهم أنفسهم بسبب إعراس النبي - صلى الله عليه وسلم - عنهم ، ومنعه المؤمنين من معاملتهم ومكالمتهم وأمره إياهم باعتزال نسائهم ، واستيقنوا بقلوبهم أن لا عاصمَ ولا منجى من سخط الله - تعالى - إلَّا الرجوع إليه ، وطلبُ المغفرة والرحمة منه ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ﴾ أي : ثم وقَّعهم للتوبة الكاملة المقبولة عنده - تعالى - ، وأنزل في القرآن التوبة عليهم ، ليرجعوا إلى ما كانوا عليه قبل التخلف عن الجهاد ، وفي إعادة التوبة تأكيد للأولى .

ثم إنه - تعالى - ختم الآية بما يدل على أن قبول التوبة من شأنه - تعالى - ، وذلك في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ وهو تعليل لما سبق ^(٢) ، أي : إن الله - عز وجل - تاب على هؤلاء الثلاثة الأنصار الذين قعدوا عن مناصرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - والذهاب معه في غزوة تبوك ، لأنه - تعالى - تواب ، يقبل توبة عباده ، وإن كثرت ذنوبهم مع استحقاقهم لأنواع العقوبات ، ولا يعاقبهم بعد التوبة رحمة بهم .

ولما تقدم في هذه الآية قبولُ التوبة ، وتحدثت السورة عن التوبة ، وأفاضت الكلام عنها ناسب في الختام التعبير بالتواب ، فإنه صيغة مبالغة ، فيها إشارة إلى أنه - تعالى - يقبل التائب ولو عاد في اليوم مائة مرة ، وإن تعددت الذنوب وكثرت ، وفي نكز الرحيم بعد التواب دليل على أن قبول التوبة بمحض الرحمة والكرم والفضل ، لا لأجل الوجوب ، لأنه لا يجب على الله - تعالى - شيء ^(٣) .

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب المغازي ، باب حديث كعب بن مالك وقبول الله - عز وجل - : ﴿ وَالْعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ ، ١١٣/٨ ، ١١٦ ، رقم ٤٤١٨ ، وفي كتاب التفسير ، برقم ٤٦٨٨ مختصراً . صحيح مسلم ، كتاب التوبة برقم ٢٧٦٩ .

(٢) نظم الدرر للبقاعي ، ٤١/١١ .

(٣) ينظر : تفسير الفخر الرازي ، ٢٢٠/١٦ ، تفسير الخازن ، ١٥٨/٣ .

سورة يونس

النص :

قال الله تعالى :

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾^(١)

بيان غريب النص :

إِلَّا ظَنًّا : إلّا وهما و تخميتا، قال الراغب : (الظن اسم لما يحمل عن أمانة، ومتى قويت أدت إلى العلم، ومتى ضعفت جدًّا لم يتجاوز حدًّا التوهم...) (٢).
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدّم معناه (٣).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

بعد أن ساقّت السورة الكريمة بضع آيات (٤) فيها الأدلة المقنعة، والبراهين الواضحة، التي توجب الإيمان والتوحيد، وتبطل عبادة المشركين للأصنام والأوثان وتقليدهم الأعمى لآبائهم، بيّن - تعالى - في هذا النص الكريم فساد زحلّتهم ومعتقدهم، فقال - تعالى - ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ أي : وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين في معتقداتهم وعبادتهم لغير خالقهم إلّا ظنونًا وأوهامًا يتوارثونها عن آبائهم وأجدادهم، دون أن يكون لهم عليها من دليل يدعو إلى الاطمئنان واليقين، وخُصّ أكثهم بالذكر، لأنّ هناك قلة منهم يعرفون الحقّ كما يعرفون أبناءهم، ولكنهم لا يتبعونه عنادا وجحودا وحسادا، كما قال - تعالى - :
﴿... فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِبَايَعَتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ (٥)، ثم أخبر - تعالى - عن فساد الظن والتخمين في أمر الدين (٦)، فقال : ﴿إِنَّ الظَّنَّ﴾ مطلقا في معرفة الله - تعالى -، وفيما يجب تحقيقه (٧) ﴿لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي : لا يغني من اليقين

(١) سورة يونس، الآية : ٣٦.

(٢) المفردات للراغب، ص : ٣١٧، ينظر لمعاني الظن في القرآن الكريم : إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم، للدماغاني، ص : ٣١١ - ٣١٢، بمأثر ذوي التمييز، ٥٤٥/٣. ومن معانيه : اليقين والشك والحسبان والتهمة .

(٣) ينظر من هذا البحث، ص : ٣٣.

(٤) هي من قوله - تعالى - : ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...﴾ إلى آخر قوله - تعالى - : ﴿... فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾، الآيات : ٣١ - ٣٥ من سورة يونس .

(٥) سورة الأنعام، من الآية : ٣٣ .

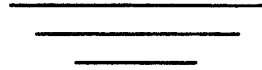
(٦) في هذه الآية دليل على أنه لا يكتفى بالظن في العقائد، إذ أنّ الدين يُبنى على اليقين دون الظن . (تفسير القرطبي، ٢٤٣/٨)

(٧) ينظر : الكشاف للزمخشري، ٢٣٧/٢، غرائب القرآن للنيسابوري، ٨١/١١ .

شيئا ، ولا يقوم مقامه في شيء من الأحوال .

ثم ختم الله - تعالى - الآية بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ وهو تذييل قصد به التهديد والوعيد ، أي : إن الله - تعالى - واسع العلم ، فيعلم ما وقع من هؤلاء المشركين من الأفعال الشنيعة والأحوال القبيحة من الكفر والتكذيب وعبادة الأهلوت وتقليد الآباء وترجيح الظن الضعيف على الأدلة القوية القاطعة التي جاء بها الرسول - صلى الله عليه وسلم - الدالة على وحدانية الله - تعالى - وصدق رسالته - صلى الله عليه وسلم - ، والله - تعالى - بمقتضى علمه - سيجازيهم يوم القيامة ، وسينالون ما يستحقونه من عقاب أليم .

وناسب في هذا الختام اسمه - تعالى - "عليم" لأنه تقدم الإخبار عن فساد عقيدة المشركين وضعف نظرهم بأسلوب الحصر في قوله - تعالى - : ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ وذلك يدل على صدور هذا الإخبار عن المحيط علمه بجميع الأشياء التي منها ما صدر من هؤلاء من الاعراض عن البراهين القاطعة واتباع الظنون الفاسدة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ

الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

العزة : القوة والشدة والغلبة ^(٢) .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه "السميع العليم" عَقِبَهُ :

بعد أن بيّن الله - عز وجل - ما عليه أولياؤه المؤمنون المادقون من سعادة دنيوية وأخروية في الآيات السابقة ^(٥) أتبع ذلك بتسليية الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، حيث جاءت هذه الآية ترفع الأكدار والأحزان عن قلبه - صلى الله عليه وسلم - ، وتسمح ما علق به من آلام من أثر تكذيب قومه له ، فقد كان - صلى الله عليه وسلم - يُحْزَنُهُ أن يقول عنه المشركون : إنه كاذب ، مفتري على الله - تعالى - بعد أن كان مشهوراً عندهم أنه الصادق الأمين ، فكيف يصبح الصادق كاذباً ، والأمين خائناً ؟ وكان ذلك يؤثر أشد الأثر في نفسه - صلى الله عليه وسلم - فنهاه الله - عز وجل - عن الحزن والغم لما سمعه من أقوال هؤلاء المشركين ، فقال : ﴿ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ﴾ أي : ولا تحزن أيها الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولا تتألم بسبب ما قالوه فيك من الافتراء الذي يتضمّن الطعن والقذح فيك ، وفي دينك والتكذيب والتشاور والتآمر على إبطال أمرك ، فإن أقوالهم مما لا خير فيه ، لا تعزّهم ، ولا تضرّك شيئاً ، ثم ابتدأ - سبحانه وتعالى - فقال : ﴿ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ هذا كالتعليل والتدليل على عدم الحزن ، لأنّ العزة والقوة والغلبة لله - تعالى - وحده ، فهو إذاً يعصمك منهم ، وينصرك عليهم ، وينتقم لك من هؤلاء القائلين فيك من القول الباطل .

ثم ختم الله - تعالى - الآية بقوله : ﴿ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ وهو تذييل يقصده

(١) سورة يونس ، الآية : ٦٥ .

(٢) النهاية لابن الأثير ، ٢٢٨/٣ .

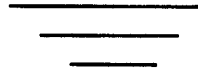
(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) هي من قوله - تعالى - : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ إلى آخر

قوله - تعالى - : ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ، الآيات : ٦٢ - ٦٤ ، من سورة يونس .

تأكيدُ الوعد المفهوم من قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ أي : هو - جل شأنه - وعز سلطانه - السميع لما يقول هؤلاء المشركون في الله - تعالى - من زور وبهتان ، وفي الرسول - صلى الله عليه وسلم - من الافتراء والتكذيب والتهديد والاستهزاء به ، العلیم بضمايرهم وما يكون فيها من رايداء وكيد ومؤامرة ، فلذلك لا تبال بهم - يارسول الله صلى الله عليه وسلم - ، ولا تذهب نفسك عليهم حسراتٍ ، لأنه - تعالى - كافيك شرهم بالنصرة والعزة .
والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وإن يمسسك الله يضرّ فلا كاشف له إلا هو وإن
يردك بخير فلا راد لفضلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١)

بيان غريب النص :

- وان يمسك : وإن يصيبك (٢) ، وقد تقدم معناها في اللغة (٣) .
بضر : بما يضرّك من مرض ونحوه ، وقد تقدم معناها في اللغة (٤) .
بخير : بما ينفعك من الرخاء ونحوه ، وقد تقدم معناها في اللغة (٥) .
الغفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦) .
الرحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٧) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "الغفور الرحيم" عَقِبَهُ :

(٨)
بعد أن نهى الله - عز وجل - في الآية السابقة عن الاتجاه بالدعاء إلى ما لا ينفع ولا يضرّ ، وقرّر أنّ هذا إشتراك بالله - سبحانه - بيّن في هذا النص الكريم أنّ النفع والضر من الله - تعالى - وحده ، فقال : ﴿ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ ﴾ أي : وإن يصيبك الله - عز وجل - أيها الانسان - بما يضرّك في نفسك من مرض ، أو مآلِك من نقص ، أو كل ما تكرهه من سوء كالفقر والخوف والحزن ، فلا يقدر أحد على إزالة الضر عنك إلا الله - تعالى - ، ﴿ وَإِنْ يَرِدْكَ بَخِيرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴾ أي : وإن يردّ - سبحانه - أن يُنعم عليك بما ينفعك من صحة وغنى وقوة ، فلا يستطيع أحد أن يرد هذا الخير عنك ، فإنّ إرادته - سبحانه - وتعالى - نافذة ، وفي الآية بيان أنّ الأمر ليس بيد الناس ، إنما هو بيد الله - تعالى - .

(١) سورة يونس ، الآية : ١٠٧ .

(٢) هذا المعنى عام ، ينطبق على روح الآية .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ١٣٦ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ١٣٦ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ١٣٦ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٨) هي قوله - تعالى - : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ سورة يونس ، الآية : ١٠٦ .

إن أراد لإنسان الخير أنه به دون أن يستطيعوا دفعه، وإن أراد به سوء فلا يملك أحد رفعه، فعلى الإنسان أن يؤمن بالقدر خيريه وشره من الله - تعالى - وأن يعتقد بيقين أنه لا ينفع ولا يضر إلا رب العالمين (١).

وإذا كان من صفات الإله المعبود بحق أن يكون قادراً سمياً بصيراً، يسمع ويبصر ويعطي ويمنع، ويكشف الغمة ويدفع الشدة، ويستجيب دعاء من دعاه، فهو - تعالى - القادر على كل شيء، المتمرّف في شؤون العباد كما يريد ويشاء، وإلى ذلك يشير قوله - تعالى -: ﴿يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي: يصيب بذلك الخير والفضل (٢) من يشاء من عباده، فجانِبُ الخير والفضل أعم وأقوى وأغلب لعموم رحمته - سبحانه وتعالى - بخلاف الضر، فإنّه يكون ابتلاء من الله - تعالى -، واختباراً منه لعباده ليظهر مدى إيمانهم وصبرهم، قال - تعالى -: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (٣).

ثم ختم الله - تعالى - الآية بما يدل على قوة جانب الرحمة فقال: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ تذيلاً يراد به - والله أعلم - التقرير لقوله - تعالى -: ﴿يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي: والله - تعالى - عظيم المغفرة واسع الرحمة، فلولا مغفرته الواسعة ورحمته العامة لما كان الناس أهلاً لإصابة الخير، لأنهم لا يخلون من قصور بسبب طبيعتهم البشرية (٤)، ولولا تلك المغفرة والرحمة لأهلك الله - تعالى - الناس جميعاً بذنوبهم، وأصابهم بضر شديد في الدنيا والآخرة، ولما ترك على ظهر الأرض من دابة كما قال - تعالى -: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ (٥).

ولما كانت الإصابة بالخير والضر تفيد القهر والغلبة جاء التعقيب بذكر مفتي المغفرة والرحمة لله - تعالى - تطيباً للقلوب وإشعاراً بأن رحمته - تعالى - سبقت غضبه، وأن جانب الخير يغلب على جانب الشر (٦) والله - تعالى - أعلم بالصواب.

(١) يدل على ذلك قوله - صلى الله عليه وسلم - فيما رواه عنه ابن عباس - رضي الله عنه -: "وَأَعْلَمُ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِاجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوا بَشِيًّا لَمْ يَنْفَعُوا إِلَّا بَشِيًّا" قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بَشِيًّا لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بَشِيًّا" قد كتبه الله عليك، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ". ينظر: سنن الترمذي، كتاب صفة القيامة، ٦٦٧/٤، رقم ٢٥١٥، وأخرجه أحمد في المسند، ٢٩٣/١، ٣٠٣/١، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٢) يحتمل أن يرجع الضمير في قوله - تعالى -: ﴿يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (به) إلى الخير والضر معاً، (تفسير القرطبي، ٣٨٨/٨).

(٣) سورة البقرة، الآية: ١٥٥.

(٤) يقول - صلى الله عليه وسلم -: "إِنَّهُ لَيَفْخَرُنَّ عَلَيَّ قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ" وهذا الحديث في صحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب الاستغفار، ٢٠٧٥/٤، رقم ٢٧٠٢. الغين: الغم، والمراد به هنا: ما يتغشى القلب، قيل: الفترات والغلات عن الذكر الذي كان شأنه الدوام عليه. (شرح النووي على صحيح مسلم، ٢٣/١٧).

(٥) سورة فاطر، الآية: ٤٥.

(٦) ينظر: تفسير الفخر الرازي، ١٧٥/١٧، تفسير الشيخ المراغي، ١٦٤/١١.

سورة هود

النص :

قال الله تعالى :

إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١)

بيان غريب النص :

مرجعكم : رجوعكم، والمرجع : مصدر ميمي بمعنى الرجوع .

قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه ^(٢).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "قدير" عقبه :

بعد أن أنذر الله - تعالى - الناس عذاب يوم القيامة، وحذّره من الإعراض عما جاءهم به نبيّهم ^(٣) - صلى الله عليه وسلم - ، أخبر أن مرجعهم إليه لا محالة، فقال : ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ أي : إلى الله - تعالى - وحده رجوعكم ومصيركم بعد هذه الحياة مهما طاللت، يجمعكم يوم القيامة ليحصل الجزاء الأوفى من ثواب وعقاب مقابل أعمالكم، فيثاب المحسن منكم على إحسانه، ويعاقب المسيء على إساءته . وهذا كله لا يصدر إلا من الإله القادر، نافذ الحكم، الذي يقدر على كل شيء، ولا يلايس قدرته عجز بوجه، ولذلك ختمت الآية بعموم قدرة الله - عز وجل - في قوله - تعالى - : ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وهو تذييل أوتي به تأكيداً وتقريراً لما ذكر من رجوع الناس بعد موتهم جميعاً إلى الله تعالى - يوم القيامة للجزاء .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿قدير﴾ إعلام العباد أن من كان قادراً على كل شيء قادراً على بعثهم، ومجازاتهم بما يستحقون من ثواب وعقاب . وفيه تهديد عظيم لمن رجع إلى الله - تعالى - بذنوب عظيمة ولم يتب عنها، لأنه رجع إلى الحاكم الموصوف بصفة القدرة، الذي لا دافع لقضائه ولا مانع لمشيئته . وفيه وعد كبير للعبد عاجز، لأنه يرجع إلى هذا الحاكم الذي له قدرة غالبية وجلالة، حيث إنه - تعالى - القاهر الغالب، إذا رأى عبداً عاجزاً مشرفاً على المهلاك والعذاب فإنه يأخذ بيده ويخلصه من عاقبة سيئة بقدرته - سبحانه وتعالى - ^(٤).

واسمه - تعالى - ﴿قدير﴾ جاء مناسباً أيضاً لما بُدئ به الآية من لفظ يفيد الحصر في قوله تعالى - : ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ إذ ذلك يدل على أنه لا مدبر ولا حاكم ولا متصرف يوم القيامة، إلا الله سبحانه وتعالى - ، وكل هذه المعاني العظيمة تجتمع في صفة القدرة لله - عز وجل - . والله أعلم .

(١) سورة هود، الآية : ٤ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿... وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ ، سورة هود ، من الآية : ٣ .

(٤) التفسير الكبير للرازي ، ١٧٤/١٧ بالتصرف .

النص :

قال الله تعالى :

أَلَا إِنَّهُمْ

يَتَنَوْنَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ
يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ^(١)

بيان غريب النص :

يتنَوْنَ : يطوون ويعطفون ، يقال : ثَنَى الشيءَ يَثْنِيهِ ثنياً : رَدَّه ، وعطف بعَظَمَةٍ على بعض (٢) .

ليستخفوا : من الاستخفاء ، وهو : محاولة الخفاء .

والمراد هنا : الاختفاء ، فالسين والتاء فيه للتأكيد ، مثل : استجاب (٣) .

يستغشون : يستترون ، من الاستغشاء ، وهو : محاولة الستر والتغطية .

والمراد هنا : التغطي بما يُغشى ، والستر ، فالسين والتاء للتأكيد (٣) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

بعد أن تحدّث الآيات السابقة (٥) عن وجوب الإيمان بالله - تعالى - واستغفاره والتوبة إليه - سبحانه - من الذنوب ، لِيُصْغَرَ - تعالى - صاحب عملٍ صالحٍ في الدنيا متاعاً حسناً ، ويؤتاه في الآخرة جزاءً عملِهِ ، جاءت هذه الآية الكريمة تبين إصرار المشركين على الكفر ، وتُنذِرهم بأنَّ الله - تعالى - يعلم سرَّهُم ونجواهم ، وأنه سيجزيهم بما كانوا يعملون ، فقال - تعالى - : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ^(٦) يَتَنَوْنَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ﴾ وافتتحت الآية الكريمة بأداة التنبيه "أَلَا" الدالة على التعجب من هؤلاء المشركين المصّرّين على الباطل ، وأنه أمرٌ ينبغي أن يتنبّه له المسلمون ويفهموه ، والمعنى : أَلَا إِنَّ هؤلاء المشركين الذين لم يتأثروا بآيات القرآن ، يطوون صدورهم على الكفر وعداوة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، ولا ينتفعون

(١) سورة هود ، الآية : ٥ .

(٢) ينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٠١ ، المصباح المنير ، ٨٥/١ ، لسان العرب ، مادة (ثني) ، ١١٥/١٤ .

(٣) تفسير ابن عاشور ، ٣٢٣/١١ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) هي من قوله - تعالى - : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ... ﴾ إلى آخر قوله - تعالى - : ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ... ﴾ ، الآيتان : ٢ - ٣ من سورة هود .

(٦) الضمير في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ يرجع إلى المشركين الذين أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بالإبلاغ إليهم في قوله - تعالى - : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ... ﴾ الآية : ٢ من سورة هود .

بتلك الزواجر التي تقدمت فيما سبق^(١)، ويريدون أن يخفوا أمرهم عن الله - تعالى -، أو يعتقدون أن أمرهم يخفى على الله - تعالى -، ثم ردّ الله - عز وجل - عليهم وبين أنه لا يخفى عليه شيء من أحوالهم، ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ أي: حين يسترون بثيابهم وجوههم مبالغة في إخفاء أمرهم، وإنّ ذلك لا يغني عنهم شيئاً، لأنه - تعالى -: ﴿يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ أي: يعلم ما يضمرونه في قلوبهم من أفكار وما يظهرون، فلا وجه لمتوصلهم إلى ما يريدون من إخفاء كفرهم وعداوتهم للرسول - صلى الله عليه وسلم -.

ولما تقدم في الآية ما يدل على أن هؤلاء المشركين الجهلة يظنون أن الله - تعالى - لا يعلمهم، إذاً أغلقوا أبوابهم واستغشوا ثيابهم، وذلك يدل على نفيهم علم الله - تعالى - بخفيات الأمور، وبما يدور في العقول ويجري في القلوب، ناسب في ختام هذه الآية - بعد أن ذكر - تعالى - علمه بأسرارهم وإعلانهم - أن يصف الله - تعالى - نفسه الكريمة بالعلم بالقلوب والأسرار الموجودة فيها، نتيجة لذلك الإخبار، وإبرازاً لدقة علمه - تعالى - الذي يشمل السرّ والعلانية. وفي ذلك تحذير لهم من أن يضمروا في صدورهم الشك في شيء من توحيده - تعالى -، والبغض للنبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه. والله - تعالى - أعلم بالصواب.

(١) ذلك في قوله - تعالى -: ﴿... وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ من الآية: ٣ في سورة هود.

النص :
قال الله تعالى :

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ
وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ
مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ^(١)

بيان غريب النص :

كنز : مال عظيم ^(٢) .

وكيل : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " وكيل " عَقِبَهُ :

كان المشركون يقترحون ويطلبون من الرسول - صلى الله عليه وسلم - بدلا من القرآن المعجز معجزات أخرى ، يخترعونها من تلقاء أنفسهم الظالمة الجاهلة ، فيقولون لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما أخبر القرآن الكريم : ﴿ ... لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعِمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَقِّيكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ^(٤) وهناك اقترحات أخرى سخيفة لهؤلاء المشركين ، ذكرها القرآن في آيات مختلفة ^(٥) ، حتى إنَّ الرسول - صلى الله عليه وسلم - ضاق صدره بطلبهم إلى أن هم بترك إسماعيل بعض ما يوحى إليه من الآيات التي فيها استهزاءً بآلهتهم ، وتسفيهٌ لعقولهم التي لم تمنعهم من الإشراف بالله - سبحانه وتعالى - ، حتى لا تشتد معارضتهم له ، وتكذبهم للوحي واستهزائهم بدعوته - صلى الله عليه وسلم - .

ولما كانت هذه تعجيزاتٍ وسوء أدبٍ مع الله - تعالى - ورسوله - صلى الله عليه وسلم - جاءت هذه الآية الكريمة تحثُّ الرسول - صلى الله عليه وسلم - على الثبات والصبر ، وعلى تبليغ ما يوحى إليه ، مع عدم المبالاة بما يجده من عناد المشركين ، واقتراحهم الآيات

(١) سورة هود ، الآية : ١٢ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٤٤٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٤) سورة الإسراء ، الآيات : (٩٠-٩٣) ، ينبوعا : عينا لا ينقطع ماؤه . كسفا : قَطَعَ من العذاب .

قبيلة : جماعة ، أو مقابلة ومعينة يشهدون لك بما جئت به . زخرف : مزخرف بذهب .

(٥) اقرأ الآية (٣٧) من سورة الأنعام ، والآيتين (٧-٨) من سورة الفرقان ، حيث جاء فيها

اقترحات المشركين الدالة على فساد عقولهم .

كما أنها تبين أنه -صلى الله عليه وسلم- غير مطالب بتحقيق ما يطلبون، وأنه -صلى الله عليه وسلم- لا يسأل عن كفرهم، فما هو إلا مأمور بتبليغ ما أرسل به، حيث قال -تعالى-: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾، ثم ذكر -تعالى- ما يُطْعِنُ رسولَ الله -صلى الله عليه وسلم-، فقال: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾ أي: ما أنت -يا رسول الله صلى الله عليه وسلم- إلا منذر^(١)، مخوِّف لكل مكذب ومخالف وعاصٍ، ولست عليهم بمسيطر، فامضِ على أمرك ولا تلتفت إلى ردِّهم وقبولهم، لأنك مأمور بالتبليغ فقط، كما قال -تعالى-: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ...﴾^(٢)، وقال -تعالى-: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾^(٣)، فلا تترك -أيها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم- شيئاً من تبليغ ما أمرك الله -تعالى- بتبليغه لهؤلاء المشركين، ولا يثق صدرك بأفعالهم الذميمة وأقوالهم الباطلة، بل واصل دعوتك لهم إلى طريق الحق، وما أنت عليهم -بصفة النبوة- بوكيل.

ثم ختمت الآية بما يدل على أن الرسول -صلى الله عليه وسلم- ليس موكِّلاً بكفر هؤلاء القوم، أو إيمانهم، وإنما ذلك لله -تعالى- وحده، وذلك في قوله -تعالى-: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ وهو تذييل قصد به -والله أعلم- تحريض النبي -صلى الله عليه وسلم- على المضي في تبليغ دعوته، وفيه ردٌّ على اعتقاد المشركين أن الرسول -صلى الله عليه وسلم- يأتي بما يسأل عنه من الخوارق، لأن الأمور لا تُوكَّل إلا إلى الله -تعالى-، لا إلى غيره، ولو كان نبيّاً رسولاً، والله -تعالى- هو الوكيل بأمر العباد من إيمان من شاء وكفر من شاء، وأما الرسولُ ليس وكيلاً بإيقاع الإيمان في قلوب هؤلاء المشركين، وإنما وُكِّل إليه التبليغ فقط،

وفي ذكر اسمه -تعالى- ﴿وَكِيلٌ﴾ بعد ذكر وظيفة الرسول -وهي التبليغ- دعوة^٣ للرسول -صلى الله عليه وسلم- أن يتوكَّل على الله -عز وجل- ويفوض أمره إليه -تعالى- في شأن قومه، لأنه -تعالى- يصرفهم كيف شاء بمقتضى علمه وحكمته - سبحانه وتعالى- . والله تعالى أعلم بالصواب .

(١) لعل القرآن الكريم اقتصر على صفة الإنذار للرسول -صلى الله عليه وسلم- مع أن وظيفته الإنذار والتبشير، لأنَّ الموقف هنا يقتضي ذلك، إذ أن هؤلاء المشركين أهل للإنذار لتجاوزهم كلَّ حدٍّ في الإساءة إليه صلى الله عليه وسلم .

(٢) سورة الشورى، من الآية: ٤٨ .

(٣) سورة النحل، الآية: ٨٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَقَالَ ارْكَبُوا

فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِّبْنَهَا وَمُرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

مجراها : سيرها^(٢)، وجربها، والمجرى : مصدر ميمي .

مرساها : وقفها^(٢)، وثبوتها، والمرسى : مصدر ميمي .

لَغُفُورٌ : اللام للتأكيد، والغفور اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه^(٣) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عقبه :

بعد أن بيّن الله - سبحانه وتعالى - في الآية السابقة^(٥) أنه أمر نوحا^(٦) - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم -، الذي لبث في قومه زمنا طويلا يدعوهم إلى الحق، ولم ير منهم إلّا الإصرار على الباطل والتكذيب، أن يحمل في السفينة بعد أن أتم صنعها زوجين اثنين من كل نوع من أنواع الحيوانات، وأن يحمل فيها أهله إلّا من سبق عليه القول بأنهم من المفرّقين بسبب ظلمهم، كما قال - تعالى - ﴿... وَلَا تُخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ﴾^(٧)، جاءت هذه الآية لتبيّن أنه - عليه السلام - نفذ ما أمر به، وأوصى أهله أن يذكروا اسمه - تعالى - عند ركوبهم فيها على النحو الذي حكاه - سبحانه - فقال : ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسَهَا﴾ أي : وقال نوح - عليه السلام - لأهله والمؤمنين الذين أمره الله - تعالى - بحملهم معه : اركبوا في السفينة قائلين بسم الله جربوها فوق الماء، وبسم الله إرساؤها ووقوفها، فهو الذي يتولّى ذلك بحولته وقدرته وحفظه وحمايته .

(١) سورة هود، الآية : ٤١ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ص : ٢٠٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر من هذا البحث، ص : ٣٢ .

(٥) هي قوله - تعالى - : ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا فَأَزَلَّتْ وَرُكْبَتَاكَ أَخَذْنَاهُ مِنْ حَتَّىٰ أُنَادِي رَبِّي رَبِّي إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَاثِينَ﴾ سورة هود، الآية : ٤٠ .

(٦) نوح - عليه السلام - أول رسول بعثه الله - تعالى - إلى الناس، حسب حديث الشفاعة الذي جاء في الصحيح، وفيه : "فَيَقُولُ آدَمُ - عليه السلام - ... اذْهَبُوا إِلَيَّ غَيْرِي اذْهَبُوا إِلَيَّ نُوْحٌ فَيَأْتُونُ نُوْحًا - عليه السلام - فَيَقُولُونَ : يَا نُوْحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَيَّ أَهْلُ الْأَرْضِ ..."، صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري، كتاب الأنبياء، باب قول الله - عز وجل - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾

٣٧١/٦، رقم ٣٢٤٠، صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة، ١٨٥/١، رقم ١٩٤٠ .

(٧) سورة هود، من الآية : ٣٧ .

ولمّا كانت نجاة السفينة ومن فيها من الغرق تكون بشمول المغفرة الإلهية لخطايا ركابها والرحمة الإلهية بهم ، وليس بأمر ظاهري وهو ذكرهم اسم الله - تعالى - عند جريانها ووقوفها ، نبّه نوح - عليه وسلم - قومه إلى قدر نعم الله - تعالى - عليهم ورحمته لهم وستره عليهم وغفرانه ذنوبهم بتوبتهم وإنابتهم فقال : ﴿ إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وهو تذييل أوتي به لتعليل نجاتهم ^(١) بالإجراء والإرساء ، اعترافاً بأنه لا نجاة إلاّ بعفوه - تعالى - ، لأنه - تعالى - أعظم المغفرة لعباده المؤمنين ، حيث لم يهلكهم بذنوبهم ، بل أهلك الكافرين الظالمين منهم ، واسع الرحمة بهم ، إذ سخر لهم هذه السفينة لنجاة بقية الإنسان والحيوان من هذا الطوفان الذي اقتضته مشيئته - سبحانه وتعالى - ^(٢) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) نظم الدرر للبقاعي ، ٢٨٧/١١ .

(٢) ينظر : تفسير الشيخ المراغي ، ٣٧/١٢ .

النص :

قال الله تعالى :

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ
رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ

(١)

بيان غريب النص :

حفيظ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وله معنيان كما تقدم (٢) ، وهما يرجعان
إلى العلم المحيط بكل شيء ، وإلى الرعاية والحفظ لكل شيء ، كما سيتبين إن شاء
الله - تعالى - أثناء بيان المناسبة .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "حفيظ" عَقِبَهُ :

بعد أن استمع هود (٣) - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - إلى ردود
قومه الذين يجادلونه ، وينفون أن يكون - عليه السلام - قد جاءهم بدليل على رسالته ،
ويتهمونه بأنه يحقد على آلهتهم ، أشهد - عليه السلام - الله - عز وجل - عليهم أنه بريء
مما يشركون ، وتحذاهم بثقة واطمئنان قائلاً : ﴿... فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى
اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ...﴾ (٤) .

ثم ختم هود - عليه السلام - كلامه مع قومه الذين قطعوا على أن لا يؤمنوا به ،
وداوموا على الإنكار ، بتحذيرهم من سوء عاقبة إصرارهم على كفرهم فقال : ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾
أي : فان تتولوا وتعرضوا عما دعوتكم إليه ، فلا مؤاخذه عليّ ، ولا عذر لكم ﴿فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ
مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ فقد أدّيت واجبي لله - تعالى - ، وأبلغتكم رسالة الله - تعالى - التي
بعثني بها بدون تكاسل أو تقصير ، فلا حجة لكم ، لأنكم رفضتم دعوتي وأصررت على التكذيب
والعداوة ، ثم هددهم - عليه السلام - بقوله : ﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي : وهو -
تعالى - سيهلككم إن أصررت على كفركم ، ويبيدكم ويأتي بقوم آخرين يخلفونكم في الأرض
مكانكم ، ويقومون بعبادة الله - تعالى - ، ولا يشركون به شيئاً ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ أي : ولا
تضرون الله - تعالى - بتوليكم وإعراضكم شيئاً من الضر ، بل يعود وبإل ذلك عليكم (٥) ، فالله

(١) سورة هود ، الآية : ٥٧ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٣) هود - عليه السلام - نبي بعثه الله - تعالى - في قوم عاد الذين كانوا يعبدون الأوثان
من دون الله - تعالى - ، ودعاهم - عليه السلام - إلى توحيد الله - عز وجل - . ولما طغوا
ولم يؤمنوا أهلكتهم الله - تعالى - ، وجاءت قصة هود في سور مختلفة من القرآن الكريم .

(٤) سورة هود ، من الآيتين : ٥٥ - ٥٦ .

(٥) ينظر : تفسير ابن كثير ، ٤/٦٦٦ ، تفسير الخازن ، ٣/٢٣٨ .

تعالى لاتضره معصية العاصين ، ولا تنفعه طاعة الطائعين ، كما قال - تعالى - : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلِيمٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (١) .

ثم علل (٢) - عليه السلام - تهديده لهم بقوله : ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾

وهذه الجملة قالها نوح - عليه السلام - ، وهو يريد أن يكون محفوظا عند الله الحافظ لكل شيء ، أي : إن الله - تعالى - الذي له قدرة كاملة على كل شيء يهلك هؤلاء القوم المعرضين عن التوحيد ، ويستأصلهم ، لكنه - سبحانه - المتمف ببالغ الحفظ ، الذي يحفظ الشيء من الهلاك إذا شاء ، ويهلكه إذا شاء ، استخلف غيرهم - بحكمته البالغة - حفظا للنوع البشري ، وهو - تعالى - يحفظ (٣) نبيّه من أن ينالوه بسوء ، وهو يحفظ دينه وأوليائه ، ويتنزه عن لُحُوق الضرر به بإعراض هؤلاء الذين لا يستجيبون لدعوة نبيهم .

ويجوز أن يكون اسمه - تعالى - " الحفيظ " هنا بمعنى العليم ، فلا يخفى عليه - تعالى - شيء من أعمال هؤلاء ، ولا يغفل عن مؤاخذتهم ، بل سيجازيهم على كل صغيصرة وكبيرة . وعلى هذا يكون ذكر اسمه - تعالى - " حفيظ " في هذا الختام وعيدا وتهديدا لهم إن استمروا على الكفر والإعراض عن الإيمان برسولهم وبما أرسل به إليهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة فصلت ، الآية : ٤٦ .

(٢) نظم الدرر للبقاعي ، ٣١٣/١١ .

(٣) يكون اسمه - تعالى - " حفيظ " على ما ذكر بمعنى الحافظ لعباده .

النص :

قال الله تعالى :

وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ
يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ
وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ

(١)

بيان غريب النص :

أنشأكم : أوجدكم ، وفي مفردات الراغب : (الإنشاء : إيجاد الشيء ، وتربيته) (٢).

استعمركم : جعلكم عامرين ، فالسين والتاء للمبالغة ، كالسين في "استجاب" بمعنى أجاب (٣)

قريب : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤).

مجيب : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "قريب مجيب" عَقِبَهُ :

هذا بداية قصة صالح (٦) - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - مع قومه

إذ قال - تعالى - مُخِيرًا عن إرساله إلى قومه ، ودعوته لهم : ﴿ وَالِى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾

أي : وأرسلنا إلى قبيلة ثمود واحدًا منهم ، وأخًا لهم في النسب ، وهو صالح - عليه السلام - ،

يدعوهم - في رفق ولين - إلى عبادة الله - تعالى - ﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أي : وجِدوا الله -

تعالى - الذي لا شريك له ، وَخَصَّوهُ بالعبادة ، لأنه في الحقيقة ﴿ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾

أي : ليس لكم أي إله يستحق أن يعبد سواه ، ثم علّل صالح - عليه السلام - دعوته إلى -

عبادة الله - تعالى - وَحَدَّه بذكر إناعام الله - تعالى - عليهم بأعظم النعم فيما حكاه القرآن

بقوله : ﴿ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ ﴾ أي : هو الله - تعالى - أوجدكم - وحده - من الأرض ابتداءً باعتبار

(١) سورة هود ، الآية : ٦١ .

(٢) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٤٩٣ .

(٣) ينظر : تفسير الآلوسي ، ٨٨ / ١٢ ، تفسير ابن عاشور ، ١٠٨ / ١٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٥ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٧ .

(٦) صالح - عليه السلام - من الرسل غير أولي العزم ، وقد أرسله الله - تعالى - ، في قبيلة ثمود .

وقال ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسيره (٤٦٦/٢) : (هم الذين كانوا يسكنون مداثر

الحجر بين تبوك والمدينة ، وكانوا بعد عاد ، فبعث الله منهم أخاهم صالحًا فأمرهم

بعبادة الله وحده) . وينظر أيضا : معجم ما استعجم ، ٤٢٦/١ .

ولما كانوا أقبلوا على عقر الناقة أهلكهم الله - تعالى - ، كما قال - تعالى - : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ

بَطْنُوهَا إِذْ أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَتَقِيَهَا فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَكُذِّبُوا عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ

بِذُنْبِهِمْ فَسَوَّاهَا وَلَا يَخَافُ عَقْبَاهَا ﴾ ، سورة الشمس ، الآيات ١١-١٥ .

أبيكم آدم - عليه السلام - خُلِقَ منها ﴿وَاسْتَعْمَزَكُمْ فِيهَا﴾ أي : وجعلكم عــــمــــاراً الأرض
تعمرونها وتسكنون فيها ، وتنتفعون بمنافعها ، بما وهب لكم من عقل وقوة . ولما كان ما
أنعم - تعالى - به عليهم يستدعي الاستغفار والتوبة قال : ﴿فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾
أي : فاسألوه - تعالى - أن يغفر لكم ما اقترفتموه من الشرك ، ثم ارجعوا إلى عبادته - تعالى -
التي يرضاها ويحبها ، واعزموا على أن لا يقع منكم ما بغض ربكم - عز وجل - .

ثم رغبهم - عليه السلام - في الاستغفار والتوبة بقوله : ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾
وهو استئناف بياني ^(١) ، كأنهم استعظموا أن يكون جرمهم مما يُقبل الاستغفار عنه ،
فأجيبوا بأن الله - تعالى - قريب مجيب ، أي : قريب بمن يدعو إليه بالاستغفار والتوبة
من الشرك والخطايا ، مجيب دعاء من رجع إليه - تعالى - وأناب ، قال - تعالى - : ﴿وَإِذَا
سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ
يُرْشَدُونَ﴾ ^(٢) .

وفي تخميص ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ دون ذكر أسماء الله
تعالى الأخرى ، كما أن الظاهر لا يمنع أن يكون الختم بأسماء : غفور رحيم ، تواب رحيم ،
ردّ على المشركين في اتّخاذهم الوسائل للتقرّب إلى الله - تعالى - بناءً على زعمهم الباطل
أنّ الله - سبحانه - أرفع وأبعد أن تناله عبادة ، أو ترتفع إليه وسيلة ، ولذا أوتي حرف
﴿إِنَّ﴾ في قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ تأكيداً لقرب الله - تعالى - من
عباده مع كونه لا يرونه .

وفي هذا الختام باسميه - تعالى - ﴿قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ دعوة لهم إلى الاستغفار والتوبة
لأن الله - تعالى - إذا كان قريباً من عباده المستغفرين فهو مجيب ، وإذا كان قريباً
مجيباً فاستغفروه ، ثم توبوا إليه . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) تفسير ابن عاشور ، ١٢ / ١٠٩ .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١٨٦ .

النص :

قال الله تعالى :

فَلَمَّا جَاءَ

أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ^(١)

بيان غريب النص :

أمرنا : الأمر في اللغة : واحد الأمور ، ومعناه : الحادثة^(٢) ، وله معان في القرآن الكريم^(٣) .
ومعناه هنا : عذابنا .

خزي : مصدر " خزى " - بكسر الزاي - من باب فرح : ذلّ وهان^(٤) .
نجينا : خلّصنا ، قال في القاموس : (نجا ينجو نجا : ونجا : خلص)^(٥) .
القويّ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .
العزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٧) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " القويّ العزيز " عَقِبَهُ :

ما زال السياق في الحديث عن صالح - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - مع قومه ، إنه - عليه السلام - لما دعاهم إلى توحيد الله - تعالى - كذبوه وطالبوه بما يدلّ على صدق ما دعا إليه ، فأجابهم - عليه السلام - بما أخبر القرآن الكريم في قوله - تعالى - :
﴿ وَيَقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَعَفَرُوهَا فَقَالَ تَكْتُمُونَ فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴾^(٨) .

ولقد تحقّق ما توعّدهم به نبيّهم ، فقد حلّ بهم العذاب في الوقت الذي حدّده لهم ، فأخبر - تعالى - في هذا النص الكريم عن تنجيته صالحا والذين آمنوا معه حين نزول العذاب ، فقال : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ أي : عذابنا بعد مضي المدة التي حدّدت لهم ﴿ نَجَّيْنَا

(١) سورة هود ، الآية : ٦٦ .

(٢) لسان العرب ، مادة (أمر) ، ٢٧/٤ .

(٣) ينظر : إصلاح الوجوه والنظائر للدامغاني ، حيث ذكر ستة عشر وجها في معنى الأمر ، ص : ٣٨ - ٣٩ ، وينظر : نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لابن الجوزي ، ص ١٧٣ .

(٤) الصحاح للجوهري ، مادة (خزي) ، ٢٣٢٦/٦ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (نجي) ، ص : ١٧٢٣ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٨) سورة هود ، الآيتان : ٦٤ - ٦٥ .

صَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ﴿١﴾ أي : خلصناهم وأنقذناهم من الهلاك بسبب لطف، ورحمة من لدننا ﴿٢﴾ ومن خزي يومئذ ﴿٣﴾ أي : ونجيناهم من هوان ذلك اليوم وذلك الشديس الذي نزل فيه العذاب بكفار ثمود ، قال صاحب الكشاف : (ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه) (١) .

ثم بيّن - سبحانه وتعالى - قدرته على ذلك التعذيب الواقع على كفار ثمود وأمثالهم من المشركين والكفار ، وتنجية أوليائه فقال : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴾ خطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - جاء أثناء قصة صالح - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - مع قومه تقويةً لعزمه ، وتسليّةً له - صلى الله عليه وسلم - ، إذ أنّ الله - تعالى - المتمف بالعزة والغلبة ، الذي فعل هذا بثمود قوم صالح ، قادر على أن يفعل مثله وأكثر منه بقومك المشركين ، إن لم يتّعظوا بمن سبقوهم ، فلا يعجزه شيء أرادته من إهلاك الكافرين ، وتنجية المؤمنين باختصاصه بصفات القوة والقدرة والقهر والغلبة .
واسمه - تعالى - " القوي " جاء مناسبا للإنجاء والإهلاك ، ثم ذكر اسمه - تعالى - " العزيز " لبيان أن ذلك تحت قهره وعزته - تعالى - فلا يغلبه غالب ولا يمنعه أحد من إنجاز ما ذكر ، وكانّ الاسم الثاني وهو " العزيز " يؤيد الأول وهو " القوي " . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

النص :

قال الله تعالى :

قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ
وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ^(١)

بيان غريب النص :

حميد : اسم من أسماء الله - تعالى - ، وهو المحمود الذي استحق الحمد بفعاله^(٢) .

مجيد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " حميد مجيد " عَقِبَهُ :

وانتقل كتاب الله تعالى - من الحديث عن قمة صالح - عليه السلام - وما انتهت به من عذاب لكفار ثمود إلى قمة لوط - عليه السلام - مع قومه^(٤) .

ولهذه القمة علاقة إبراهيم - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - إذ كان الله - تعالى - أرسل ملائكته إلى لوط - عليه السلام - ليخبروه بأن موعدهم هلاك المفسدين الضالين من قومه قد أصبح على الأبواب . وفي طريقهم إلى لوط - عليه السلام - نزلوا على إبراهيم الخليل - عليه السلام - ، فأجلتهم إبراهيم - عليه السلام - وأحسن ضيافتهم ﴿...فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيزٍ﴾^(٥) ، وبشروا امرأته " سارة " بولادة إسحاق ويعقوب - عليهما السلام - رغمًا عن فواتها سن الحمل ، وبالرغم من شيخوخة زوجها إبراهيم - عليه السلام - كما حكى القرآن الكريم : ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَفُتِّرْنَهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ قَالَتْ يَوَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجِيبٌ﴾^(٦) .

ثم حكى القرآن عما قالت الملائكة لامرأة إبراهيم - عليه السلام - حين تعجبت من حدوث وليد منها ومن زوجها الشيخين الكبيرين ﴿قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ أي : قالت الملائكة منكرين عليها تعجبها ودهشتها من حصول ذلك ، كأنهم قالوا لها : لا تعجبي من أمر الله - تعالى - وقضائه وقدرته^(٧) ، وهو إيجاد ولد على خلاف ما جرت به سنته - تعالى - .

(١) سورة هود ، الآية ٧٣ .

(٢) شأن الدعاء للخطابي ، ص : ٧٨ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٧ .

(٤) القمة ذكرها القرآن الكريم من قوله - تعالى - : ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ إلى آخر قوله - تعالى - : ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَاهِي مِنَ الظَّالِمِينَ بِعِجْدٍ﴾ الآيات : ٧٧ - ٨٣ .

(٥) سورة هود ، من الآية : ٦٩ ، والحنيذ : هو المشوي على الحجارة المحمّاة .

(٦) سورة هود ، الآيتان : ٧١ - ٧٢ .

(٧) لم يكن تعجب زوجة إبراهيم - عليه السلام - استبعادا لحدوث ذلك بالنسبة لقدرة الله - تعالى - وإنما كان استعظاما لحصول تلك النعمة في غير أوانها المألوف .

في خلقه ، فإنَّ أمره - تعالى - لا عجب فيه ، لنفوذ مشيئته التامة في كل شيء ، فإنه - عز وجل - على ما يشاء قدير ، وإذا أراد شيئاً فلا مانع لوقوعه ، كما قال - تعالى - : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ^(١) ، فلا تعجبي - إذاً - من هذا الأمر ، لأن خسوارق العادات بالنسبة لآل بيت النبوة ، ومهيّط المعجزات ، وتخمينهم بمزيد من النعم ليس يبدع ولا غريب ، كما يخبر به قوله - تعالى - : ﴿ رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ أي : رحمة الله - تعالى - التي وسعت كل شيء ، وبركاته التامة الكثيرة ، تفيض عليكم يا أهل بيت النبوة ، ومن تلك الرحمات وهذه البركات هبة الأولاد في غير أوانهم المعتاد .

ثم أكدت الملائكة إزالة التعجب الحاصل من زوجة إبراهيم - عليه السلام - بالإخبار عن الله - تعالى - باسميه الكريمين " حميد مجيد " في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾ أي : إنه - تعالى - بإحسانه رآى إبراهيم - عليه السلام - وزوجته بأن وهب لهما الولد ، وهو إسحاق - عليه السلام - في وقت لا يتوقع حصوله عادة ، حميد يستحق المحامد كلها ، لأنه - تعالى - محمود في أفعاله كلها ، مجيد ، ذومجد وثناء وكرم وسعة الخير والإحسان ، فليس بعيداً منه - تعالى - أن يعطي الولد للآباء بعد الكبر ، والجملة تذييل بديع قصد به وجوب مداومة زوجة إبراهيم - عليه السلام - على حمد الله - تعالى - وتمجيده على أن وهبها الولد بعد أن بلغت سنّ اليأس من الحمل .

وفي الإخبار عن الله - تعالى - باسميه " حميد مجيد " في هذا الختام دليل على زيادة الكمال لله - تعالى - حيث إن أفعاله وأقواله تحمد وتمجد . والله - تعالى - أعلم .

النص :

قال الله تعالى :

وَأَسْتَغْفِرُكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي

رَحِيمٌ وَدُودٌ (١)

بيان غريب النص :

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .

ودود : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "رحيم ودود" عَقِبَهُ :

انتقلت السورة الكريمة إلى الحديث عن شعيب (٤) - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - مع قومه أهل مدين ، حيث إنه - عليه الصلاة والسلام - لما أمرهم بعبادة الله - تعالى - وترك عبادة الأوثان والأصنام ، وبإيفاء الكيل والميزان ردّوا عليه على سبيل الاستهزاء والتعيير بقولهم : ﴿...أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ (٥) ، ثم أكد لهم أن التعليمات التي بلّغها إليهم عن ربهم ليست موجّهة إليهم دونه ، بل هو أول من ينفذها ﴿...وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَيَّ مَا أَنْتُمْ عَنْهُ...﴾ (٦) ثم عقب شعيب - عليه السلام - على ما دار بينه وبين كفّار قومه بما يوضح الهدف الأساسي من رسالته فقال : ﴿...إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتِطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (٦) ، ثم يواصل شعيب - عليه السلام - نصحه لقومه فينتقل بهم إلى تذكيرهم بمصارع السابقين ، محذّرا إياهم من أن يكون مصيرهم كمصير الظالمين من قبلهم فيقول : ﴿وَيَقَوْمٍ لَا يُجْرِمُونَ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ (٧) .

ولما أُنذر شعيب - عليه السلام - قومه الذين يصرّون على ما هم عليه من الكفر والفساد ، وخوفهم سوء عاقبة صنعهم ، أرشدهم إلى طريق النجاة طمعا في استجابتهم فقال :

(١) سورة هود ، الآية : ٩٠ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٤) شعيب - عليه السلام - نبي الله - تعالى - الذي أرسله إلى مدين ، وقد ورد ذكره - عليه الصلاة والسلام - في القرآن في سور مختلفة كسورة الأعراف وهود والشعراء والعنكبوت .

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسيره ٤٧٢/٢ : (هم - أي قوم شعيب - قبيلة من العرب كانوا يسكنون بين الحجاز والشام قريبا من مَعا ، بلاد تُعرَف بهم ، يقال لها :

"مدين" ، وينظر : معجم ما استعجم للبكري ، ١٢٠١/٢ .

(٥) سورة هود ، من الآية : ٨٧ .

(٦) سورة هود ، من الآية : ٨٨ .

(٧) سورة هود ، الآية : ٨٩ .

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ أي : واتَّعظُوا بما وقع لهؤلاء ، واطلبوا المغفرة من ربكم لذنوبكم التي فعلتموها من عبادة غير الله - تعالى - ، والبُخسِ والنقصان في الكيل والوزن ، ثم ارجعوا إليه - تعالى - بالإيمان والطاعة .

ولمّا فتح لهم باب الاستغفار والتوبة ^(١) - وهم في مواجهة العذاب والهلاك - أخبر عن ربّه - عز وجل - أنه رحيم ودود في قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ رَبِّيَ رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ وهو تذييل قُصد به التعليل للأمر بالاستغفار والتوبة ، أي : أقبلوا عليهما ، لأنّ ربي وربكم واسع الرحمة ، كثير الودّ والمحبة ، فرحمةُ الله - تعالى - لعباده وحبّه لهم من دواعي قبول الإيمان ، والتوبة من الكافر مهما كان كفره .

ومجيء اسم الربّ لله - عز وجل - مما يدل على أن الرحمة والمودة من إحسانه - تعالى - وإفضاله .

ولمّا كان الاستغفار والتوبة ممّا يجلب رحمةَ الله - تعالى - ، أو أنّهما من أسباب رحمته تعالى - جاء أوّل اسمه - تعالى - "رحيم" كما قال - سبحانه - على لسان رسوله صالح - عليه السلام - : ﴿قَالَ يَقُومُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ^(٢) ، وفي ذكره إشارة إلى أنه - تعالى - يرحم من يطلب منه المغفرة ، ويقبل توبة من تاب إليه من ذنوبه .

وفي ذكر اسمه - تعالى - "ودود" بعد اسمه - تعالى - "رحيم" ترغيب بأنه - تعالى - يودّ من يرجع إليه ، قال - تعالى - : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ ^(٣) .

ولمّا كان غفرانُ الذنب وقبولُ التوبة رحمة من الله - تعالى - وهي عامل أساسي في استغفارهم وتوبتهم - تؤدّي إلى محبة الله - تعالى - لهم لكونهم استغفروا وتابوا ، وتؤدّي أيضًا إلى محبتهم لله - تعالى - لقبول الاستغفار والتوبة منهم ، ناسب ختم الآية بالإخبار عن الله - أنه رحيم ودود . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) إن الاستغفار : طلب المغفرة بالدعاء والتوبة أو غيرها من الطاعة . والتوبة : الندم على الخطيئة مع العزم على ترك المعاودة . قاله أبو هلال العسكري في الفروق اللغوية (ص : ١٩٥) . والاستغفار يتضمّن التوبة ، والتوبة تتضمّن الاستغفار ، وكلّ منهما يدخل في مسمى الآخر عند الإطلاق . وهذا عند استعمال كلّ واحدٍ منهما مفردا . وأما عند اقتران أحدي هاتين اللفظيتين بالأخرى : فالاستغفار : طلب ستر الذنب من الله - تعالى - والعفو عنه ، والتوبة : الندم على الذنب مع العزم على عدم العود إليه . ينظر : مدارج السالكين ، ٢٣٥/١ ، تفسير سورة النصر ، لابن رجب ، ص : ٧٩ - ٨٤ ، تفسير آلوسي ، ٢٠٢/١١ .

(٢) سورة النمل ، الآية : ٤٦ .

(٣) سورة مريم ، الآية : ٩٦ .

النص :
قال الله تعالى :

قَالَ يَنْقُومِ أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِّنَ
اللَّهِ وَاتَّخَذْتُموهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ
مُحِيطٌ ^(١)

بيان غريب النص :

رهطي : جماعتي وعشيرتي ، والرَّهْطُ - في اللغة - : جماعة دون العشرة من الرجال ، ورهط
الرجل : عشيرته وقبيلته ، لا واحد له من لفظه ^(٢) .
ظهريا : شيئا لا يعبأُ به ولا يلتفت إليه ، وقال في اللسان : (الظهري : الذي تنساه وتغفل
عنه) ^(٣) .
محيط : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "محيط" عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم أخبر الله - عز وجل - عن توبيخ شعيب - عليه وعلى نبينا
أفضل الصلاة وأزكى التسليم - وإنكاره على قومه الذين قد لجؤا في عنادهم وتصوروا نبيهم
بينهم ضعيفا ^(٥) ، فلم يخشوا منه بأسا ، بل هددوه بأنهم على استعداد لقتله رجما لولا
رهطه ^(٦) ، وهم أرادوا بهذا التخويف والإنذار أن يردّوه عن دعوته التي أمره الله - تعالى -
بإبلاغها إياهم ، حيث إنه - عليه السلام - أجابهم بما يفيد أنه لم يكن معولا على عزة
رهطه : ﴿ قَالَ يَنْقُومِ أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ أي : أعشيرتي وقومي - وهم خلق من خلق
الله - تعالى - أهيب وأقوى عندكم من الله ، وأمنع وأشدّ رهبة منه - سبحانه - ، فتركوني
لأجل قومي ، ولا تتركوني إعظاما لله - تعالى - الذي أدعوكم إليه بأمره ، ﴿ وَاتَّخَذْتُموهُ وَرَاءَكُمْ
ظَهْرِيَّ ﴾ أي : جعلتموه خلف ظهوركم ، لا تأتمرون لأمره ، ولا تخافون عقابه ، ولا تعظمونه
حق عظمته ، ولا تبالون به كالشيء المنبوذ وراء الظهر لا يعبأ به ^(٧) .

(١) سورة هود ، الآية : ٩٢ .

(٢) ينظر : القاموس المحيط ، ص : ٨٦٢ ، لسان العرب ، ٣٠٥/٧ - ٣٠٦ ، مادة (رهط) .

(٣) لسان العرب ، مادة (ظهر) ، ٥٢٢/٤ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٧ .

(٥) حكى الله - تعالى - ذلك في قوله : ﴿ قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ

فِينَا ضَعِيفًا ... ﴾ سورة هود ، من الآية : ٩١ .

(٦) حكى الله - تعالى - ذلك في قوله : ﴿ ... وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴾ سورة

هود ، من الآية : ٩١ .

(٧) ينظر : تفسير الطبري ، ٤٥٩/١٥ ، تفسير الزمخشري ، ٢٨٩/٢ ، تفسير المراغي ، ٧٦/١٢ .

ولمّا أنكر شعيب - عليه السلام - مقالتهِم إذ كان ينبغي لهم أن لا ينسوا الله - عز وجل - بل يستحضروه ويراقبوه في كل أمورهم ، حُسن تعليل هذا المفهوم بقوله (١) : ﴿ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ أي : إن ربي لا يخفى عليه شيء من أموركم ، وهو - تعالى - قد أحاط بكل شيء علماً وقدرة ، ومن جملة ما أحاط به - سبحانه - أعمالكم وأقوالكم ، ورعايتكم جانبَ الرهط ، دون رعاية جنباه - جل جلاله - فيّ ، إذ تزعمون أنكم تتركون قتلي إكراماً لرهطي ، والله - تعالى - أولى أن يتّبع أمره ، وهو يحفظ عليكم أعمالكم ، فسيجازيكم عليها أتمّ الجزاء عاجلاً وأجلاً .

ولمّا كانت هذه الأعمال التي عملوها في معاداة نبيّهم معاصي لا يحيط بكبرها إلّا الله - تعالى - الذي قد أحاط بهم وبأعمالهم ومكائدهم ، كان من المناسب أن يكون الختام بصفة الإحاطة لله - عز وجل - ، لأنهم - وإن كانوا يخفون كيفية المكر والخداع عن نبيّهم - بتلك الأعمال إلّا أنها محاطة بها ، ظاهرة في علم الله - تعالى - .
وفي ختم الآية باسمه - تعالى - " محيط " ما لا يخفى من تهديد ووعيد لهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

النص :

قال الله تعالى :

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي

النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ

(١)



بيان غريب النص :

شَقُّوا : الذين قُضِيَ لهم بالنار بسبب شقاوتهم . تقول اللغة : شقي - كفرج - يشقى
شقاء وشقاوة ، والشقاوة - بفتح الشين - : ضد السعادة (٢) .

زفير : إخراج النفس من الصدر من شدة الضيق والحزن . مأخوذ من الزفر - بالكسر - : وهو
الحمل على الظهر لشدة (٣) .

وفي تفسير الطبري : الزفير : أول نهاق الحمار (٤) .

شهيق : رد النفس إلى الصدر بصوت مسموع ، وأمله من جبل شاهق ، أي : متناهي الطول (٥) .
وفي تفسير الطبري : والشهيق : آخر نهاق الحمار (٤) .

فعَّال لما يريد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " فعَّال لما يريد " عَقِبَهُ :

ذكر الله - عز وجل - في هذا النص الكريم حال الأشقياء يوم القيامة فقال : ﴿ فَأَمَّا
الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ ﴾ وهم مَنْ ماتوا كفَّاراً ومذنبين من أهل التوحيد ، ﴿ لَهُمْ فِيهَا
زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ من شدة ما هم فيه ، ثم بيّن - تعالى - مكث أهل النار في جهنم فقال :
﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ أي : مدة دوامها ، والمقصود التأبيد
ونفي الانقطاع (٧) ، ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ أن لا يخلد فيها ، وهم أهل الكبائر من الموحدين .

(١) سورة هود ، الآيتان : ١٠٦ - ١٠٧ .

(٢) ينظر : الصحاح للجوهري ، ٢٣٩٤/٦ ، لسان العرب ، ٤٣٨/١٤ ، مادة (شقي) .

(٣) ينظر : لسان العرب ، مادة (زفر) ، ٣٢٥/٤ ، الكشف للزمخشري ، ٢٩٣/٢ .

(٤) تفسير الطبري ، ١١٦/١٢ .

(٥) ينظر : لسان العرب ، مادة (شهيق) ، ١٩٢/١٠ ، الكشف للزمخشري ، ٢٩٣/٢ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٧) للعرب في معنى التأبيد والمبالغة على الدوام ألفاظ كثيرة ، منها : ما دامت السموات والأرض
ولا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار ... فلما كانت هذه الألفاظ بحسب عرفهم وعاداتهم تفيد
الدوام ، خاطبهم الله - عز وجل - بما يستعملونه . ينظر : تفسير الطبري ، ١١٢/١٢ .
وإن كان لابد من التعليق فالمراد : سموات الآخرة وأرضها ، قال - تعالى - : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ
غَيْرِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ﴾ - سورة إبراهيم ، من الآية : ٤٨ .

ولقد ثبت في القرآن الكريم صريحا أن الكفار لا يغفر لهم، وأنهم مخلدون في النار بدون استثناء فريقي ولا زمان، قال - تعالى - : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١)، وقال - سبحانه - : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَهُ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾^(٢)، وقال - تعالى - : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾^(٣)، فإن هذه الأدلة - وغيرها كثيرة - تدل على أن الكفار والمشركين خالدون في جهنم بسبب أعمالهم السيئة، وذلك لإِوعد الله - تعالى - وهو لا يُخلف الميعاد، فلذا لا يُخرجهم من النار بمقتضى عدله وحكمته .

وأما إخراج جميع أهل الكبائر من أهل التوحيد، فقد ثبت في الأحاديث الصحيحة ومنها ما قاله - صلى الله عليه وسلم - : "يُخْرَجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ - صلى الله عليه وسلم - فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، يُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّينَ"^(٤)، وقال - صلى الله عليه وسلم - : "إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ نَاسًا مِنَ النَّارِ فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ"^(٥).

ولما تقرر هذا وذاك تبين أن الاستثناء في قوله - تعالى - : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ مسوق لإثبات قدرة الله - تعالى - المطلقة، وأن قدرته - سبحانه - لا تنقطع عنهم بإدخالهم جهنم الخالدة، وإخراجهم منها، وأن قدرته وإحاطته ومشيتته باقية على ما كانت عليه من قبل، فله أن يفعل ما شاء .

ثم لما ذكر - تعالى - هذا الاستثناء أخبر عن قدرته الدالة على أنه كلما أراد شيئا فعله بقوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ أي : يفعل ما يشاء في خلقه، لا يعجزه شيء، يريده، ولا يمتنع منه شيء، طلبه، وما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وشاء - سبحانه - تخليد بعض خلقه في جهنم كالكفار، وإخراج بعضهم كعمامة المؤمنين، من غير اعتراض عليه، لأنه - تعالى - لا معقب لحكمه، ولا يسأل عما يفعل لعظمته وقهره وحكمته وعدله . والجملة - على ما ذكر - تكون تعليلا للاستثناء، وتأكيذا لثبوت قدرته - تعالى - .

ولما كانت أفعال الله - تعالى - تتعلق بمشيئته، ومشيتته - تعالى - لا تنحبس ولا تتقيّد بما حكم، ناسب - في ختام الآية - الإخبار عنه - سبحانه - بأنه "فعّال لما يريد" إشارة إلى أنه - تعالى - مطلق الإرادة، يختار ما يشاء ويفعله، ولا يتعذر عليه شيء، مما ذكر، وفي نكره إشارة أيضا إلى أن الذي أخبر واقع متحقق^(٦).

وصيغة "فعّال" في هذا الختام تتناسب مع ما ذكر في الآية من كثرة الأفعال التي أرادها - سبحانه - لنفسه، وفق حكمته وعدله وقضائه، من أنه - تعالى - يدخل الكفار في جهنم ومعهم العمامة من الموحدين، ثم يخرج العمامة المؤمنين منها ويدخلهم الجنة برحمتهم، ولا يمنعه من ذلك مانع . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة البقرة، الآية : ٣٩ .

(٢) سورة النساء، من الآية : ٤٨ ، ومن الآية : ١١٦ من نفس السورة .

(٣) سورة المائدة، الآية : ٣٧ .

(٤) ذلك رأي أهل السنة، وهو أن أهل الكبائر من الموحدين يخرجون من النار بالشفاعة بعد ما احترقوا، بخلاف المعتزلة والخوارج، لأنهم يرون أن فاعل الكبيرة مخلد في النار فلا تنفعه الشفاعة . يراجع : فتح الباري لابن حجر، ٤٢٦/١١، فإنه أفاض في هذه المسألة .

(٥) صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب مفة الجنة والنار، ٤١٨/١١، رقم ٦٥٦٦ .

(٦) صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، ١٧٨/١، رقم ١٩١ .

(٧) ينظر : تفسير الطبري، ١١٩/١٢، تفسير أبي السعود، ٢٤٢/٤، تفسير الألوسي، ١٤٤/١٢ .

النص :
قال الله تعالى :

وَأِنْ كُنَّا لَيُؤْفِقِينَ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
خَيْرٌ ^(١)

بيان غريب النص :

ليؤفقيهم : من التوفية ، وتوفية الشيء : بذله وإفيا ^(٢) .
وفي القاموس المحيط : وقى فلانا حقه ، أى : أعطاه وإفيا ^(٣) .
خبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " خبير " عَقَبَهُ :

في هذا النص الكريم يخبر الله - عز وجل - أنه سيجمع الخلائق مؤمنهم وكافرهم للجزاء والحساب على أعمالهم ، حيث يقول - سبحانه - : ﴿ وَأِنْ كُنَّا لَيُؤْفِقِينَ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي : و ^(٥) إن كل الطائعين والعاصين من الأمم كلها ، بما فيها أمتك يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليؤفقيهم ربك جزاء أعمالهم يوم القيامة ، ولا ينقصهم من أعمالهم شيئا ، فيكافئ الطائعين بالثواب ، والعاصين بالعقاب .
ولما ذكر الله - سبحانه وتعالى - أنه يؤفّي جميع المكلفين ما يستحقونه على أعمالهم من الثواب والعقاب ، وتوفية الله - تعالى - إياهم جزاء أعمالهم كاملا يدل على أنه - تعالى - عالم بكل شيء ، وبأعمال الخلائق ، ظاهرها وباطنها ، جليتها وخفيها ، ذكرَ عِلْمَهُ الدقيق بما يلطف إدراكه ويدقّ ، لأنّه قد يكون في المكلف من خفايا الأمور ما لا يطلع عليه إلا الله - تعالى - ، فقال - سبحانه - : ﴿ إِنَّهُ بِمَا يُعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ وذلك تذييل في آخر الكلام ، يقصد به التقرير لما جاء في الآية من الجزاء العادل ، إذ العلم بالعمل والخبرة التامة به لا بدّ منهما للتوفية العادلة .

ولما كانت الطاعات والمعاصي تتفاوت ، وبالتالي تتفاوت مقاديرها ثوابا وعقابا ولا يعلم مقادير هذه الأعمال المتفاوتة في الثواب والعقاب إلا العالم بالسر والعلانية ودقائق الأمور كلها ، ناسب الختام باسمه - تعالى - " خبير " . والله - تعالى - أعلم بالصواب

(١) سورة هود ، الآية : ١١١ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٥٢٨ .

(٣) القاموس المحيط ، مادة (وفي) ، ص : ١٢٣١ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) الواو اعتراضية ، والآية كلها تذييل للقصص السابقة التي جاءت في هذه السورة الكريمة ، وهو مرتبط بما قبلها ارتباطا قويا ، فالسامع يعلم من هذا التذييل أنه لا بد من وراء هذه الأحداث من ثواب وعقاب . ينظر : قصص الأقسام المنكورة في السورة : قصة نوح - عليه السلام - الآيات : ٢٥ - ٣١ ، وقصة هود ، الآيات : ٥٠ - ٦٠ ، وقصة صالح ، الآيات : ٦١ - ٦٨ ، وقصة إبراهيم ، الآيات : ٦٩ - ٧٦ ، وقصة لوط ، الآيات : ٧٧ - ٨٣ ، وقصة شعيب ، الآيات : ٨٤ - ٩٠ . وقصة موسى مع فرعون ، الآيات : ٩٦ - ٩٩ .

النص :

قال الله تعالى :

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا^١

إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

فاستقم : من الاستقامة ، قال الراغب : (الاستقامة يقال في الطريق الذي يكون علي خطٍّ مستوٍ ، وبه شبه طريق الحقّ ، نحو قوله - تعالى - : ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٢) واستقامة الإنسان : لزومه المنهج المستقيم ، نحو قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا...﴾^(٣) (٤) .

والمراد بالأمر بالاستقامة في الآية : الدوام والثبات عليها^(٥) .

ولا تطغوا : ولا تتجاوزوا حدود الله - تعالى - ، قال في المفردات : (الطغيان : تجاوز الحدّ في العصيان)^(٦) .

بصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٧) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "بصير" عَقِبَهُ :

إذا علمت - أيها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم - أَنَّ كَلَامَ^(٨) من المؤمنين والكافرين سيوفهم ربك جزاء أعمالهم ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا﴾ أمرٌ من الله - عز وجل - لرسوله - صلى الله عليه وسلم - وللمؤمنين بالدوام والثبات على الصراط المستقيم ، ونهيٌ من الله - تعالى - عن تجاوز الحدّ ، وذلك بالإفراط والتفريط في الاعتقاد والعمل^(٩) .

ثم حُتِمَتِ الْآيَةُ بما يفيد التعليل لما جاء فيها من الأمر بالاستقامة ، والنهي عن الطغيان وذلك في قوله - تعالى - : ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ وهذا خبرٌ من الله - تعالى - للذين خاطبهم بهذه الآية ، من الرسول - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين معه ، فيه وعدٌ لمن استقام منهم بالتمسك بالإسلام على وجه قويم ، ووعدٌ لمن طغى وانحرف وخرج عن الصراط المستقيم بالزيادة والنقصان والإفراط والغلوّ ، فالله - تعالى - يرى الجميع ، فيجازيهم يوم القيامة بما يستحقون من ثواب وعقاب ، فمن أحسن فلنفسه ، ومن أساء فعليها .

واختير اسمه - تعالى - "بصير" من بقية الأسماء الحسنى ، لدلالة مادته على العلم البين ودلالة صيغته على قوته^(١٠) ، وهو اسم دالٌّ على المبصرات مبالغة في الإحاطة بما يصدر عنهم من الاستقامة والطغيان . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة هود ، الآية : ١١٢ .

(٢) سورة الفاتحة ، الآية : ٦ .

(٣) سورة فصلت ، من الآية : ٣٠ .

(٤) المفردات في غريب القرآن ، ص : ٤١٨ بتصرف يسير .

(٥) ينظر : تفسير ابن عطية ، ٤١٢/٧ ، تفسير ابن كثير ، ٤٧٨/٢ .

(٦) المفردات للراغب ، ص : ٣٠٤ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٨) ينظر : تفسير الآية السابقة .

(٩) قال ابن القيم في المذارج (١١٠/٢) : فالاستقامة كلمة جامعة آخذة بمجامع الدين ، وهي القيام بين يدي الله - تعالى - على حقيقة الصدق والوفاء بالعهد . اهـ . كلامه .

(١٠) تفسير ابن عاشور ، ١٧٧/١٢ .

سورة يوسف

النص :
قال الله تعالى :

وَكَذَلِكَ يَجْجِيكَ
رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ
وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ
إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

يجتبيك : يختارك ويمطفيك ، من الاجتباء ، وهو الاختيار والاصطفاء^(٢) .
تأويل الأحاديث : تفسيرها ، وبيان ما تنول إليه ، إذ التأويل مأخوذ من الأول - يسكون الواو -
بمعنى الرجوع ، وهو ردُّ الشيء إلى الغاية المرادة منه^(٣) .
والأحاديث : جمع تكسير ، مفردته : حديث ، والحديث - في اللغة - : الجديد
والخبر^(٤) . والمراد بالأحاديث هنا : ما يراه الناس في المنام^(٥) ، وسميت
الرؤى أحاديث باعتبار حكايتها والإخبار عنها .
عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٦) .
حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٧) .
معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عليم حكيم" عَقِبَهُ :

لَمَّا سَمِعَ يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِينَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى التَّسْلِيمِ - مِنْ ابْنِهِ يَوْسُفَ
رُؤْيَاهُ^(٨) ، أدرك أنها إلهام من الله - تعالى - وبشرى بأن يوسف - عليه السلام - سيبُلُغُ
مبلغاً من العلم والحكمة ، ويمطفيه الله - تعالى - للنبوّة ، كما أدرك أنّ إخوته إنّ علموا
رؤياه هذه يكيدون له ويدبّرون له المكائد حقداً وحسداً ، ولهذا أوصى ابنه يوسف - عليه
السلام - ﴿ قَالَ يَبْنِي لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ

(١) سورة يوسف ، الآية : ٦ .

(٢) القاموس المحيط ، ص : ١٦٣٨ ، لسان العرب ، ١٤ / ١٣٠ ، مادة (جبي) .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٣٠ ، بتمصرف يسير .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (حدث) ، ص : ٢١٤ .

(٥) تفسير القرطبي ، ٩ / ١٢٩ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٨) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ سورة يوسف ، الآية : ٤ .

عَدُوَّ مُبِينٍ^(١) أي: لا تخير إخوانك برؤياك التي تشير إلى رفعتك عليهم ، فيحرّضهم الشيطان عليك ، فيحتالوا للإضرار بك حسدا منهم لك .

ثم قصّ الله - سبحانه وتعالى - ما توقّعه يعقوب - عليه السلام - لابنه يوسف - عليه السلام - من خير ونعمة فقال - تعالى - على لسان يعقوب - عليه السلام - : ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: وكما اجتباك ربك واختارك لهذه الرؤيا العظيمة^(١) الدالة على الشأن الرفيع والمكانة العالية ﴿ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ ﴾ أي: يصطفيك ربك لأمر عظام في مستقبل الأيام . ثم استأنف يعقوب - عليه السلام - فقال: ﴿ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه^(٢) ، أي: ويعلمك من بيان وتفسير ما يثول إليه أحاديث الناس فيما يروونه في مناصمهم ﴿ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴾ بالنبوة والرسالة والملك والرياسة ﴿ وَغَلَسَى آلَ يَعْقُوبَ ﴾ أي: أولاده ، وهم إخوة يوسف وذريتهم ، وذلك أنّ الله - سبحانه وتعالى - سيخرج من ذريتهم الأنبياء ، كما أنّهم سوف ينالون من عزّ يوسف - عليه السلام - وجاهه بعد دخولهم مصر ، حيث سجدوا له وخضعوا لسلطانه ، وكل ذلك سيحدث ويتمّ به الله - عز وجل - نعمته عليك - يا يوسف - وعلى آل يعقوب ﴿ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ﴾ إسحاق جدّ يوسف الأول ، وإبراهيم جدّه الثاني^(٣) ، حيث أنعم - تعالى - عليهما بإنعامات كبيرة ، وأعظمها النبوة والرسالة .

ولما كان يعقوب - عليه السلام - علّم من رؤيا يوسف - عليه السلام - هذه النتيجة ، أثبت العلم والحكمة لله - عز وجل - فقال: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ هذه الجملة مستأنفة لتحقيق مضمون الجمل المذكورة ، أي: إنّ ربك - يا يوسف - محيط العلم بكل شيء ، فيعلم من يستحقّ المذكورات من الاجتبا ، والتعليم وإتمام النعمة على الوجه المذكور ، قال - تعالى - : ﴿ ...اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ... ﴾^(٤) ، حكيم فيما يقدره ويشأؤه ، فيكون دائما مصيبا مجانبيا للخطأ ، ولا يضع النبوة والرسالة إلا في نفس زكية طاهرة ، ولا يعلم أحدا أمورا غيبية بما في ذلك تعبير الرؤيا إلا من هو أهل لذلك ، ولا يتمّ نعمته إلا على من يستحقّها ، لأنّه - سبحانه - يفعل ما يفعل على مقتضى العلم والحكمة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة يوسف ، الآية : ٥

(٢) ينظر : الكشاف للزمخشري ، ٣٠٣/٢ .

(٣) قوله - تعالى - : ﴿ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ﴾ عطف بيان من قوله - تعالى - : ﴿ أَبَوَيْكَ ﴾ . وعبر عنهما بأنهما أبوان ليوسف مع أن إبراهيم جدّ أبيه ، وإسحاق جدّه للإشعار بكمال ارتباطه بالأنبياء . ينظر : تفسير أبي السعود ، ٢٥٢/٤ ، تفسير الآلوسي ، ١٨٨/١٢ .

(٤) سورة الأنعام ، من الآية : ١٢٤ .

النص :

قال الله تعالى :

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا
وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً
وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ بِمَا يَعْمَلُونَ ^(١)

بيان غريب النص :

سيارة : قال في القاموس : (السيارة : القافلة) ^(٢) ، سميت سيارة من السير الطويل ،
كالشافة والجولة ^(٣) .

واردهم : قال في المفردات : (الوارد : الذي يتقدم القوم فيستقي لهم) ^(٤) .

والضمير في : « واردهم » يعود على السيارة بحسب المعنى .

فأدلى : فأرسل ، قال في القاموس : (دلوت وأدليت : أرسلتها في البئر) ^(٥) .

بضاعة : متاعا للتجارة ، قال في المصباح المنير : (البضاعة - بكسر الباء - : قطعة من المال
تعدّ للتجارة) ^(٦) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٧) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

انتقلت السورة الكريمة تقمّ علينا مرحلة أخرى من مراحل حياة يوسف - عليه
وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - ، حيث تتحدّث عن كيفية تسهيل الله - تعالى -
السبيل في خلاصه - عليه السلام - من المحنة التي أوقعه إخوانه فيها ، فقال - تعالى - :
« وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِكَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ » وقد دلّت الآية على كلام محذوف دلّ عليه
المقام ، والتقدير : وبعد أن ألقى إخوة يوسف - عليه السلام - به في غيابة الجب ^(٨) وتركوه
وانصرفوا لشأنهم ، جاءت إلى ذلك المكان قافلة من قوافل التجارة تريد مصر ، فأرسلوا
واردهم الذي يبحث عن الماء ليستقي لهم ، فوجد جبّا ، فأرسل دلوّه وأنزلها في الجبّ

(١) سورة يوسف ، الآية : ١٩ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (سير) ، ص : ٥٢٨ .

(٣) في ظلال القرآن ، ١٩٧٦/٤ .

(٤) المفردات للراغب ، ص : ٥١٩ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (دلو) ، ص : ١٦٥٦ .

(٦) المصباح المنير ، ٥١/١ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٨) الجبّ - بالضم - : البئر ، أو الكثيرة الماء البعيدة القعر . (القاموس المحيط ، ص : ٨٣) .

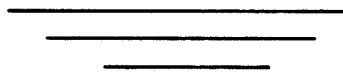
ليملأها ماء ، فتعلق به يوسف - عليه السلام - فثقلت الدلو على الوارد ، فأعانه على إخراجها مرافقوه الذين جاءوا معه ليستقوا لقومهم ، فلما خرج يوسف - عليه السلام - ورآه المدلي ﴿ قَالَ ﴾ مستبشرا فرحا ﴿ يَبْشُرُنِي هَذَا غُلْمٌ ﴾ وهو نادى البشري ، للتعبير عن ابتهاجه وسروره ، حتى كأنه شخص عاقل يستحق النداء ، وقال لها : يا بشارتي أقبلي ، فهذا أوان إقبالك ، حيث فاز بنعمة خرجت له فجأة من حيث لا يحتسب ﴿ وَأَسْرُوهُ بِضَعَّةً ﴾ أي : وأخفاه وارد الماء ومرافقوه عن باقي جماعتهم التي أرسلتهم لاستقاء الماء ، والمراد أنهم أخفوا أمر يوسف - عليه السلام - عن بقية أفراد القافلة ، فلم يقولوا لهم إنهم أخرجوه من الحب حتى لا يشاركوهم في ثمنه إذا علموا خبره ، بل قالوا لهم ما يجعل الأمر فيه لهم ، كقولهم : إن أهل المكان الذي به الحب دفعوه إلينا لنبيعه لهم في مصر ونرد لهم الثمن . وقيل : المراد بالضمير في قوله - تعالى - : ﴿ وَأَسْرُوهُ ﴾ إخوة يوسف - عليه السلام - (١) .

ولما كانت هذه البلياء والمصائب التي فعلها إخوة يوسف والذين التقطوه به في سابق علم الله - تعالى - جاء الختام باسمه - تعالى - "عليم" في قوله - تعالى - ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ وهو تذييل يقصد به الوعيد لمن كان فعله سببا لما وقع فيه يوسف عليه السلام - من المحن ، وما صار فيه من الإهانة يجري البيع والشراء فيه ، وهو كما قال - صلى الله عليه وسلم - : " الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ ، يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ " (٢) .

ومعنى هذا التذييل : والله - تعالى - عليم بكل شيء ، وبما يعمله إخوة يوسف - عليه السلام - ، والذين وجدوه ، لا يخفى عليه - سبحانه - شيء من ذلك ، وهو - تعالى - يعلم الأسرار التي يخفيها إخوة يوسف - عليه السلام - من إهلاكهم رأياءه بإلقائه في الحب ، والتي يخفيها الوارد وأصحابه من إخفاء حقيقة يوسف - عليه السلام - ، وإيهامهم أنه بضاعة دفعها إليهم أهل المكان الذي فيه الحب حتى لا يشاركهم في الثمن أحد من القافلة . وكل هذا

(١) الأول هو الصحيح ، قال به مجاهد والسدي وابن جرير الطبري ، لأن الآية تتحدث عن وارد الماء وأصحابه الذين وجدوا يوسف - عليه السلام - ، والقول الثاني بعيد لأنه ليس مقصود إخوة يوسف - عليه السلام - تحصيل الماء ، وإنما مقصودهم إبعاد يوسف عليه السلام - في أي صورة كانت عن أبيه ، فالأولى أن يسند الأسرار والإخفاء إلى الوارد وأصحابه كما تقرر في التفسير . ينظر : حاشية الشيخ زادة على البياض ، ٢/٧٨ .
(٢) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قول الله - تعالى - ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُتَذَكِّرِينَ ﴾ عن ابن عمر - رضي الله عنهما - ٤١٩/٦٠ رقم : ٣٣٩٠ .

الذي يعملونه يعلمه الله - تعالى - تمامَ العلم ، ولكن الله - تعالى - لسابق علمه تركهم ،
ففعّلوا ما فعلوا بيوسف - عليه السلام - ، إذ أنّ هذه الأشياء التي حملت كانت سبباً لوصول
يوسف - عليه السلام - إلى مصر وتنقله في أطوار حتى صار أمين خزائنها ، فرحم الله - عز
وجل - به العباد والبلاد خصوصاً في السنوات التي كان فيها قحط .
وفي ذكر اسمه - تعالى - " عليم " تعريضاً لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وإعلام له بأنه - تعالى - عالم بأذى قومه له ، فهو - تعالى - قادر على أن يجعل له - صلى
الله عليه وسلم - الحكم والعاقبة على قومه ، كما جعل ذلك لأخيه يوسف - عليه وعلى نبينا
أفضل الصلاة وأزكى التسليم - . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ

الْعَلِيمُ^(١)

بيان غريب النص :

فصرف : فردّ ودفع ، قال في القاموس : (صرفه يصرفه - من باب ضرب - : رده^(٢)) .
كيدهن : مكرهن واحتيالهن ، قال في المفردات : (الكيد ضرب من الاحتيال)^(٣) .
وفي القاموس : (الكيد : المكر والخبث)^(٤) .

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٥) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " السميع العليم " عَقِبَهُ :

إنّ هذا النص الكريم أوضح أنّ الله - تعالى - استجاب ليوسف - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - دعاءه^(٧) ، وطلبه منه في صرف كيد النساء عنه ، حيث إنه - عليه السلام - خاف الوقوع فيما أرادت منه امرأة العزيز ، وصاحباتها من معصية الله - تعالى - ، فلجأ إلى الله - تعالى - وفزع إلى الدعاء رغبة إليه - تعالى - ليكشف عنه ما نزل به من ذلك الأمر مع الاعتراف إن لم يعصمه الله - سبحانه - من المعصية وقع فيها ، فالله - عز وجل - عصمه من إغواهن ولم ينخدع لكيدهن ، وإلى هذا يشير قوله - تعالى - : ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ﴾ .

ثم ختمت الآية بقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ - وهو تذييل مناسب لما كان قبله من استجابة الله - تعالى - دعاء يوسف - عليه السلام - ، يفيد التعليل لقبول الله - تعالى - دعاءه - عليه السلام - ، أي : إنه - سبحانه - وتعالى - هو السميع العليم ، فلا يخفى عليه شيء ، وهو - تعالى - يسمع دعاء يوسف - عليه السلام - ويعلم ما وراء الدعاء ، فلماذا ختمت الآية باسميه - تعالى - " السميع العليم " ، فمن أحسن دعاءه ، وتضرّعه إلى الله - تعالى - مثل يوسف - عليه السلام - ، ورجع إليه - تعالى - بقلب صادق فهو من المقبولين المستجابين .

(١) سورة يوف ، الآية : ٣٤ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (صرف) ، ص : ١٠٦٩ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٤٤٣ .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (كيد) ، ص : ٤٠٣ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٧) لم يتقدم فيما سبق في قصة يوسف - عليه السلام - الدعاء صريحاً من يوسف - عليه السلام - وإنما حكى القرآن الكريم عن موقفه أمام تهديد امرأة العزيز ﴿ قَالَ رَبِّ السَّحْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ - الآية : ٢٣ .
إنّ في قول يوسف - عليه السلام - هذا ، معنى الدعاء والمسألة من الله - تعالى - ، حيث إنه عليه السلام - في قوله : ﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي ﴾ - طالب من ربه - عز وجل - أن يصرف عنه كيد النساء . ينظر : تفسير الطبري ، ٢١١/١٢ - ٢١٢ ، تفسير الزمخشري ، ٣١٩/٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُونِي

بِهِ، فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ
النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

بال النسوة : حالهن ، قال في القاموس : (البال : الحال والخطر والقلب ..)^(٢) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

تحدث هذا النص الكريم عمادار بين رسول الملك عزيز مصر ويوسف - عليه السلام - بعد أن نقل الرسول - وهو ساقى الملك الذي كان صاحباً ليوسف عليه السلام - في السجن من قبل - إلى الملك تفسيراً يوسف - عليه السلام - لرؤياه^(٤) ، حيث إن الملك فطن لما في تعبير يوسف - عليه السلام - لرؤياه من نصح بالغ ، وحسن اطلاع ، فأمر بإحضاره ليكرمه ، وهو ما أخبر - تعالى - به في قوله : ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُونِي بِهِ﴾ أي : بيوسف - عليه السلام - فذهب رسوله لإحضاره ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ ليُخْرِجَهُ حتى يحضر عند الملك فامتنع عليه السلام - من الخروج حتى يظهر للملك والناس براءة ساحته ونزاهة عرضه ﴿قَالَ﴾ لرسول الملك ﴿ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ أي : ما حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ؟ فإذا سألهن الملك بانت له براءته ، وأنه حُبِسَ بظلم من غير بينة ولا اعتراف بذنب إذ أنه جاهل بأمر يوسف - عليه السلام - وأمر النسوة اللاتي كُنَّ سببا في إيقاعه - عليه السلام - في السجن . وفي هذا الموقف ما يدل على قوة صبر يوسف - عليه السلام - ورأيه التام واعتزازه بنفسه ودينه ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - "لَوْ لَبِثْتُ فِي السِّجْنِ مَا لَبِثَ يُوسُفُ ثُمَّ أَتَانِي الدَّاعِي لَأَجْبَتُهُ"^(٥) .

(١) سورة يوسف ، الآية : ٥٠ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (بول) ، ص : ١٢٥٣ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) خلاصة رؤيا الملك أنه رأى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع بقرات مهازيل ضعاف في غاية الهزال ، كما رأى سبع سنبلات يابسات ، وهذه الرؤيا هي التي جاء يعرضها على يوسف رفيقه في السجن ، وإلى ذلك تشير الآية (٤٣) من سورة يوسف .

(٥) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب التعبير ، باب رؤيا أهل السجون والفساد والشرك ٣٨١/١٢ ، رقم ٦٩٩٢ ، وفي كتاب التفسير ، ٣٦٦/٨ ، رقم ٤٦٩٤ .

صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهرها الأدلة ، ١٣٣/١ ، رقم ١٥١ .

ثم أخير يوسف - عليه السلام - عن ربه - عز وجل - بأنه عليم بكيدهن مريداً - عليه السلام - أن كيد النسوة اللاتي فعلن به ما فعلن كيداً عظيماً لا يعلمه إلا الله - تعالى - الذي لا يغيب عنه شيء ، أو استشهد بعلم الله - تعالى - على أنهن كدنه وأنه بريء مما اتُهم به ، أو قوّض أمرهن إلى الله - تعالى - العليم بكل شيء وبكيدهن ، فيجزيهن عليه ، فلذا أضاف - عليه السلام - العلم إلى الله - تعالى - فقال : ﴿ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴾ وذلك تذييل وتعريض^(١) بأن الكشف المطلوب سينجلي عن براءته - عليه السلام - وظهور كيد الكائنات له - عليه السلام - ، ثقةً بالله - تعالى - أنه ناصره ومنقذه من هذه المحنة التي دخل بسببها في السجن .

وفي ذكره - عليه السلام - اسمه - تعالى - "عليم" احترازاً من خصومتهم له ودفاعاً عن أنفسهن ، إذا سمعن أنه - عليه السلام - ينسبهن إلى الفساد ، وفي ذلك دفعٌ توهم قد يحمل من سؤال يوسف - عليه السلام - للملك لتحقق براءته ، إذ أنه - تعالى - يعلم ما خفي عن الملك من أمرهن وما فعلن من مرادته ، وفيه زيادة تشويق وبعث إلى تعرف الأمر . والله تعالى أعلم بالصواب .

(١) تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور ، ٢٨٩/١٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَرَحِمٌ
رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

وما أبرئ : وما أظهر البراءة ، يقال : برأ نفسه تبرئة : أظهر براءتها ، وانقطاع ملتها
بالسوء^(٢) .

لأماراة : لكثير الأمر ، والأماراة صيغة مبالغة من أمر .

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عَقِبَهُ :

لو استعرضنا قصة امرأة العزيز التي وردت في سورة يوسف - عليه السلام - لوجدنا امرأة العزيز فيها أنها مرتبطة بكثير من الآثام ، فهي راودت يوسف - عليه السلام - عن نفسه ، ولما امتنع عنها استدعت النسوة اللاتي عُنِنَهَا ، وأظهرت لهن سبب افتتانها به ثم إصرارها على أن تنال منه ما تريد ، فيوسف - عليه السلام - استمسك وآثر العصمة حتى دخل السجن بسبب اتهام امرأة العزيز .

وفي هذا النص الكريم أورد كتابُ الله - تعالى - ضمن ما حكاه من كلام امرأة العزيز اعتذارها المريح عما أصابها من نزغات الشيطان ، إذ قالت : ﴿ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ﴾ أي : ومع أنني أعتزف بأن يوسف - عليه السلام - من الصادقين ، وأعتزف أيضا بأنني لم أخنه بالغيب ، إلا أنني مع كل ذلك ما أظهر براءة نفسي ولا أزكيها عن سوء .

هذا ، ويرى بعض المفسرين كالإمام الطبري^(٥) ، والواحدي^(٦) ، والزمخشري^(٧) ، وأبي السعود^(٨) ، أن كلام امرأة العزيز قد انتهى عند قوله - تعالى - : ﴿ ... وَإِنَّهُ لَمُنْـ

(١) سورة يوسف ، الآية : ٥٣ .

(٢) لسان العرب ، مادة (برأ) ، ٣٢/١ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، ١/١٣ .

(٦) كتاب الوجيز في تفسير القرآن العزيز ، ٤٠٩/١ .

(٧) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ، ٣٢٢/٢ .

(٨) إرشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم ، ٢٨٥/٤ .

الصَّادِقِينَ^(١)، وَأَن قَوْلَهُ - تعالى - ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ...﴾^(٢) إلى قوله - تعالى - ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) من كلام يوسف - عليه السلام - حيث إنه - عليه السلام - قال ذلك لإظهار براءته قبل خروجه من السجن ، حتى لا يُحْمَلْ خروجه قبل ذلك على أنه من باب العفو عنه مكافأة له على تأويل رؤياه .

والذي نراه : أن الرأي الأول الذي سُرنا عليه هو الجدير بالقبول ، لأنه هو المناسب لسياق الآيات من غير تكلف ، ولأنه امتداد لاعتراف امرأة العزيز بعد أن رجعت إلى طريق الهداية ، حيث إن كلامها جاء في مقام البيان لما يحدث للنفس البشرية من ضعف أمام مغريات المعاصي ، وأيضا لا يوجد في السياق ما يدل على جعل قوله - تعالى - ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ...﴾^(٢) إلى قوله - تعالى - ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) من كلام يوسف - عليه السلام - لأن هذا القول يؤدي إلى تفكك الكلام وعدم ارتباط بعضه ببعض ، فضلا أن وقائع التاريخ لا تؤيده لأن يوسف - عليه السلام - كان في السجن عندما سأل الملك النسوة وقال لهن : «.. مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ..»^(٤) بخلاف ما سُرنا عليه في التفسير ، فإنه لا يؤدي إلى تفكك الكلام وانقطاع بعضه عن بعض . وبهذا الرأي قال ابن تيمية^(٥) وابن كثير^(٦) وابن القيم^(٧) وأبو حيان^(٨) - رحمهم الله تعالى - .

وقوله - تعالى - : ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ تعليل ، قالت امرأة العزيز مبينة اعتذارها عما صدر منها ، والمعنى : إن النفس البشرية لكثيرة الأمر بعمل سوء والميل إليه ﴿إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي﴾ أي : إلا نفسا رحمها ربي وعصمها من الزلل والوقوع في المهالك كنفس يوسف - عليه السلام - .

ثم أتمت قولها تكفيرا عما بدر منها ، وطمعا في مغفرة الله - تعالى - ورحمته فقالت : ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وقولها هذا ثناء على الله - تعالى - واختارته في آخر كلامها تأكيدا لاستغفار ربها واسترحامها فيما ارتكبت في شأن يوسف - عليه السلام - ، والله - تعالى - غفور يغفر ما يعتري النفوس بمقتضى طباعها ، ﴿رحيم﴾ يرحم عباده ، وبمقتضى رحمته يعصم بعض النفوس من الشر ويصرفها عن سوء ويحفظها عن ارتكاب المعاصي والآثام ، وهي بذلك تريد الاقتداء بيوسف عليه السلام - حتى تكون نفسها طاهرة بريئة من المعاصي . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة يوسف ، من الآية : ٥١ .

(٢) سورة يوسف ، من الآية : ٥٢ .

(٣) سورة يوسف ، من الآية : ٥٣ .

(٤) سورة يوسف ، من الآية : ٥١ .

(٥) دقائق التفسير لابن تيمية ، ٤٣٣/٣ ، طبعة دار الأنصار بالقاهرة .

(٦) تفسير القرآن العظيم ، ٤٩٩/٢ .

(٧) تفسير ابن القيم ، ص : ٣١٦ - ٣١٧ .

(٨) البحر المحيط ، ٣١٧/٥ .

النص :

قال الله تعالى :

قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا
فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

سَوَّلَتْ : زَيَّنَتْ ، قال في المفردات : (التسويل : تزيين النفس لما تحرص عليه ، وتصوير القبيح منه بصورة الحسن) ^(٢) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "العليم الحكيم" عَقِبَهُ :

ما زال السياق في الحديث عن قصة يوسف - عليه السلام - ، إنه لما يشئ إخوة يوسف عليه السلام - من نجاح محاولتهم في استرداد أخيه "بنيامين" الذي قد التزموا لأبيهم يعقوب - عليه السلام - برده وعاهدوه على ذلك ، اجتمعوا وتناجوا فيما بينهم ماذا يكون موقفهم تجاه أبيهم ، وماذا يبررون به حُجْرَ أخيه "بنيامين" ، وبقاءه في مصر دونهم ، وكان من شدة وقع هذه الحادثة في أنفسهم أن انفصل عنهم أخ ثالث ، هو أكبرهم جميعاً ، إذ تذكر الموثق الذي واثقوا عليه أباهم يعقوب - عليه السلام - ، ولم يعد يستطيع أن يواجه أباه خجلاً منه وخوفاً من مؤاخذته ، فقرر البقاء في مصر إلى أن يسمح له أبوه ويأذن له بالعودة راضياً عنه ، أو يحكم الله - تعالى - له بالمجيء على وجه لا يؤدي إلى نقض الميثاق ، وذلك ما يشير إليه قوله - تعالى - هنا : ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا قَرَّنْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنُ بَرِّحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذُنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ ^(٥) ، ثم قال لباقي إخوته : ﴿ ارْجِعُوا إِلَى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا .. ﴾ ^(٦) أي : وما شهدنا على أخينا "بنيامين" بالسرقة إلا بما علمناه من وجود الصواع ^(٧) في رحله . ثم التمس لهم عذراً عند أبيهم : ﴿ وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ

(١) سورة يوسف ، الآية : ٨٣ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٢٤٩ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) سورة يوسف ، الآية : ٨٠ .

(٦) سورة يوسف ، من الآية : ٨١ .

(٧) الصواع - بكسر الصاد وضمها - : الذي يكال به . (القاموس المحيط ، ص : ٩٥٥) .

حَفَظِينَ^(١) إشارة إلى أنهم حين أعطوا الميثاق لأبيهم في شأن المحافظة على أخيهـم "بنيامين" لم يكونوا يعرفون أنه سيسرق، أو إشارة إلى أنهم لا يعرفون حقيقة الأمر الواقع في شأن السرقة المتهمة بها أخوهم. ثم استمرّ كبيرهم في الكلام وطلب منهم أن يؤكّدوا ويوثّقوا كلامهم بالبينة الحاضرة من الشهود، ويقولوا لأبيهم: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾^(٢) أي: أسأل أهل القرية ﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾^(٢) أي: أسأل أصحاب العير الذين رافقناهم في السفر ﴿وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾^(٢).

وعاد إخوة يوسف - عليه السلام - من مصر برحالهم^(٣)، وقد تركوا وراءهم "بنيامين" وأخاهم الكبير، ولما أخبروه بالقصة على نحو ما وصّاهم به كبيرهم، ردّ عليهم أبوهم يعقوب - عليه السلام - بما أخبر به القرآن الكريم عنه في قوله - تعالى -: ﴿قَالَ - عليه السلام - ليس الأمر كما زعمتم﴾^(٤) ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ أي: زينت لكم أنفسكم أمراً ففعلتموه، ثم قال - عليه السلام - على هذا الخبر المحزن ﴿فَصَبَّرْ جَمِيعاً﴾ أي: فأمرني أن أصبر صبراً جميلاً، لا يكون معه ضجر بقضاء الله - تعالى -، ولا شكوى لأحد من البشر. ثم ترجى - عليه السلام - من ربّه - عز وجل - أن يردّ عليه أولاده فقال: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً﴾ وهم يوسف - عليه السلام - وبنيامين، وأخوهم الكبير الذي تخلف في مصر، وفي ذلك دليل على قوة أمله - عليه السلام - في حسن العاقبة له ولأبنائه الثلاثة.

فناسب رجاءه هذا، وطلبه من الله - تعالى - إخباره - عليه السلام - عن ربّه - عز وجل - بمفتي العلم والحكمة، حيث ختم كلامه - عليه السلام - بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ وهو تذييل يقصده تأكيد رجائه في الله - تعالى -، أي: إنه - سبحانه وتعالى - هو - وحده - المحيط علمه بكل شيء، فيعلم حالي وشدة حزني على أولادي الغائبين، وحاجتي إلى تفريجه عن قريبه الحكيم في أفعاله وقضائه وقدره، الذي يبطل الإنسان بحكمة ويرفع البلاء عنه بحكمة، وهو - تعالى - الحكيم^(٥) أيضاً في كل صنع يمنعه، وفي كل أمر يقضي به، يحكم الأمور في ترتيب الأسباب، إذ أنه - تعالى - يجعل لكل شيء قدراً، ولكل أمر منتهى، بحيث لا يقدر أحد على نقض ما أبرمه وأحكمه على الوجه المطابق للإحسان والرحمة والمصلحة، وهو - تعالى - قضى على نبيه يعقوب - عليه السلام - هذه الأحداث محكمة متقنة، لأنّه - تعالى - سيجعل له فرجاً ومخرجاً، حيث جرت سنته - تعالى - أن يجعل بعد الشدة فرجاً، وبعد العسر يسراً، قال - تعالى -: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً﴾^(٦).

وإخباره - عليه السلام - عن ربّه - عز وجل - باسميه - تعالى - ﴿العليم الحكيم﴾ لائق بما يرجوه من لقاء أولاده، ولائق أيضاً بما خلق الله - تعالى - من أسباب محكمة توصله إلى لقاء بنيّه، وذكّر "العليم" أولاً، لأنّ الحال داع إلى العلم بما غاب من الأسباب أكثر من معرفة حكمتها.

(١) سورة يوسف، من الآية: ٨١.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٨٢.

(٣) في الكلام حذف للاختصار، فلذا ذكرنا ما قلناه. ينظر: تفسير الطبري، ٣٧/١٣.

(٤) قدرنا هذا التقدير مع أنه غير موجود في السياق، لأن "بل" للإضراب، فيقتضي كلاماً محذوفاً قبلها حتى يصح الإضراب. ينظر: تفسير أبي حيان، ٣٣٨/٥.

(٥) اسمه - تعالى - "الحكيم" يحتمل معنى الحكمة والإحكام، فلذا راعينا كلا المعنيين في المناسبة.

(٦) سورة الشرح، الايتان: ٥ - ١.

النص :

قال الله تعالى :

قَالَ سَوْفَ

أَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ^(١)

بيان غريب النص :

سوف : حرف تسويف مبني على الفتح ، يختص بالمضارع ، فيخصمه للاستقبال ، ويفيد التأجيل والتأخير .

والغالب على " سوف " استعمالها في الوعيد والتهديد ، وقد تستعمل في الوعد

كما في هذه الآية وآية الضحى^(٢) ، قال - تعالى - : ﴿ وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾^(٣)

الغفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٤) .

الرحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " الغفور الرحيم " عقبه :

لما رجع أولاد يعقوب - عليه السلام - إلى أرض فلسطين التي كان أبوهم ساكناً فيها ، ووصلوا إلى أبيهم واعترفوا له بذنوبهم ، كما حكى القرآن الكريم : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾^(٦) أي : سل الله - تعالى - وادعه أن يغفر لنا ما ارتكبنا في عقوبك^(٧) وإيذاء أخينا يوسف - عليه السلام - ، لأننا مذنبون بما فعلنا بكما .

وأبوهم يعقوب - عليه السلام - وعدهم باستغفار ربه - عز وجل - لهم في المستقبل ، ولم يسارع إلى الاستغفار لهم عقب طلبهم منه الاستغفار ، حتى لا يظنوا ويتوقعوا أن الأشياء التي اقترفوها من هيئات الأمور التي تغفر ببادرة من الاعتراف والإقرار بها ، أو أجل طلب المغفرة إلى ساعة الإجابة كوقت السحر ، أو يوم الجمعة ، أو ليال يوسف - عليه السلام - فأن عفا عنهم استغفر لهم ، وإلى ذلك يشير قوله - تعالى - : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّي ﴾ .
ولما كان يعقوب - عليه السلام - لم يجبهم إلى طلبهم في الحال ، وذلك قد يؤدي

(١) سورة يوسف ، الآية : ٩٨ .

(٢) ينظر : معاني الحروف للرماني ، ص : ١٠٩ ، البرهان في علوم القرآن للزركشي ، ٢٨٢/٤ .

٢٨٣ ، الكشف والبيان في علوم القرآن للدكتور سمير عبد العزيز شليوه ، ص : ١٢٨ .

(٣) سورة الضحى ، الآية : ٥ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٦) سورة يوسف ، الآية : ٩٧ .

(٧) عَقَّ الولد أباه عقوقاً - من باب قعد - : إذا عصاه وترك الإحسان إليه . (المصباح المنير

٤٢٢/٢) .

بهم إلى القلق والهَمّ والقنوط من رحمة الله - تعالى - العزيز الغفار ، ختم وعده - عليه السلام - بهذه الجملة المؤكدة بعدة تأكيدات فقال : ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ تسكيناً لقلوبهم وتصحيحاً لرجائهم وتقوية لأملهم ، حتى يكون الله - تعالى - عند ظنهم بتحقيق الإجابة ^(١) ، فلا يقنطوا من رحمته - تعالى - من أجل تأخير استغفار أبيهم لهم ، إذ أن الله - تعالى - أرحمُ بهم من أبيهم ومن سائر الراحمين ، وهو - تعالى - يغفر لهم ما اقترفوه من إيذاء أبيهم يعقوب ويوسف - عليهما السلام - ، ولولا رحمة الله - عز وجل - بهم لهلكوا قبل طلب المغفرة ، فلذا جاء اسم - تعالى - "الرحيم" بعد اسمه - تعالى - "الغفور" والله تعالى أعلم بالصواب .

(١) نظم الدرر للبقاعي ، ٢١٥/١٣ - ٢١٦ . بتصرف .

النص :

قال الله تعالى :

وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا
لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِبَتْ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا
رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ
مِّنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ
رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ^(١)

بيان غريب النص :

العرش : المراد به في الآية : السرير الرفيع الذي كان يجلس عليه يوسف - عليه السلام - ، قال

في المفردات : (سُمِّيَ مجلسُ السلطان عرشاً اعتباراً بعلوه) ^(٢) .

أبت : الأب ، يقال في النداء : أباي وأبت .

والتاء في (أبت) تاء خاصة بكلمة الأب في النداء ، خاصة على نية الإضافة إلى
المتكلم ^(٣) .

البدو : قال في القاموس : (البدو والبادية والبدأة : خلاف الحضر) ^(٤) .

نزغ : قال في القاموس : (نزغ بينهم - من باب منع - : أفسد وأغرى ووسوس) ^(٥) .

لطيف : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٦) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٧) .

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٨) .

معنى النص ومنا سبة أسماء الله تعالى الحسنى " اللطيف العليم الحكيم " عَقِبَهُ :

بعد أن حكى القرآن الكريم في الآية السابقة ^(٩) استقبال يوسف - عليه السلام

أبويه بعد الغيبة الطويلة التي حدثت فيها تلك الأحداث التي مرَّ بيانها في السورة

(١) سورة يوسف ، الآية : ١٠٠ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٣٤٩ ، ينظر : القاموس المحيط ، مادة (عرش) ، ص : ٤٩٠ .

(٣) تفسير ابن عاشور ، ٢٠٦/١٢ ، أثناء تفسير الآية الرابعة من سورة يوسف .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (بدو) ، ص : ١٦٢٩ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (نزغ) ، ص : ١٠١٩ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٩) هي قوله - تعالى - : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِنِّي شَاءَ اللَّهُ

ءَامِنِينَ ﴾ سورة يوسف ، آية : ١٩ .

الكريمة ، ذَكَرَ لنا في هذا النص الكريم تحقيقَ رؤيا يوسف - عليه السلام - وإكرامه - عليه السلام - لأبوية ، ومعامَلته الحسنة لإخوته ، حيث قال - تعالى - : ﴿ وَفَعَّ أَبُويهِ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ أي : أضعدهما على سريريه الذي يجلس عليه ، تكريما لهما ، وإعلاء من شأنهما ﴿ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ أي : سجدوا له تحيةً وتعظيمًا ^(١) ، وليس المقصود به السجود الشرعي ، لأنه لا يكون إلا لله - تعالى - ، فتَحَمَّل صورةُ السجدة في هذا النص على ما كان معروفًا يومئذ في تعظيم الملوك ﴿ وَقَالَ ﴾ يوسف - عليه السلام - عندما رأى ذلك ﴿ يَتَأَبَّتْ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : أن السجود الذي سجدتموه لي الآن ، هو تفسير رؤياي التي رأيْتُها في صغري ، يشير إلى رؤياه : ﴿ .. إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ﴾ وهم إخوته ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ وهما أبوه وأمه ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ ^(٢) ، ثم حكى كتاب الله - تعالى - ما نطق به يوسف - عليه السلام - من شكر الله - تعالى - على فضله ولطفه إذ قال : ﴿ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾ أي : أمرًا واقعًا كما رأيته في المنام ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي ﴾ ربي إحسانًا عظيمًا ﴿ إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ معرَّزًا مكرَّمًا بعد أن كنتُ فيه محبوبًا ، ولم يقل - عليه السلام - "أخرجني من الحب" حفظًا للأدب مع إخوته ، ودفعًا لِخجلهم ، ثم استمرَّ - عليه السلام - في ذكر نعم الله - تعالى - التي فيها خفاء من كمال لطفه - تعالى - وقال : ﴿ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ﴾ أي : من البادية التي كنتم تجدون فيها المصوبات ، وخشونة العيش ، ولم يقل - عليه السلام - " رفع عنكم الجوع والحاجة " أدبًا معهم ثم أتمَّ - عليه السلام - حديثه لأبيه قائلا : ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ أي : وقد أحسن بي ربي وأنعم عليَّ بهذه النعم من بعد ما أفسد الشيطان بيني وبين إخوتي ، فأوقع العداوة والحسد بيننا حتى قصدوا إهلاكِي ، وفي هذا الموقف أعطى يوسف - عليه السلام - الأدبَ حقَّه ، حيث نسب الإساءة التي كانت من إخوته إلى الشيطان تلطيفًا للجوِّ ومبالغةً في إذهاب الهم من نفوسهم ، وهذا الكمال في الخلق لم يكن إلا للرسل والأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - .

ثم أشار - عليه السلام - إلى لطف الله - تعالى - وتدبيره له حتى بلغه هذه المنزلة فقال : ﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ ﴾ وذلك لإخبار منه - عليه السلام - أن ربه - عز وجل - يلطف لما يريد فيأتي به بطرق خفية لا يعلمها الناس .

واسمه - تعالى - " اللطيف " يتضمَّن علمه - تعالى - بالآشياء الدقيقة ، وإيماله الرحمة بالطرق الخفية ، ومنه التلطف كما قال أهل الكهف : ﴿ ... وَلَيْتَلَطَّفَ وَلَا يَشْعُرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴾ ^(٣)

(١) قال الإمام ابن العربي - رحمه الله تعالى - في كتابه " أحكام القرآن " ١١٠٦/٣ : ١١٠٧ : (كان

هذا سجود تحية ، لا سجود عبادة ، وقد نسخ الله - تعالى - في شرعنا ذلك ، وجعل الكلام - أي لفظ

السلام عليكم - بدلا عن الانحناء والقيام ... أن اللسان يكفي في السلام ، أما حركة البدن أو شيء

منه فلم يُشرع في السلام ، لا تحريك يدي ولا قدم ولا قيام) . بتصرف يسير .

(٢) سورة يوسف ، الآية : ٤ .

(٣) سورة الكهف ، من الآية : ١٩ .

فكان ظاهر ما امتحن به يوسف - عليه السلام - من مفارقة أبيه ، وإلقائه في الحب وبيعه رقيقاً ثم مراودة التي هوفي بيتها عن نفسه ، وكذبها عليه ، وسجنه مِحْنًا ومصائبً ، وباطنها نِعَمًا ، جعلها الله - تعالى - سببا لسعادته في الدنيا والآخرة ، فمن ذا الذي يخطرُ بباله أن الإلقاء في الحبِّ وما أعقبه ، ينتهي بالسيادة والملك ؟ ولذا كان ذكر اسمه - تعالى - "اللطيف" في هذا المقام مناسباً لقمة يوسف - عليه السلام - من أولها إلى آخرها^(١).

ثم ختم يوسف - عليه السلام - كلامه بذكر اسميه - تعالى - "العليم الحكيم" - في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ وذلك تعليل للطف الله - تعالى - بهم في التدبير ورفقهم بهم في التسخير وتسهيل الأمور للوصول إلى السعادة ، أي : إنه - سبحانه - العليم بكل شيء . وبأحوال خلقه علماً تاماً ، ولا يخفى عليه - تعالى - مبادئ الأمور وعواقبها ، وقد علم - عزَّ وجل - قبل أن يخلق عباده أحوالهم وما هم عاملون وما هم إليه صائرون ، والأسباب التي تحققت في هذه القصة لسعادة يوسف - عليه السلام - وأبويه وإخوته جميعاً كانت نتيجةً لعلم الله - تعالى - بكل شيء ، وبمصالح عباده ، ثم ذكر اسمه - تعالى - "الحكيم" إشارة إلى أن حدوث كل شيء في هذا الكون يكون في إطار حكمته - تعالى - ، ومن حكمته - سبحانه - قضاؤه تحقيق رؤيا يوسف - عليه السلام - في وقت متأخر ، ليظهر اللطف الإلهي في كماله وتماحه . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : نظم الدرر للبقاعي ، ١٣/٢١٩ ، شفاء العليل لابن القيم ، ص : ٦٤ ، بتصرف فيهما

سورة الرعد

النص :

قال الله تعالى :

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ
وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾

بيان غريب النص :

تغيص : تنقص ، وتقول اللغة : غاض الشيء ، وغاضه غيره ، نحو نقص ونقصه غيره (٢) .

وهو من الأفعال التي تستعمل لازما ومتعديا .

الأرحام : جمع "رحم" - بكسر الحاء - ، تقدم معناه (٣) ، والمراد هنا : مكان الجنين في بطن أمه .

الكبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

المتعالى : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥) .

معنى النص ومناسبة قوله تعالى "عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال" عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم ذكر الله - عز وجل - مظهرا من مظاهر قدرته وسعة علمه فقال : ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ أي : الله - سبحانه وتعالى - هو المنفرد بعلم ما تحمل كل أنثى ، وما تنزع من مواليد ، ذكرا أو أنثى ، تماما أو خداجا ، حسنا أو قبيحا ، طويلا أو قصيرا ، شقيّا أو سعيدا ، وهذا يقتضي أن علمه - تعالى - علم قائم على حكمة وتقدير وتدبير ، وذلك كله مما يدل على تمام علمه - تعالى - وكبر قدرته وإحاطته بكل شيء .

ولما كان ما ورد في هذه الآية من الأمور الغيبية ، وكان علمه - تعالى - بها مستلزما لعلم الشهادة ، وكان للتصريح مزية لا تخفى ، مَرَّح به على وجه كلي ، يعلم تلك الجزئيات وغيرها فقال : ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ، ولما كان العلم والحكمة لا يتمان إلا بكمال القدرة والعظمة قال : ﴿الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ (٦) .

(١) سورة الرعد ، الآيتان : ٨ - ٩ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (غيص) ، ص : ٨٣٨ ، المصباح المنير ، ٤٥٩/٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٢٢١ ، أثناء تفسير الآية (٧٥) من سورة الأنفال .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٧ .

(٦) نظم الدرر للبقاعي ، ٢٨٨/١٣ - ٢٨٩ ، بتصرف .

وقوله - تعالى - " عَلِّمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ " مناسب - كما تقدم - لانفراده - سبحانه -
بعلم ما في الأرحام على وجه التحقيق ، ونفوذ علمه - تعالى - إلى كل شيء خفيا كان أو ظاهرا .
ثم إنّه - تعالى - قرن " عَلِّمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ " بقوله " الكبير المتعال " تعظيما
لنفسه على الإطلاق ، لأنه - تعالى - لَمَّا وصف نفسه بما تقدم من أنه يعلم الحمل الذي تحمله
كل أنثى ، ويعلم الغائب . والحاضر الذي نشاهده ، وصف عَقَبَ ذلك نفسه بالكبر المطلق
والتعالي المطلق إشارة إلى أنه - سبحانه - قادر على ما ذُكِرَ ولو لم تحتمله العقول ، لأنه -
تعالى - في كبريائه وعلوه محيطٌ بكل صغيرة وكبيرة في الكون ، يتساوى لديه - سبحانه - علم
الأمر البعيدة والقريبة ، والخفية منها والظاهرة ، إذ لا قَرَبَ عند مَنْ لا يخفى عليه شيء
قال - تعالى - : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(١) . والله - عز
وجل - أعلم بالصواب .

(١) سورة الحديد ، الآية : ٣ .

النص :
قال الله تعالى :

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ
نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي
الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ
عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ^(١)

بيان غريب النص :

- الواحد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .
القهار : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "الواحد القهار" عَقِبَهُ :

يذكر الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم بعض الأدلة المقنعة الدالة على أنه - تعالى - هو المستحق للعبادة ، ويأمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يسأل المشركين سؤال التقرير^(٤) لِيُبْلِغَهُمُ الْحُجَّةَ ، وَيُبَيِّنَ لَهُمْ طَرِيقَ الْهُدَايَةِ بِمَحَاوِرَتِهِمْ سَائِلًا وَمُجِيبًا ، لِيُفَتِّحَ أَنْظَارَهُمْ إِلَى الْبَحْثِ وَالتَّأَمُّلِ ، فيقول له : ﴿ قُلْ ﴾ يا أيها الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم - لهؤلاء المشركين ﴿ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : مَنْ خَالَقَهُمَا وَمَالِكُهُمَا ومتولّي أمرهما على ما فيهما من البدائع والعجائب ؟ فَأَمَرَ رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يسبقهم إلى الجواب ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ وفي ذلك إيذان بأنه جواب متعين ، وإذلا جواب سواه .

(١) سورة الرعد ، الآية : ١٦ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٥ .

(٤) يكثر في القرآن العظيم الاستدلال على الكفار باعترافهم بربوبيته - عز وجل - على وجوب توحيده في عبادته ، ولذلك يخاطبهم في توحيد الربوبية باستفهام التقرير - كما في الآية التي نحن بصدد تفسيرها - ، فإذا أقرّوا بربوبيته احتج بها عليهم على أنه - تعالى - هو المستحق للعبادة وحده ، ووبّخهم منكر اعليهم شركهم به غيره - سبحانه - .

يقول الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله تعالى - في أضواء البيان ٤١٤/٣ : (إن كل الأسئلة المتعلقة بتوحيد الربوبية استفهامات تقريرية ، وإن زعم بعض العلماء أنها الإنكار ، لأن استقراء القرآن دلّ على أن الاستفهام المتعلق بالربوبية استفهام تقرير وليس استفهام إنكار ، لأنهم لا ينكرون الربوبية ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ، سورة العنكبوت ، الآية : ٦١ ، والآيات في هذا المعنى كثيرة .) بتصريف يسير في النقل .

وبعد أن أقرّوا بأن الرب الحق هو الله - سبحانه - أمر - تعالى - رسوله - صلى الله عليه وسلم أن يبين لهم خطأهم الفاضح فيما سلكوه بجانيه - سبحانه - ، فقال - تعالى - : ﴿قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ أي : قل لهم توبيخا وتقريعا : أَبَعُدَ أَنْ اعترفتم وعلمتم أن الله - تعالى - ربّ السماوات والأرض ، الذي يذلّ لعزته وقوته وقدرته كلّ مَنْ فيهما ، أَبَعُدَ أَنْ علمتم هذا عَمِيتَ قلوبكم فاتخذتم من دونه - سبحانه - شركاء ، لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فضلا عن أن يملكوا لكم نفعا أو يدفعوا عنكم ضرا . ومَنْ كان كذلك فكيف يستحق العبادّة ؟ ثم أمر - سبحانه - رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يقرأ عليهم مبالغة في البيان وإقامة للحجة والبرهان على وجوب التوحيد وبطلان الشرك ، ما أنزله الله - تعالى - ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمُتُ وَالنُّورُ﴾ والجواب قطعاً لا . وإذا فكيف يستوي المؤمن والكافر ، وكيف يستوي الهدى والضلال ، فالمؤمن الموجد يعبد الله - تعالى - على علم أنه خالقه ورازقه ، يعلم سرّه ونجواه ، يجيبه إذا دعاه ، والكافر المشرك يعبد مخلوقا من مخلوقات الله - تعالى - ، لا تملك النفع ولا الضر ، لا تسمع نداء ولا تحجب دعاء . ثم انه - تعالى - أكد ما أشارت إليه الآية فيما سبق من تخطئة المشركين فقال : ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ أي : بل أ^(١) جعلوا لله - سبحانه - شركاء خلقوا مثل خلقه - تعالى - ، فتشابه والتبس عليهم خلق الله - تعالى - وخلقهم ، فلا يميزون بين خلق الله - تعالى - وخلق آلهتهم ، فاستحقوا بذلك العبادّة عندهم كما استحقها - سبحانه - ، ولكن الأمر ليس كذلك لأنهم جعلوا له شركاء لم يخلقوا ولا يستطيعون خلق ذبابة فضلا عن غيرها . وإذا كيف تصحّ عبادّة تلك الآلهة التي لم تخلق شيئا ؟ ثم أمر الله - عز وجل - نبيه - صلى الله عليه وسلم - بأن يوضح لهم الحقّ ويرشدهم إلى الصواب عند اعترافهم بأن آلهتهم لم تخلق شيئا ، فقال - تعالى - : ﴿قُلِ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي : قل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم - لهؤلاء المشركين : الله خالق الأشياء كلها ، معبوداتكم وغيرها ، فلا شريك له في الخلق ، ولا يشاركه في استحقاق العبادّة أحد ، فهذا لازم أن تعبدوه وحده لا شريك له . ولما جعل الله - تعالى - الخلق موجبا للعبادة ولازم استحقاقها ، ونفاه عن سواه ولم يشرك أحدا فيه ، ختم الآية بما يدل على ذلك في قوله - تعالى - : ﴿وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ﴾ وهو نتيجة واستخراج لما سبق من الأدلة التي تدل على أنه - تعالى - هو الإله المعبود المحمود حقا ، وإلهية غيره باطلة .

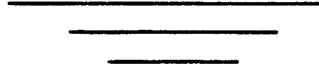
ورنما خص هذا الموضع بذكر صفتي "الوحدانية والقهر" لأنهما يتضمّنان جميع

(١) أم في قوله - تعالى - : ﴿أَمْ جَعَلُوا﴾ منقطعة ، وهي التي لا يفارقها الإضراب ، وفي مثل هذه الحالات تقدّر "بل والهمزة" للإنكار ، والمراد بالإضراب هنا إضراب انتقالي ، يعني من حديث إلى حديث آخر دون إبطال أحدهما .

أوصاف الكمال ، وبدونهما لا يوجد خالق .

وفي ذكر اسمه -تعالى- " الواحد " دليل على نسبة الوجدانية إلى الله -تعالى- ، وأنه لا إله غيره ، واسمُه -تعالى- " القهار " دلّ على حصر الوجدانية في الله -تعالى- ، ونفيها عن غيره - سبحانه وتعالى - ، لأنّ غيره -تعالى- مخلوق مقهور كالأصنام التي لا تضر ولا تنفع .

وفي ختم الآية باسميه -تعالى- «الواحد القهار» إشارة إلى استحقاق العبادة لله - سبحانه وتعالى - ، لأنّ مَنْ انفرد بالخلق إنشاءً وتديباً وتربيةً جدير بالعبادة له ، والوقوف عند أمره ونهيه ، وفي ذلك دعوة لهؤلاء المشركين أن يؤمنوا بـإله واحد وربّ واحد ، وهو الواحد القهار ، وأن لا يعبدوا غيره ولا يشركوا معه سواه ، فإن من يشركونهم في عبادته - سبحانه وتعالى - هم خلقٌ له -تعالى- ، واللهُ -تعالى- هو - وحده - إله واحد ، لا مثيل له ولا نظير . والله - سبحانه - أعلم بالمصواب .



سورة ابراهيم

النص :

قال الله تعالى :

وَمَا أَرْسَلْنَا
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

(١)



بيان غريب النص :

لسان قومه : أي : بلغة قومه ، وكلمة اللسان يأتي في كلام العرب بمعنى الجارحة كما
في قوله - تعالى - : ﴿ لَا تَحْرِكْ لِسَانَ قَوْمِهِ لِيُتَعَجَّلَ بِهِ ﴾ (٢) ، ويأتي بمعنى
اللغة كما في قوله - تعالى - : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ
اللِّسَانِ ﴾ (٣) أي : واختلاف لغاتكم ... (٤) .

العزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥) .

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "العزیز الحكيم" عَقِبَهُ :

يُبين الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم حكمته في إرسال الرسل ، واختيار
تلك الرسل من بين أقوامهم ، فقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ أي : وما أرسلنا
أي رسول في الأمم الماضية إلا بلغة القوم الذين أرسل إليهم (٧) ، ثم إن الله - عز وجل - ذكر
الحكمة في ذلك فقال : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ أي : ليبين ذلك الرسول المرسل إليهم أحكام

(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٤ .

(٢) سورة القيامة ، الآية : ١٦ .

(٣) سورة الروم ، من الآية : ٢٢ .

(٤) ينظر : المفردات للراغب ، ص : ٤٥٠ ، إصلاح الوجوه والنظائر للدامغاني ، ص : ٤١٤ - ٤١٥ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٧) إن هذه الآية تدل على رسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - إلى قومه ، وهناك آيات أخرى في القرآن
تدل على عموم رسالته - صلى الله عليه وسلم - ، مثل قوله - تعالى - : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ... ﴾ الأعراف ، من الآية : ١٥٨ . وقال - تعالى - : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ سبأ ، الآية : ٢٨ . ونحو هذه الآيات
كثيرة . وثبت ذلك في الصحيح أيضا : "... وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً ، وَتُبْعَثُ إِلَى النَّاسِ
عَامَّةً " . صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ، كتاب التيمم ، ٤٣٦/١ ، رقم ٣٣٥ .

فلا تعارض بين هذه النصوص الشرعية ، وذلك لأمر ، منها : إن هذا القرآن إما أن ينزل بجميع
اللغات أو بواحدة منها ، فلا حاجة إلى نزوله بجميع اللغات ، لأن الترجمة تنوب عن ذلك ، فتعين
أن ينزل القرآن بلسان واحد ، وكان لسان قومه - صلى الله عليه وسلم - أولى بالتعيين ، لأنهم أقرب
إليه ، وهم مخاطبون بالدعوة في أول الأمر . ومن ذلك يقال : إن القرآن لو كان نزوله بلغات كل قوم
لكان مظنة للاختلاف ، وفتح الباب للتنازع ، وذلك يفضي إلى التحريف والتبديل . ينظر : تفسير
الزمخشري ، ٣٦٦/٢ ، تفسير الشوكاني ، ٩٣/٣ .

شريعتهم، وما يحتاجون إليه بلسانهم، فيكون إدارا كهم لها أسهل، وعن الغلط والخطأ أبعد، ويكون وقوفهم على المقصود والغرض أكمل. وفي ذلك دلالة على كمال رحمة الله - تعالى -، ولطفه بعباده، وأن جميع ما يحتاجه العباد في أصول الدين وفروعه واضح كـ الوضوح، ومبين كـ البيان. وإذا بين أولئك الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - جميع ما أمروا به لأقوامهم، ونهوا عنه، تنتهي مهمتهم التي هي التبليغ فقط، كما قال - تعالى -: ﴿... فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (١).

وأما وراء ذلك من الهداية والإضلال فالإله - تعالى -، لا يشاركه في ذلك رسول ولا غيره، وإلى ذلك يشير قوله - تعالى -: ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: فبعد إرسال الله - تعالى - كل رسول بلسان قومه، يضل من اتخذ سبيل الشيطان، ويهدي من اتبع سبيل الرشاد، وجانب أسلوب العناد، فانشرح صدره للإسلام، واستقام على المنهج السديد بتوفيق الله رب العالمين.

ولما أخبر - تعالى - أن الهداية والإضلال في قبضته، وتحت سلطانه ختم الآية بقوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ وهو تذييل يقصد به التأكيد لما تقدم من نسبة الإضلال والهداية إلى الله - تعالى -، أي: والله - سبحانه وتعالى - القوي الغالب الذي لا يغلب على مشيئته، فلا يمنعه أحد من إضلال من يشاء. وإضلاله ممن لم ينقد للهدى، وهدايته ممن اختتمه برحمته وانقاد للهدى، فسبحان من فاوت بين عباده، وانفرد بالهداية والإضلال.

وفي ذكر اسمه - تعالى - "العزیز" في ختام هذه الآية تنبيه للرسول - عليهم السلام - على أن يتقيدوا بالتبليغ والبيان فقط، دون أن يستولوا على الناس ولا يغالبوهم، ولا يقهروهم على الإيمان، لأن الهداية والإضلال ليسا بأيديهم، وإنما ذلك بيد الله - تعالى - وحسب مشيئته ثم إن الله - عز وجل - نكر اسمه "الحكيم" إظهاراً أن ما حكم به - سبحانه وتعالى - من حصر وظيفة الرسل - عليه السلام - على البيان والتبليغ، وقصر الهداية والإضلال على نفسه الكريمة، جاء على الحكمة والإتقان ووضع الأشياء مواضعها، كما أن حكمته - تعالى - اقتضت إضلال من خرج عن الطريق المستقيم لعدم صلاحيته للهدى، وهداية من سلك الطريق المستقيم، قال - تعالى -: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢).

(١) سورة النحل، من الآية: ٣٥.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١١٥.

النص :

قال الله تعالى :

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ^(١)

بيان غريب النص :

لَغْنِي : اللام للتأكيد، والغني اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٢) .

حميد : اسم من أسماء الله -تعالى- الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غني حميد" عقبه :

لقد تقرّر في قوله -تعالى-: ﴿وَأَذِّنْ لِرَبِّكُمْ لَيْتَنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ ^(٤) أَنَّ الشكر يستوجب تزايد الخيرات، وكفران النعم يستوجب العذاب الشديد .

وفي هذا النص الكريم بيّن الله -عز وجل- على لسان موسى -عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم- أَنَّ منافع الشكر ومضار الكفران لا تعود إلا على من شكر أو كفر ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنَّ تَكْفُرُوا﴾ نعم الله -تعالى- عليكم ولم تشكروها ﴿أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من الخلق ، فما ألحقتم الضرر إلا بأنفسكم إذ حرمتوها من مزيد النعم وعرضتموها لشديد العذاب .

ولمّا كان الله -تعالى- لا يضره كفرهم بنعمه - سبحانه - ، كما لا ينتفع بشكرهم ، جاء الختام بذكر الاسمين الجليلين لله -عز وجل- في قوله - سبحانه - : ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ وذلك يفيد التعليل لما تقرّر من أَنَّ الله -تعالى- لا ينتفع بالشكر أو يستفّر بالكفران ، أي : إن الله -تعالى- متعالٍ عن ذلك كله ، لأنّ مَنْ كان كامل الغنى ، والذي بيده خزائن السماوات والأرض ، لا يحتاج إلى شكر الشاكرين ، ولا يلحقه -تعالى- بسبب الشكر أو عدمه نفع أو ضرر .

وفي مجيء حرف التأكيد باللام في قوله ﴿لَغْنِيٌّ﴾ تحقيق للغنى الذاتي لله -تعالى- ، وتعريض بتنزيل مَنْ لا يشكر منزلة المتشكّك في ذلك .

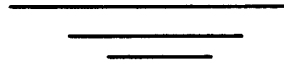
(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٨ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٢٩٧ .

(٤) سورة إبراهيم ، الآية : ٧ .

ثم ذكر اسمه - تعالى - " حميد " أي : محمود في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله تأكيدا
للاسم السابق ، لأنه - تعالى - ليس له من الصفات إلا كل صفة حمد وكمال ، ولا من الأسماء
إلا كل اسم حسن ، ولا من الأفعال إلا كل فعل جميل ، فلا يحتاج إلى حمد الناس ولا شكرهم .
فغناه - سبحانه - عن كل شيء من لوازم ذاته ، وكونه - تعالى - محمودا من لوازم
ذاته أيضا ، وكل واحد من هذين الوصفين صفة كمال ، واجتماع أحدهما إلى الآخر زيادة كمال
إلى كمال . والله - تعالى - أعلم بالصواب .



النص :

قال الله تعالى :

وَإِذْ

قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ
أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٣٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ط
فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٦﴾^(١)

بيان غريب النص :

واجنبني : وأبعدني ، تقول اللغة : جنبه الشرّ - من باب نصر - ، وجنبه إياه ، كلاهما
يتعدّى لمفعولين ، أي : أبعده عنه ، ونَحَّاه بعيداً (٢) .

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عقبيه :

بيّن الله - تعالى - في هذا النص الكريم ما كان عليه سيدنا إبراهيم - عليه وعلى
نبيينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - من علاقته بالبلد الحرام والبيت الحرام ، وتشدّد في
إنكار عبادة الأصنام ، فقال - تعالى - : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أي : طلب إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - من ربه - عز وجل - أمرين ،
الأمر الأول : أن يجعل الله - تعالى - مكة بلداً آمناً يأمن الناس فيها على دينهم وأنفسهم
وأموالهم وأعراضهم حتى يتمكنوا من عبادة الله - عز وجل - وإقامة شعائره خير قيام ،
وتنفيذ أوامره ونواهيه على الوجه المطلوب . والأمر الثاني : أن يثبته الله - تعالى - وبنيه
على ما هم عليه من التوحيد وملة الإسلام ، وأن يبعده وريّاهم من عبادة الأصنام التي لا تنفع
ولا تضر . ثم أعاد - عليه الصلاة والسلام - النداء معيّلاً دعاءه فقال : ﴿ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ كَثِيرًا
مِّنَ النَّاسِ ﴾ معناه : ضلّ بسببهم كثير من الناس (٥) ، ثم قال - تعالى - حكاية لتتمة دعاء
إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ أي : فمن تبعني منهم فيما أَدْعُو

(١) سورة إبراهيم ، الآيتان : ٣٥-٣٦ .

(٢) ينظر : القاموس المحيط ، مادة (جنب) ، ص : ٨٨ ، المصباح المنير ، ١/ ١١٠ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ينظر : تفسير ابن الجوزي ، ٣٦٥/٤ .

إليه من التوحيد ، وملة الإسلام فإنه من أهل ديني .

ولما كانت ذرية إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لن تكون جميعا على طريق سواء.. فهم بين من يتبعه ومن يعصيه ، فهو - عليه السلام - ألحق من تبعه بنفسه ، ورد أمر من لم يتبعه إلى مشيئة الله - تعالى - ، فقال :- ﴿ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ، ولم يقل - عليه السلام - " فإنك عزيز حكيم " ، كما قال عيسى - عليه السلام - ^(١) ، لأن موقف إبراهيم - عليه السلام - يختلف عن موقف عيسى - عليه السلام - ، إذ أن موقف إبراهيم - عليه السلام - مع قومه موقف استعطاف وتعريض بالدعاء .

وفي ذكره - عليه السلام - في ختام دعائه اسميه - تعالى - " الغفور الرحيم " تأدب في مقام الدعاء ، ونفع للعمامة من الناس بقدر ما يستطيعه ، حيث يخلى - عليه السلام - بينهم وبين ربهم الغفور الرحيم ، وفي ذكرهما دعوة لهم إلى الاستغفار واتباع طريقه - عليه السلام - .

فيقول الشهيد سيد قطب - رحمه الله تعالى - : (وفي هذا تبدو سمة إبراهيم - عليه السلام - العطف الرحيم الأواه الحليم ، فهو لا يطلب الهلاك لمن يعصيه من نسله ، ويحيد عن طريقه ، ولا يستعجل لهم العذاب ، بل لا يذكر العذاب ، إنما يكلمهم إلى غفران الله ورحمته ويلقي على الجوّ ظلال المغفرة والرحمة ...) ^(٢) .

(١) ينظر للمناسبة عقب الآية (١١٨) ، من سورة المائدة .

(٢) في ظلال القرآن ، ٢١٠٩/٤ .

النص :

قال الله تعالى :

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
ذُو انْتِقَامٍ (٤٧)

بيان غريب النص :

عزيز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .

ذوانتقام : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عزيز ذوانتقام" عقبيه :

كتب الله - سبحانه وتعالى - على نفسة الكريمة أن ينجز وعده في نصر رسله - عليهم الصلاة والسلام - ونجاتهم ونجاة أتباعهم وإهلاك أعدائهم وخذلانهم في الدنيا ، وعقابهم في الآخرة (٤) ، واقتضت حكمته - تعالى - إسهال الظالمين وتركهم حتى يتقلبوا في البلاد (٥) ، فجاء هذا النص الكريم في تسليية الرسول - صلى الله عليه السلام - والمؤمنين ، وهم يعانون من أذى المشركين وظلمهم وطفيانهم ، فيقول - تعالى - لرسوله - صلى الله عليه وسلم - : ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ﴾ خطاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فمعناه : دم على ما أنت عليه من الثقة بصدق وعد الله - تعالى - ، ولا تظن الله - تعالى - أنه مخلف رسله ما وعدهم به من نصرتهم ونصرة أتباعهم وإهلاك أعدائهم والظهور عليهم ، إذ أنه - تعالى - كما لم يخلف رسله الأولين لا يخلفك أنت ، فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، قال - تعالى - : ﴿ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا ... ﴾ (٦) .

ولما كان تأخير ما وعد الله - تعالى - رسوله - صلى الله عليه وسلم - من إنزال العقاب

(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٤٧ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ١٠٧ ، أثناء تفسير الآية (٩٥) من سورة المائدة .

(٤) ذلك في آيات كثيرة من القرآن الكريم ، منها قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ﴾ - سورة غافر : ٢١ ، وقوله - تعالى - : ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ - سورة المجادلة : ٢١ .

(٥) ذلك في قوله - : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ . مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَنْفَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴾ - سورة

إبراهيم : الآيتان : ٤٢ - ٤٣ .

(٦) سورة الأنعام ، من الآية : ٣٤ .

بأعدائه ، يشبه حال المخلف وعدّه ، نهاه عن أن يظن ذلك في حقّه - سبحانه - ، وهو يقدر على ذلك . فلذلك كان ختام الآية بقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴾ وذلك تذييل يقصد به التعليل للنهي السابق ، وهو قوله - تعالى - : ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ ... ﴾ وفي التعرّض لوصف العزة والانتقام تأكيد عدم إخلاف الله - تعالى - وعده رسّله - عليهم الصلاة والسلام - بتعذيب الظالمين جزاء ما اقترفوا من إثم وطغيان ، وفي جملتهم قريش ، وذلك بأن عزة الله - تعالى - الدالة على القدرة التامة على تحقيق ما يريد ، تقتضي أن لا يُخلف - تعالى - وعده ، والإخلاف في الوعد منتفٍ عن الله - تعالى - ، لأن إخلاف الوعد يكون إمّا لكون الواعد غير قادر على إنجاز ما وعده ، أو لعارض يقهره على تغيير ما أراحه في أول الأمر ، فالله - عز وجل - عزيز على الإطلاق ، لا يتمف بعجز ولا يقهره شيء ، وهو الواحد القهار .

وفي وصفه - تعالى - نفسه بقوله ﴿ ذُو انتِقَامٍ ﴾ دليل على أنه - سبحانه - لا يعفو عمّن يخالف أمره ، ويظلم أوليائه ، ولكنه - تعالى - يملّي له مع ظلمه ، ويمهله ليزداد إثمًا حتى إذا أخذه لم ينج ، قال - تعالى - : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ (١) .

(١) سورة الأنعام ، الآية : ٤٤ .

سورة الحجر

النص :

قال الله تعالى :

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٢٤﴾
وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾^(١)

بيان غريب النص :

المستقدمين : السين والتاء هنا لا تدلان على الاستقبال ، يقال : استقدم الرجل : تقدم^(٢) .
المستأخرين : يقال : استأخر بمعنى تأخر^(٣) .

حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٤) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "حكيم عليم" عقبه :

بعد أن بين الله - سبحانه وتعالى - أنه يحيي الخلق - وحده - ويميتهم ويرثهم^(٦) ،
عقبه ببيان أن علمه - تعالى - محيط بكل شيء ، وأنه - تعالى - لا يخفى عليه شيء ، ألا
وأبدا ، من الأوائل والأواخر ، فقال - سبحانه - : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي الذين
ماتوا من لدن آدم - عليه السلام - ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ ممن هم أحياء ومن لم يوجدوا
أو سيوجدون بعدكم ويموتون إلى يوم القيامة ، كل هذا معلوم لله - تعالى - ، لا يخفى عليه
شيء في الأرض ولا في السماء ، قال - تعالى - : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾^(٧) .
ثم أكد - سبحانه - أن الحشر والحساب لا بدّ منهما ، فقال : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ ﴾ أيها الرسول
الكريم - صلى الله عليه وسلم - ﴿ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ﴾ أي : هو وحده - سبحانه - يجمع المتقدمين
والمستأخرين بقدرته للحساب والجزاء يوم القيامة ، لأن أمر العباد بالتكليف يستلزمه
ليعلم الخبيث من الطيب والكافر من المؤمن .

ولما ذكر - سبحانه - قدرته على الإحياء والإماتة ، وعلمه بما مضى وما هو آت ، ثم
ذكر الحشر ، ختم الآية بقوله : ﴿ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ وهو تعليل^(٨) لجملة ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ

(١) سورة الحجر ، الآيتان : ٢٤ - ٢٥ .

(٢) ينظر : تفسير ابن الجوزي ، ٣٩٥/٤ ، القاموس المحيط ، مادة (قدم) ، ص : ١٤٧٠ .

(٣) ينظر : تفسير ابن الجوزي ، ٣٩٥/٤ ، القاموس المحيط ، مادة (أخر) ، ص : ٤٣٦ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴾ ، سورة الحجر ،
الآية : ٢٣ .

(٧) سورة الملك ، الآية : ١٤ .

(٨) تفسير ابن عاشور ، ٤٠/١٤ .

يَحْشُرُهُمْ ﴿لَأَنَّ شَأْنَ "إِنَّ" إِذَا جَاءَتْ فِي غَيْرِ مَعْنَى الرَّدِّ عَلَى الْمُنْكَرِ أَنَّ تَفِيدَ مَعْنَى التَّعْلِيلِ وَالرَّبِطِ بِمَا قَبْلَهَا، فَكَأَنَّ الْمَعْنَى: إِنَّ اللَّهَ -تَعَالَى- حَكَمَ بِالمَوْتِ عَلَى النَّاسِ، وَقَرَّرَ البَعْثَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ، لِأَنَّ حِكْمَتَهُ -تَعَالَى- اِقْتَضَتْ أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ حَيَاةٌ أُخْرَى يَحَاسِبُونَ فِيهَا عَلَى أَعْمَالِهِمْ، وَيَنْزَلُونَ فِيهَا مَنَازِلَهُمْ، حَسَبَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَعْمَالٍ فِي دُنْيَاهُمْ، وَهُوَ -سُبْحَانَهُ- وَاسِعُ الْعِلْمِ بِمَا كَانَ مِنْهُمْ، فَيَجَازِي كُلَّ بِعْمَلِهِ، إِنَّ خَيْرًا فَخِيرًا، وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا. وَفِي خَتْمِ الْآيَةِ بِاسْمِهِ تَعَالَى ﴿حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ تَعْرِيفٌ لَنَا بِحِكْمَةِ الْحَشْرِ وَوُقُوعِهِ، إِذْ أَنَّ الْحَشْرَ يَتَوَقَّفُ عَلَى الْحِكْمَةِ الْمُقْتَضِيَةِ لِحَسَابِ الْأَعْمَالِ، وَمَجَازَاةِ الْمُحْسِنِ بِإِحْسَانِهِ، وَالْمُسِيءِ بِإِسَاءَتِهِ، وَيَتَوَقَّفُ أَيْضًا عَلَى الْعِلْمِ بِأَحْوَالِ الْخَلْقِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ حَتَّى يَتَحَقَّقَ الْعَدْلُ فِي الْجَزَاءِ وَالْحِسَابِ. وَلَعَلَّ تَقْدِيمَ صِفَةِ الْحِكْمَةِ لِلْإِيْذَانِ بِاِقْتِضَائِهَا لِلْحَشْرِ وَالْجَزَاءِ (١). وَاللَّهُ -تَعَالَى- أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

(١) تَفْسِيرُ الْآلُوسِيِّ، ٣٣/١٤.

النص :

قال الله تعالى :

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ
السَّاعَةَ لَأَيُّهُ فَاصِّحُ الصَّفْحِ الْجَمِيلِ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ
الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾^(١)

بيان غريب النص :

فاصفح : فأعرض ، يقال : صفح عنه - من باب فتح - : أعرض عنه ، أو أعرض عن عقوبته ^(٢) .
وهو أبلغ من العفو ^(٣) .

الخلق : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

العليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه ^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "الخلق العليم" عَقِبَهُ :

في الآية الأولى نبّه الله - سبحانه وتعالى - على كمال قدرته التي تقتضي أن يُعبدَ وحده لا شريك له ، ثم أخبر - تعالى - نبيّه - صلى الله عليه وسلم - عن وقوع القيامة فقال : ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ﴾ لا ريب فيها ، كقوله - تعالى - : ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ^(٦) ، وفي هذا الإخبار تسليّة للنبي - صلى الله عليه وسلم - عما أصابه من المكذّبين من أدّى ، حيث إن جزاءهم لازم وآت . ثم قال - تعالى - : ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ وهذا تنبيه من الله - عز وجل - لرسوله - صلى الله عليه وسلم - إلى وجوب الصبر ^(٧) على معاملة المشركين المكذّبين وتحمل أذاهم في سبيل الدعوة إلى الله - تعالى - . وفي أمره - صلى الله عليه وسلم - بالصفح الجميل الذي ليس معه أدنى مؤاخذه ولا عتاب إشارة كريمة إلى تركهم لله - تعالى - حتى يقضي في شأنهم في الدنيا والآخرة .

(١) سورة الحجر ، الآيتان : ٨٥ - ٨٦ .

(٢) لسان العرب ، مادة (صفح) ، ٥١٠/٢ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٢٨٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) سورة الحج ، الآية : ٧ .

(٧) ذهب بعض المفسرين كمجاهد وقتادة وغيرهما إلى أن هذا الصّفْح والإعراض منسوخ بآية القتال ، حيث إن هذه الآية مكية ، وآية القتال مدنية ، إذ شرع القتال بعد الهجرة . والأظهر عندي - والله أعلم - أن المعاملة الحسنة هي المراد من الآية . وبذلك لا حاجة إلى القول بالنسخ . إلى ذلك ذهب بعض المفسرين ، منهم : النيسابوري في الغرائب ٣٣/١٤ ، وآلوسي في روح المعاني ، ٧٧/١٤ .

ثم أخبر الله - سبحانه وتعالى - عن نفسه الكريمة بأنه الخلاق العليم في قوله - **﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾** - وهو تعليل لقوله - تعالى - **﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾** أي: أعرض عن قومك المعاندين المكذّبين إعرافاً جميلاً ، وعاملهم بالعفو والصفح ، لأن ربك أيها الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم - الذي ربّك برعايته وعنايته ، وتولّك بفضلته وكرمه هو الخلاق لك ولهم ، ولكل شيء في هذا الوجود ، العليم بأحوالك وأحوالهم ، وبما جرى بينك وبينهم ، وبما يصلح لك ولهم ولكل الكائنات . وقد علم - سبحانه وتعالى - أن الصّفح عنهم في هذا الوقت ، فيه مصلحة لك ولهم ، فحقيق بك أيها الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم - أن تطيعه - سبحانه - وتكّل الأمور إليه .

ولقد تحقّق الخير من وراء هذا التوجيه الكريم من الله - تعالى - لنبيّه - صلى الله عليه وسلم - ، فقد ترتّب على هذا الصّفح : النصر للنبيّ - صلى الله عليه وسلم - وللمؤمنين ، والهداية لبعض الكافرين ، وإسلامهم ودخولهم في دين الله - تعالى - أفواجا ، وإسلام من وليدوا من أصلابهم ، وصاروا قوة للدعوة الإسلامية بعد أن كانوا حربا عليها ، قال - صلى الله عليه وسلم - : "...أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا" ^(١) . وإلى هذه المعاني دلّ ختم الآية باسميه - تعالى - "الخلاق العليم" ، والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) صحيح البخاري ، مع شرحه فتح الباري ، كتاب بدء الخلق ، باب إذا قال أحدكم "آمين" ٣١٣/٦ ، رقم ٣٢٣١ ، صحيح مسلم ، كتاب الجهاد ، باب ما لقي النبيّ - صلى الله عليه وسلم - من أذى المشركين والمنافقين ، ١٤٢١/٣ ، رقم ١٧٩٥ .

سورة النحل

النمر :
قال الله تعالى :

وَالْأَنْعَمَ
خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ
﴿٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾
وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا شِقِّ
الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾^(١)

بيان غريب النص:

- الأنعام : جمع النعم - بفتح العين - : واحد الأنعام ، وهي المال الراعية ، وأكثر ما يقع هذا الاسم على الإبل ^(٢) .
- والمراد بالأنعام في الآية : الإبل والبقر والغنم ^(٣) .
- دفع : - بكسر الدال - : اسم لما يستدفأ به ، كما أن الليل اسم ما يملأ به ^(٤) .
- قال في اللسان : (والدفع : ما أدفا من أصواف الغنم وأوبار الإبل) ^(٥) .
- جمال : تقول اللغة : إن الجمال بهاء وحسن في الخلق والخلق ^(٦) .
- والمراد هنا هو الثاني ، وهو الجمال الحسي ، أي : تجمل وتزين في الأعين .
- تريحون : تردون الماشية في العشي من المرعى إلى مراحها - بضم الميم - ، أي : إلى مأواها ^(٧) .
- تسرحون : تطلقون سراحها من الحظائر غدوة إلى المراعي الصالحة .
- أثقالكم : أمتعكم ، وفي الصحاح : (الأثقال : جمع الثقل - بفتح الثاء والقاف - : متاع المسافرين وحشمه) ^(٨) .
- بشق الأنفس : بجهد الأنفس ومشقتها ^(٩) ، والشق - بكسر الشين - : نصف الشيء ، والناحية من الجبل ، والشقيق والمشقة ^(١٠) .

- (١) سورة النحل ، الآيات : ٥ - ٦ - ٧ .
- (٢) الصحاح للجوهري ، مادة (نعم) ، ٢٠٤٣/٥ .
- (٣) تفسير ابن عطية ، ٣٧٠/٨ ، تفسير ابن كثير ، ٥٨٢/٢ .
- (٤) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٤١ ، تفسير الكشاف للزمخشري ، ٤٠١/٢ .
- (٥) لسان العرب ، مادة (دفعاً) ، ٧٧/١ .
- (٦) القاموس المحيط ، مادة (جمل) ، ص : ١٢٦٦ .
- (٧) القاموس المحيط ، مادة (روح) ، ص : ٢٨٢ - ٢٨٣ .
- (٨) الصحاح للجوهري ، مادة (ثقل) ، ١٦٤٧/٤ .
- (٩) ينظر : مجاز القرآن لأبي عبيدة ، ٣٥٦/١ ، تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٤١ .
- (١٠) الصحاح للجوهري ، مادة (شقق) ، ١٥٠٢/٤ .

لَرؤُوف : اللام للتأكيد ، والرؤوف اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (١)
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " رؤوف رحيم " عَقِبَهُ :

بعد أن ذكرت الآيات السابقة ما يدل على وحدانيته - تعالى - وقدرته عن طريق خلقه للسموات والأرض والإنسان (٣) ، انتقلت الآيات الكريمة إلى تعداد النعم التي أنعم الله - تعالى - بها على الإنسان متاعا وانتفاعا ، ورحمة منه وإحسانا ، وبيّنت جملة من أنواع الدواب التي سخّرها لخدمته ومنفعته ، وذلك ما يشير إليه قوله - سبحانه - : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ﴾ وهذا امتنان من الله - تعالى - على عباده بخلق الأنعام ، وبما جعل لهم فيها من المصالح والمنافع ، حيث سخّرها لهم وذلكها ، وجعلهم مالكين لها ، وهي مطاوعة لهم في كل أمر يريدونه منها ، وأنه - تعالى - جعل لهم فيها منافع أخرى كثيرة من حملهم وحمل أمتعتهم من محلّ إلى محلّ ، ومن أكلهم منها ، وجعل - تعالى - لهم فيها دفئا ، حيث يتخذون من أوصافها وأوبارها وأشعارها ملابس وأغطية تمنحهم الدفء في الشتاء ، وكما أن تلك الأنعام بجانب هذه المنافع العظيمة ، تدخل البهجة والمرور على نفوسهم بجمالها حين يريحون ويسرحون ، قُدِّمَت الإراحة على السرح مع تأخرها في الوجود ، لأن الجمال في الإراحة أظهر ، إذ تُقْبَل الأنعام مَلَايَ البطون حافلة الضروع .

ثم جاء الختام بمفتي الرأفة والرحمة لله - عز وجل - مناسبا للامتنان في قوله - ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ وفي هذا الختم توجيه إلى ما في خلق الأنعام من نعمة ، وما في هذه النعمة من رحمة . وهو تعليل لما سبق ذكره من نعم الله - تعالى - على عباده ، مؤكّد بعدة تأكيدات (٤) ، وفي إضافة الرب إلى ضمير المخاطبين إظهار لمزيد عنايته - تعالى - بخلقه ، فمن رأفته - تعالى - وسعة رحمته بكم - أيها الناس - أسبغ عليكم هذه النعم الجليلة ظاهرة وباطنة .

(١) ينظر من هذا البحث ص : ٣٢ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ الآيتان ٣-٤ .

(٤) هي : " إِنْ " و " اللام " ومجيء اسميه - تعالى - على وزن " فعول " و " فاعيل " ، وهما من صيغ المبالغة .

والرأفة من معاني الرحمة، ولكنها أبْلَغُ الرحمة وأشدّها (١)، وهي تختص بدفع المكروه وإزالة الضر (٢)، كقوله - تعالى - : ﴿... وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ...﴾ (٣) أي: لا تترأّفوا بهما فترفعوا الجلد عنهما، وأما الرحمة فتشمل هذا وغيره من أنواع التفضل والإنعام . وناسب ذكرُ الرأفة أولاً، لأن قوله - تعالى - : ﴿... وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ...﴾ يشير إلى إذهاب المشقة ورفع الكلفة . ومن القواعد المقررة في الشريعة الإسلامية أن درء المفسدة مقدّم على جلب المصلحة .

ينبغي للعباد أن يشكروا الله - تعالى - الذي أنعم عليهم بهذه النعم، ويخلصوا له العبادة وحده، فله - تعالى - الحمد، كما ينبغي لجلال وجهه، وعظيم سلطانه وسعة جوده وبره .

(١) ينظر: الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري، ص: ١٦١، شأن الدعاء للخطابي، ص: ٩١،

زاد المسير لابن الجوزي، ١٥٦/١ .

(٢) التفسير الكبير للرازي، ١٠٨/٤، أثناء تفسير الآية (١٤٣) من سورة البقرة .

(٣) سورة النور، من الآية: ٢ .

النص :

قال الله تعالى :

وَأِنْ
(١٨) تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

بيان غريب النص :

لا تحصوها : لاتعدوها ولا تطبيقوا حصرها (٢).

لغفور : اللام للتأكيد، والغفور اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه (٣).
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى، وقد تقدم معناه (٤).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عقبه :

بعد ما عدد الله - سبحانه وتعالى - في الآيات السابقة (٥) من النعم الكثيرة، أخبر أن الناس لو أرادوا أن يعدّوا نعم الله - تعالى - التي أنعم بها عليهم، ما استطاعوا عدّها فضلا عن شكرها، لأنها لكثرتها خرجت عن إحصائهم لها، فقال - تعالى - : ﴿وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ إشارة إلى أن العبد مهما أتعب نفسه في طاعة الله - تعالى - وبالغ في شكران نعمه، فإنه يكون مقصرا .

ولمّا أخبر - سبحانه وتعالى - عن عجز العباد عن تعداد النعم فضلا عن القيام بشكرها، ذكر الغفران والرحمة لطفًا بهم وإيذانا في التجاوز عنهم في قوله - تعالى - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وهو استئناف قيد به فتح باب الأمل أمامهم لكي يتداركوا ما فرط منهم من جحود وتقصير في حقّه - سبحانه -، وليبذلوا ما في وسعهم لشكر نعمه - تعالى -، ويحرصوا على طاعته قدر طاقتهم، ولا ييأسوا من رحمته - تعالى - إذا ما قصرُوا في الطاعة وأداء الشكر .

ومن مغفرة الله - تعالى - العظيمة، ورحمته الواسعة يتجاوز عنهم تقصيرهم في أداء شكر نعمه - تعالى -، ويرحمهم حيث لا يقطع نعمه عليهم عنهم بتقصيرهم في شكرها ولا يعاجلهم بالعقوبة على كفرانها .

(١) سورة النحل، الآية ١٨ .

(٢) المصباح المنير، ١٤٠/١، القاموس المحيط، مادة (حصى)، ص: ١٦٤٥ .

(٣) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٤ .

(٤) ينظر من هذا البحث، ص: ٣٢ .

(٥) هي من قوله - تعالى - : ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ...﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿أَفَلَا

تَذَكَّرُونَ﴾ الآيات ٥-١٧، من سورة النحل .

والله - سبحانه وتعالى - قال في ختام هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وقال في ختام آية سورة إبراهيم: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾^(١) حيث اختلفت الفاصلتان مع أن للمتحدث عنه واحد، وهو قوله - تعالى -: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ .

وقد ذكر العلماء تعليلين لهذا الاختلاف :

الأول: كأنه - تعالى - يقول: إذا حصلت النعم الكثيرة فأنت أخذها وأنا معطيها ، فحمل لك عند أخذها وصفان: كونك ظلوماً ، وكونك كفّاراً ، ولي عند إعطائها وصفان: وهما أنني غفور رحيم ، أقابل ظلمك بغفراني ، وكفرّك برحمتي ، فلا أقابل تقصيرك إلا بالتوفير .
الثاني: أن سياق الآية^(١) في سورة إبراهيم في وصف الإنسان وما جُبل عليه ، فناسب ذكر ذلك عقيب أوصافه^(٢) . وأمّا آية النحل فسيقت في وصف الله - تعالى - وإثبات ألوهيته ، وتحقيق صفاته^(٣) ، فناسب ذكر وصفه سبحانه^(٤) .

اللهم إنّنا نشكرك على كل نعمة أنعمت بها علينا شكراً لا يحيط به حمــــر ولا يحصره عدّ .

(١) سورة إبراهيم ، من الآية: ٣٤ .

(٢) تقدمت أوصاف الإنسان في الآيات السابقة ، وقرأ الآيات: ٢٨ - ٣٠ ، من سورة إبراهيم ،

حيث جاء فيها رايماً ، إلى ما فعل من القبائح من كفران النعمة والشرك .

(٣) اقرأ الآيات: ٤ - ١٧ ، من سورة النحل .

(٤) ينظر: البرهان في علوم القرآن للزركشي ، ١/ ٨٦ ، الإتيان في علوم القرآن للسيوطي

٣٠٦/٣ ، الفاملة القرآنية ، للشيخ محمد الحساوي ، ص: ٢٨٩ .

النص :

قال الله تعالى :

الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾^(١)

بيان غريب النص :

السلم :- بالتحريك - : الاستسلام^(٢) ، وهو الانقياد والخضوع^(٣) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم يخبر الله - عز وجل - عن مشهد من مشاهد النهاية لحياة الظالمين المصيرين على الكفر ، فيقول :- ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ وصف للكفار كيف يكونون عند الاحتضار ومجيء الملائكة إليهم لقبض أرواحهم الخبيثة ، وذلك أن ملائكة العذاب حين تقبض أرواحهم ، وهم ظالمون لأنفسهم بالشرك والكفر ، ينقادون ويخضعون ويتركون المشاقة وينزلون عما كانوا عليه في حياتهم من التكبر والعلو ، وينكرون ما كانوا يعبدون من دون الله - سبحانه وتعالى - ظناً منهم أن هذا الإنكار يفيدهم ويخلصهم من العذاب ، فتكذب الملائكة دعواهم قائلين ﴿بلى﴾ قد عملتم السوء .

ولما تقدم الرد عليهم بلفظة ﴿بلى﴾ التي تقطع أملهم وتخيّب رجاءهم ، ناسب لهذا الرد المتضمن تكذيبهم قوله - تعالى - :- ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ وهو وعيد وتهديد لهؤلاء الكفار ، حيث إنه - تعالى - يعلم ما كانوا عليه في حياتهم من كفر وعصيان ، وإذا كان الله - تعالى - عالماً بما كانوا يعملون يعاقبهم بسبب أعمالهم السيئة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة النحل ، الآية : ٢٨ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٤٣ .

(٣) لسان العرب ، مادة (سلم) ، ٢٩٣/١٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

النص :

قال الله تعالى :

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ
أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَاهُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ
رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾^(١)

بيان غريب النص :

مكروا : احتالوا ، والمراد بهم : أهل مكة من المشركين^(٢) .

قال في المفردات : (المكر - يسكون الكاف - : صرف الغير عما يقصده بحيلة)^(٣) .

يخسف : قال في القاموس : (خسف الله بفلان الأرض : غيَّبه فيها)^(٤) .

على تخوُّف : على خوف من الهلاك ، أو على تنقُّص .

قال في القاموس : (تخوُّف عليه شيئاً : خافه ، وتخوُّف الشيء ، ومنه : تنقَّصه)^(٥) .

لرؤوف : اللام للتأكيد ، والرؤوف اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٧) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " رؤوف رحيم " عقِبَه :

في هذا النص الكريم أنذر الله - تعالى - المشركين وخوَّفهم من أن يأتيهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون ، فقال : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ هذا وعيد للمشركين من أهل مكة الذين مكروا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه الذين آمنوا معه واتبعوه حيث دبّروا في خفاء كل أسباب الإيذاء لهم ، واحتالوا بأنواع الحيل في إبطال الإسلام ، وهو تهديد أيضا لكل ماكر ، والاستفهام للإنكار ، ومعناه : يجب أن لا يأمن هؤلاء الماكرون العقوبات التي تحل بهم وتسوءهم ، كما حلّت بالأقوام التي هلكت من قبلهم ، أفأمنوا ﴿ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ أي : يشق بهم الأرض ويغيّبهم فيها فيهلكوا في جوفها

(١) سورة النحل ، الآيات : ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ .

(٢) ينظر : كتاب الوجيز في تفسير القرآن العزيز للواحدي ، ٤٥٥/١ ، تفسير الرازي ، ٣٨/٢٠ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٤٧١ .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (خسف) ، ص : ١٠٣٩ .

(٥) القاموس المحيط ، مادة (خوف) ، ص : ١٠٤٦ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: من جهة لا تتخطر ببالهم، كما فعل بقوم لوط - عليه السلام - وغيرهم من الأمم الهالكة ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ﴾ أي: فسي تجارتهم وأسفارهم ذاهبين آيبين من بلد إلى بلد ﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: فلأستطيعون الفرار من عذاب الله - تعالى -، لو أراد - سبحانه - أخذهم وإهلاكهم، لأنهم في قبضته - تعالى - ونواصيهم بيده - سبحانه - ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ﴾ أي: على تنقص في أموالهم وأنفسهم وموارد رزقهم حتى يهلكوا على فترات، فهذا النوع من العذاب أشد عليهم إيلاما ووحشة، أو يأخذهم على خوف من الهلاك، بأن يأخذ طائفة، ويَدَعُ أخرى، فتخافُ التي تليها أن ينزل بها من العذاب مثل ما نزل بماحباتها. وقد أخذ منهم مَنْ أخذ في بدر وفي أُحُد، فهم في كل لحظة يترقبون وقوع الهلاك بهم. وفي ذلك كله تنكير لهؤلاء المشركين، لعلمهم يرجعون بالتوبة من الشرك، والجحود للنبوة والبعث والجزاء. ولما أخبر - سبحانه - عن حلمه وإنظاره أهل الكفر والمعاصي، مع قدرته - جل شأنه - على أن يأخذهم بالعذاب بالخسف، أو بعذاب ينزل من السماء، أو بآفات تحدث دفعة واحدة حالة كونهم غير عالمين بعلاماتها، أو بآفات تحدث قليلا قليلا يُخَافُ فيها عادة، كالأعاصير والزلازل والمواقيع إلى أن يأتي الهلاك على آخرهم، ختم الآية بما يفيد رحمته - تعالى - الواسعة بعباده، ومنهم المشركون، ورأفته الشاملة بهم، فقال - تعالى - ﴿فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث أمهلكم - أيها المشركون - مع استحقاقكم العقوبة، لما اقترفتُم من شرك وبغي وعدوان، فكان نكرُ الرأفة والرحمة في هذا الختام مناسبا لإمهال الله - تعالى - لهؤلاء، إذ أنه - سبحانه - لا يستأصلهم ليتداركوا أمرهم فيقلعوا عن السيئات التي توجبهم العذاب.

وفي ذلك تنكير لهم برأفته - تعالى - ورحمته، إذ لولاها لأنزل بهم رِقْمَتَهُ، وأذاقهم عذابه بدون إنظار لتوبة أو إمهال لرجوع إلى الحق. والله - تعالى - أعلم بالصواب

النص :
قال الله تعالى :

لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّىِّ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
(١)

بيان غريب النص :

مثل : قال في الصحاح : (المثل - بفتحيتين - ما يضرب به الأمثال، ومثل الشيء أيضا صفته) (٢).

وهو في أمثال القرآن وأمثال السنة قد شاع بمعنى الشيء العجيب من الصفة والحال والقصة (٣).

العزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤).

الحكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "العزیز الحكيم" عقبه :

لقد تقدم فيما سبق (٦) بيان أخطاء المشركين في اعتقادهم ، حيث تجرؤوا على الله - سبحانه وتعالى - بنسبتهم إليه البنات ، وهو - تعالى - الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له كفوا أحد ، وتجرؤوا أيضا على الملائكة العباد المقربين ، فوصفهم بالأنوثة ، مع أنهم لا يتصفون بذكورة ولا أنوثة ، فبين الله - سبحانه - في هذا النص الكريم أنه منزّه عن ذلك ، فقال : ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّىِّ﴾ أي : لهؤلاء المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة والحساب الصفة القبيحة والعيب التام ، من الحاجة إلى الولد ليقوم مقامهم ويرثهم عند موتهم ، ومن حب البنين دون البنات للاستظهار بهم ، ووأد البنات خشية العار أو الفقر ، وذلك يدعو إلى العجور والقصور والشح

(١) سورة النحل ، الآية : ٦٠ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (مثل) ، ١٨٠٦/٥ .

(٣) ينظر : الأمثال في القرآن الكريم للدكتور الشريف منصور العبدلي ، ص : ١٧ ، يراجع نفس

هذا الكتاب أيضا لاستعمالات المثل الأخرى عند علماء اللغة والتفسير ، من صفحة : ١٣ - ١٩ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٦) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ - النحل : ٥٧ .

البالغ^(١)، ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ وهو الوصف الأعلى الذي له كمال مطلق من كل وجه
إذ أن الله - سبحانه - له الصفة العظيمة الشأن من الاستغناء المطلق عن الولد ذكرا كان
أو أنثى، فهو - سبحانه - الغني المطلق الغنى في أمره كله، المنزه عن كل نقص .
ولما تقدم تنزيه الله - تعالى - في قوله - سبحانه - : ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ جاء
الختام بوصف العزة والحكمة في قوله - تعالى - : ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ تذييلا يقمده
الثناء على الله - تعالى - ، والتأكيد لما جاء في قوله - سبحانه - : ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾
من انتفاء جميع الصفات السيئة عنه - سبحانه - ، كما في قوله - تعالى - : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢) .

ولما كانت العزة والحكمة تقتضيان أنه لا سبيل لذلة ولا لجهالة إليه - سبحانه -
وأنه - تعالى - لا ينعى بشيء من نعوت الذم وأمثال سوء ، كان ختم الآية بهما ، لأنهما
الصفتان العظيمتان اللتان تظهر آثارهما في المتحدث عنه ، وهو تنزيه الله - تعالى - عما
نُسب إليه من افتراء هؤلاء المشركين الظالمين ، إذ أن عزة الله - تعالى - لا تعتريه ذلة
أصلا ، وحكمته لا تعرضه جهالة ، وذلك من المثل الأعلى .

واسمه - تعالى - " العزيز " في هذا الختام يدل على أن الله - تعالى - لا يوجد له
نظير ، وأنه ممتنع في كبريائه وجميع صفاته ، وأن عزته منافية للعجز . واسمه - تعالى -
" الحكيم " يدل على أن حكمته - سبحانه - منافية للجهل والعيب ، وأن حكمته اقتضت
تخصيم الخلق بالنقائص لأن لا يدعوا الاشتراك مع الله - تعالى - في كمالاته . والله - عز
وجل - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : تفسير الزمخشري ، ٤١٤/٢ ، تفسير آلوسي ، ١٧٠/١٤ .

(٢) سورة الشورى ، من الآية : ١١ .

النص:

قال الله تعالى:

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَرْفُقْكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرْدُّ إِلَى أَرْدَلٍ

الْعُمُرِ لِكَيَّ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (١)

بيان غريب النص:

يتوفاكم : يميّتكم ويقبض أرواحكم ، قال في القاموس : (الوفاة : الموت ، وتوفاه الله : قبض روحه) (٢).

أردل العمر : أخسه وأحقّره ، تقول اللغة : رذل - بضم الذا - الشيء رذالة ورذولة : صار خسيسا رديئا ، فهو رذل ، والأردل اسم تفضيل من رذل .

والمراد هنا : وقت الهرم والشيخوخة الذي تنقص فيه القوى ، وتعجز فيه الحواس عن أداء وظائفها (٤).

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥).
قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "عليم قدير" عقبيه :

يبين الله - تعالى - في هذا النص الكريم بعض عجائب أحوال البشر الدالة على قدرته التامة وعلمه الواسع ، فيقول : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ﴾ ولم تكونوا شيئا منكورا ، حيث أوجدكم وأخرجكم من العدم إلى الوجود ﴿ ثُمَّ يَتَوَقَّكُمْ ﴾ أي : يميّتكم ويقبض أرواحكم عند انقضاء آجالكم ، فلا يقدر الصغير على أن يؤخر عمره ولا الكبير على أن يقدم ، فمنكم مَن يموت حال قوته ﴿ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرْدُّ إِلَى أَرْدَلٍ الْعُمُرِ ﴾ أي : أخسه وأردئه وهو الهرم الذي تفقد فيه الحواس ، ويختل فيه النطق والفكر ﴿ لِكَيَّ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ أي : لأجل أن يزول ما كان يعلم من العلم أيام الشباب ، ويبقى لا يدري شيئا لشدة هرمه وفرط كبره ، ولله في ذلك حكمة .

ولما أخبر - سبحانه وتعالى - ما يدل على سعة علمه وعظيم قدرته التامة

(١) سورة النحل ، الآية : ٧٠ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (وفى) ، ص : ١٧٣١ .

(٣) القاموس المحيط ، مادة (رذل) ، ص : ١٢٩٩ ، لسان العرب ، ١١ / ٢٨٠ - ٢٨١ .

(٤) ينظر : تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٤٦ . تفسير المشكل للقيسي ، ص : ٢٢٣ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

في إنشائنا من العدم وإماتتنا ، وتنقلنا في حال الحياة ، من حالة الجهل إلى حالة العلم ، ومن حالة العلم إلى حالة الجهل ، ختم الآية باسميه "عليم قدير" في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ وهذا تقرير لعلمه - تعالى - وقدرته ^(١) ، إذ ما نتج وما حدث ما تقدّم - من خلقنا ووفاتنا ، وردّ بعضنا إلى أرذل العمر إلّا بقدرته قادر ، وعلم عالم ، وهو الله العليم القدير .

وفي ذكر اسميه - تعالى - ﴿عليم قدير﴾ في هذا الختام إشارة إلى أنّ التحول في أطوار حياة البشر هو مقتضى الحكمة ، والحكمة من شئون العلم ، وإبراز هذه الأحوال على أحكم وجه من آثار القدرة ، وفي ذلك أبين دليل على المانع العليم القدير ، كما قال - تعالى - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ ^(٢) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) تفسير أبي حيان ، ٥١٤/٥ ، بتصرف .

(٢) سورة الروم ، الآية : ٥٤ .

النص :

قال الله تعالى :

وَلِلَّهِ غَيْبٌ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ
أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١)

بيان غريب النص :

كلمح البصر : كنظرة سريعة ، تقول اللغة : لمح يلمحه - من باب نفع - : نظر إليه بسرعة (٢) .
قدير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "قدير" عقبه :

بعد أن بين الله - سبحانه وتعالى - عن طريق ضرب المثل (٤) استحالة أن يستحق العبادة غير الواحد الأحد ، أخبر عن كمال قدرته على الأشياء ، فقال : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : ولله - تعالى - وحده ملك ما غاب في السموات والأرض ، يتصرف فيه كيف شاء ، وذلك تمهيد لإثبات قدرة الله - تعالى - على إقامة الساعة ، ثم أخبر - تعالى - عن أن الساعة قائمة لامحالة ، فقال : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ ﴾ في قرب كونها وسرعة مجيئها من قدرة الله - تعالى - ﴿ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ ﴾ في السرعة ﴿ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ من ذلك ، لأن الله - تعالى - لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء ، ومتى أراد شيئاً فإنما يقول له "كن فيكون" ، ونحوه قوله - تعالى - : ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ (٦) ، والمقصود بيان سرعة تأثير قدرة الله - عز وجل - متى توجهت إلى شيء من الأشياء .

ولذا ختم الله - تعالى - الكلام عن الساعة بما يثبت قدرته المطلقة ، وأنه - تعالى - لا يمتنع عليه شيء ، أراده ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ وهذا تذييل يقصده التعليل لقيام الساعة ، لأن الله - تعالى - لا يعجز قدرته شيء ، سواء أكان هذا الشيء يتعلق بأمر قيام الساعة في أسرع من لمح البصر أو بغير ذلك من أشياء .
وفي ذكر اسمه - تعالى - ﴿قدير﴾ في ذيل هذه الآية رد على منكري البعث حيث إنهم توهموا أن إفناء هذا العالم العظيم - وهي رميم - أمر مستحيل ، فأبطل الله - تعالى - ذلك بأنه قادر على كل ما يريده ، ومن ذلك أمر الساعة ، وبعث الأجساد بعد موتها . والله - تعالى - أعلم .

(١) سورة النحل ، الآية : ٧٧ .

(٢) المصباح المنير ، ٥٥٧/٢ ، القاموس المحيط ، مادة (لمح) ، ص : ٣٠٧ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ذلك من قوله - تعالى - : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِنَا مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا ... ﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿ ... هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ سورة النحل ، الايتان : ٧٥ - ٧٦ .

(٥) ذهب بعض المفسرين كالزمخشري (٤٢١/٢) ، والفخر الرازي (٨٨/٢٠) ، وأبي حيان (٥١٨/٥) وابن كثير (٦٠٠/٢) إلى أن المراد بغييب السموات والأرض هو علم ما غاب فيهما ، ولكن السياق يفيد أن قوله - تعالى - ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تمهيد لإثبات قدرة الله - تعالى - كما تقرّر ، وإلى ذلك أشار الطبري في تفسيره (١٥١/١٤) .

(٦) سورة القمر ، الآية : ٥٠ .

النص:

قال الله تعالى :

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ
لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا
وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

لَغُفُور : اللام للتأكيد ، والغفور اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٢) .

رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " غفور رحيم " عقبه :

بعدما ذكر الله - سبحانه وتعالى - حُكْمَ مَنْ أَكْرَهَ عَلَى النُّطْقِ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ ، وَحُكْمَ مَنْ اسْتَحَبَّ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ، ذَكَرَ حَالَ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنِ الْهَجْرَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فَلَمَّا أَرَادُوا الْهَجْرَةَ مَنَعْتَهُمْ قُرَيْشٌ وَعَدَّ بِتِهِمْ حَتَّى قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَاسْتَبَطَنُوا الْإِيمَانَ خَوْفًا مِنْ تَلَفِ النَّفْسِ وَشِدَّةِ الْبَلَاءِ ، ثُمَّ تَمَكَّنُوا مِنَ الْهَجْرَةِ فَجَاهَدُوا وَجَاهَدُوا وَصَبَرُوا ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ - تَعَالَى - عَنْ هَؤُلَاءِ بِأَنْ لَهُمْ مَغْفِرَتَهُ وَرَحْمَتَهُ فَقَالَ : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ أَيُّهَا الرَّسُولُ الْكَرِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ﴿ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ﴾ أَيُّ : مَنْ بَعْدَ أَنْ عَذَّبَهُمُ الْمُشْرِكُونَ لِكَيْ يَرْتَدُّوا عَنْ دِينِهِمْ ﴿ ثُمَّ جَاهَدُوا ﴾ أَيُّ : جَاهَدُوا الْمُشْرِكِينَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ ﴿ وَصَبَرُوا ﴾ عَلَى مَشَاقِّ الْجِهَادِ ، وَظَلُّوا عَلَى سَلَامَةِ عَقِيدَتِهِمْ الَّتِي يُخَفُّونَهَا وَيُفْهِمُونَ التَّمَسُّكَ بِهَا ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ أَيُّهَا الرَّسُولُ الْكَرِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ﴿ مِنْ بَعْدِهَا ﴾ الضَّمِيرُ يَعُودُ إِلَى مَا سَبَقَ ذِكْرُهُ مِنَ الْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ وَالْمَبَرِّ ﴿ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ قَالَ الطَّبْرِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - فِي مَعْنَى ذَلِكَ : (لَذُو سِتْرٍ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الْمُشْرِكِينَ مَا أَرَادُوا مِنْهُمْ مِنْ كَلِمَةِ الْكُفْرِ بِأَلْسِنَتِهِمْ ، وَهُمْ لِغَيْرِهَا مُضْمَرُونَ ، وَلِلْإِيمَانِ مُعْتَقِدُونَ ، رَحِيمٌ بِهِمْ ، لَا يِعَاقِبُهُمْ عَلَيْهَا مَعَ إِنْابَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ - تَعَالَى - وَتَوْبَتِهِمْ)^(٥) .

وفي ذكر " المغفرة والرحمة " في هذا الختام وعد جميل لهؤلاء المستضعفين الذين فتنهم المشركون الطغاة عن دينهم بالأذى والتعذيب ، وتطمين لقلوبهم ، حيث إنه - تعالى - يبشرهم بأنه سيغفر لهم ويرحمهم يوم معادهم . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة النحل ، الآية : ١١٠ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) اقرأ الآيات : ١٠٦ - ١٠٩ ، من سورة النحل .

(٥) تفسير الطبري ، ١٤ / ١٨٣ .

النص :

قال الله تعالى :

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا
أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١)

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عقبه :

لما وجه الله - سبحانه وتعالى - دعوة كريمة إلى الناس كافة ليأكلوا مما رزقهم من
الحلال الطيب ويشكروه على ذلك^(٢)، ناسب تنبيههم إلى جملة من المحرمات والخبائث
التي لا يسوغ للإنسان تناولها، لما فيها من ضرر محقق وأذى بالغ، فقال - تعالى -:
﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾^(٣) والقرآن الكريم
كرّر هذه المحرمات في أربع سور، البقرة^(٤)، والمائدة^(٥)، والأنعام^(٦)، والنحل^(١)، قطعاً
للأعداء وإزالة للشبهة^(٧)، هذا، واستدل بالآية الكريمة على أن الكفار مخاطبون بفروع
الشريعة^(٨) على اعتبار أن الآية خطاب لجميع المكلفين: مسلمين وكافرين .
ثم بين - تعالى - حالات الضرورة التي يباح للإنسان فيها أن يأكل من تلك المحرمات، فقال
تعالى - : ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وقد سبق نفس الموضوع
مفسراً في آية الأنعام^(٦)، وكذلك تقدم ذكر مناسبة اسميه - تعالى - ﴿ غفور رحيم ﴾ في آية
المائدة^(٥) مستوفى، والحمد لله على ذلك .

(١) سورة النحل، الآية ١١٥ .

(٢) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنَّ
كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ سورة النحل، الآية ١١٤ .

(٣) تقدم معنى ألفاظ: "الميتة" و"الدم" و"لحم الخنزير" و"ما أهل لغير الله به" في
تفسير الآية (٣) من سورة المائدة، وفي تفسير الآية (١٤٥) من سورة الأنعام .

(٤) الآية: ١٧٣ .

(٥) الآية: ٣ .

(٦) الآية: ١٤٥ .

(٧) ينظر: التفسير الكبير للرازي، ١٣١/٢٠، فتح القدير للشوكاني، ٢٠٠/٣ .

(٨) هناك رسالة عنوانها "تكليف الكفار بأحكام الشريعة"، سجلها الأخ خالد بكر عابد مسن
طلاب الدراسات العليا بجامعة أم القرى، لنيل درجة الماجستير، علماً بأن الرسالة لم تناقش
إلى الآن، وأسأل الله - تعالى - لماحب هذا الموضوع وللمسلمين التوفيق والسداد .

النص :

قال الله تعالى :

ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ
بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "غفور رحيم" عقبه :

ما دام الله - سبحانه وتعالى - يعلم ضعف الانسان ، وماتوحي إليه به نفسه الأمارة بالسوء ، وأنه عرضة للتورط في المعصية والإثم ، فقد فتح الله - تعالى - لعباده باب التوبة وبيّن أنّ المعاصي - وإن عظمت وطال أمدها - لا تمنع من قبول التوبة منهم ، والفوز بمغفرة الله - تعالى - ورحمته إذا رجعوا إليه وأنابوا وأصلحوا ، وذلك قوله - تعالى - : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ﴾ أي : ثم إن ربك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم - للذين عملوا المعاصي التي تسوء صاحبها كالكفر، بجهالة وسوء معرفة بالله - تعالى - ، أو غير متأملين ومتدبرين في العواقب ، لغلبة الشهوة والغفلة عليهم ، ثم أقلعوا عن سوء ما عملوه تائبين نادمين ، وأصلحوا أعمالهم واستقاموا على التوبة ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ﴿ مِنْ بَعْدِهَا ﴾ أي : من بعد التوبة عن عمل السوء مع الإقبال على الصلاح ﴿ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أي : لعظيم المغفرة للتائبين المصلحين ، واسع الرحمة بهم ، يثيبهم على الطاعة فعلا وتركها ، فضلا منه - سبحانه - وإحسانا .

وتكرير قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ لتأكيد الوعد بالمغفرة والرحمة ، وإظهار كمال العناية بإنجازه . والتعرض لوصف الربوبية دليل على أنّ المغفرة والرحمة من مقتضيات الربوبية وآثارها (٢) .

وفي ذكر "المغفرة والرحمة" في آخر الآية إشارة إلى أنهما تأتيان بعد التوبة من الذنب ، لا قبلها ، وفي ذكرهما أيضا بشارة عظيمة للعصاة على لسان كتاب ربهم ، حيث إنهم حين يرجعون إلى الله - تعالى - يجدونه غفورا رحيمًا . والله - تعالى - أعلم بالمواب .

(١) سورة النحل ، الآية : ١١٩ .

(٢) ينظر : روح المعاني للآلوسي ، ٢٤٩/١٤ .

سورة الإسراء

النص :
قال الله تعالى :

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ
هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ^(١)

بيان غريب النص :

سبحان : هو اسم مصدر للتسبيح ، ولا يجوز استعماله شرعا إلا في الله - تعالى - وقد تقدم معناه مستوفى في آية المائدة ^(٢) .
أسرى : من الإسرائ ، وهو السير في الليل كالسرى - بضم السين وفتح الراء - ، تقول : أسريت وأسريت إذا سرت ليلا ، وسريت به وأسريت به ^(٣) .
قال صاحب الفتوحات الإلهية ^(٤) : يقال : أسرى وسرى بمعنى سار في الليل وهما لازمان ، لكن مصدر الأول : الإسرائ ، ومصدر الثاني : السرى - كالهدى - بضم السين - ، فالهمزة ليست للتعدي إلى المفعول ، وإنما جاءت التعدي هنا من الباء ، ومعنى "أسرى به" : صيره ساريا في الليل ^(٥) .
ليلا : ظرف زمان لفعل "أسرى" ، والنكرة هنا - كما في تفسير الزمخشري ^(٦) - تفيد تقليل مدة الإسرائ ، وأنه أسرى به بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة ، وذلك أن التنكير فيه قد دلّ على معنى البعضية ...
المسجد الحرام : هو مسجد مكة المشتمل على الكعبة المشرفة .
المسجد الأقصى : هو مسجد بيت المقدس .
باركنا حوله : قال في القاموس : (البركة - محرّكة - : النماء والزيادة والسعادة) ^(٧) .

(١) سورة الإسرائ ، الآية : ١ .

(٢) ينظر : تفسير الآية (١١٦) من سورة المائدة ، ص : ١٢٢ .

(٣) المصباح المنير ، ٢٤٥/١ ، بمائر ذوي التمييز ، ٢١٩/٣ .

(٤) هو سليمان بن عمر العجيلي الأزهري ، المعروف بالجمال : قاض ، من قرى الغربية بمصر ، وانتقل إلى القاهرة . توفي سنة ١٢٠٤هـ . (الأعلام ، ١٣١/٣) .

(٥) الفتوحات الإلهية ، المعروف بحاشية الجمال على الجلالين ، ٦٠٨/٢ .

(٦) الكشاف ، ٤٣٦/٢ .

(٧) القاموس المحيط ، مادة (برك) ، ص : ١٢٠٤ .

مباركة الله - تعالى - حول المسجد الأقصى حِصَّةً يجعل الأرض دائمة الشار والخيرات (١).

السميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه (٢).
البصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه (٣).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "السميع البصير" عَقَبَهُ :

إن مطلع سورة الإسراء يتحدث بإيجاز عن انتقال الرسول - صلى الله عليه وسلم - من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، حيث قال - تعالى - : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ أي : تنزيهاً شاملاً لله - سبحانه - ، ولما كانت هذه السورة اشتملت على الإسراء الذي كذب المشركون به النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وتكذيبه تكذيباً لله سبحانه وتعالى - ، أتى بـ "سبحان" لتنزيه الله - تعالى - عما نسب إلى نبيه - صلى الله عليه وسلم - من الكذب (٤) ، ﴿ أَلَا أَدْرِي أَشَرُّ بِعَبِيدِهِ ﴾ محمد - صلى الله عليه وسلم - ، وأوثر التعبير بلفظ العبد للإشارة إلى تقرير هذه العبودية لله - عز وجل - ، حتى لا يلتبس مقام العبودية بمقام الألوهية ، كما التبس في العقائد المسيحية ، حيث ألَّهوا عيسى - عليه الصلاة والسلام - وأمه معه مع أنها عبدان بريئان من ذلك ، وللدلالة على أن مقام العبودية لله - تعالى - هو أشرف صفات المخلوقين وأعظمها وأجلها ، وفي ذكر لفظ العبد أكبر دليل على أن الإسراء بالرسول - صلى الله عليه وسلم - كان بالروح والجسد ، لأن العبد اسم يشمل الروح والجسد (٥) ، وقد نقل الله - سبحانه - عبده محمداً - صلى الله عليه وسلم - ﴿ لَيْلًا ﴾ أي : في وقت قصير من الليل ﴿ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أي : من المسجد نفسه (٦) بمكة المكرمة ﴿ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَلَّرْنَا حَوْلَهُ ﴾ بالزروع والأشجار والثمار والأنهار ، ثم ذكر - تعالى - الحكمة من الإسراء فقال : ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾ أي : كي نري عبداً محمداً - صلى الله عليه وسلم - من أدلتنا الدالة على عجائب قدرتنا ، والتي من بينها مشاهدته للأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ، ورؤيته لما نريده أن يراه ، وقد ذكرت الأحاديث النبوية تفاصيل ما رأى ، وقال القرطبي - رحمه الله تعالى - : (ثبت الإسراء في جميع مصنفات الحديث ، وروى عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم - في كل أقطار الإسلام ، فهو من المتواتر بهذا الوجه) (٧).

(١) ينظر : تفسير الطبري ، ١٧/١٥ ، تفسير ابن كثير ، ٣/٣ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٤) ينظر : الإتيان في علوم القرآن ، للسيوطي ، ٣٣٧/٣ .

(٥) هناك أدلة أخرى لم أذكرها اجتناباً من التطويل ، وهي مسرودة في كتب السيرة والحديث .

(٦) ذلك إفادة ظاهر القرآن ، والجمع بين الروايات الكثيرة التي في بعضها ما يدل على أن الإسراء كان من بيت أم هانئ ، بنت أبي طالب .

(٧) تفسير القرطبي ، ٢٠٥/١٠ .

مناسبة السميع البصير للآية :

ولقد علمنا مما قرّرت هذه الآية أنّ حادثة الإسراء آية من آيات الله - سبحانه وتعالى - ، حيث إنّ الله اللطيف الخبير نقل عبده محمدا - صلى الله عليه وسلم - من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى في برهة من الليل إلى مسافة بعيدة وأرجعه في ليلته، وذلك أمر عجيب خارق للعادة ، خارج عن مألوف البشر .

يقول ابن إسحاق^(١) - رحمه الله تعالى - : (كان في مسراه - صلى الله عليه وسلم - وما ذكر منه بلاءٌ وتمحيصٌ وأمرٌ من أمر الله - تعالى - في قدرته وسلطانه ، فيه عبرةٌ لأولي الألباب وهُدًى ورحمة ، وثباتٌ لمن آمن بالله وصدق ، وكان من أمر الله - تعالى - على يقين ، فأسرى به كيف شاء ، وكما شاء ليبريه من آياته ما أراد ، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانه العظيم ، وقدرته التي يمنع بها ما يريد)^(٢) .

ولمّا أخبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قريشا بما حدث له في واقعة الإسراء صدرت أقوالٌ من المؤمنين والكافرين حولها تمديقا وتكديبا . إذ أنّ الله - سبحانه - لم يجعل الأشياء التي أطلعَ رسولُه - صلى الله عليه وسلم - عليها ليلة الإسراء والمعراج إلّا اختبارا لإيمان المؤمنين وامتحانا للمشركين ، حيث إنه - صلى الله عليه وسلم - حين ذكر لقومه واقعة الإسراء والمعراج سخر منه المشركون وارتدّ عن الإسلام قِلّة من ضعفاء الإيمان وثبت على تصديقه والإيمان به الصادقون المؤمنون ، وفي مقدّمتهم أبو بكر - رضي الله عنه - ومن يومها أُطلق عليه لقبُ الصّدّيق ، قال الله - تعالى - في تلك الواقعة : ﴿ ... وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ... ﴾^(٣) .

ولمّا كان موقف الناس جميعا أمام واقعة الإسراء على هذه الصورة ناسب ختم هذه الآية التي تحدّثت عن تلك الواقعة بقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

قال الطبري - رحمه الله تعالى - : (إنّ الذي أسرى بعبده هو السميع لما يقول هـؤلاء المشركون من أهل مكة في مسرى محمد - صلى الله عليه وسلم - من مكة إلى بيت المقدس ، ولغير ذلك من قولهم وقول غيرهم ، البصير بما يعملون من الأعمال ، لا يخفى عليه شيء من ذلك ، ولا يعزّب عنه علم شيء منه ، بل هو محيط بجميعه علما ، ومحصيه عددا ، وهو لهم بالمرصاد ، ليجزي جميعهم بما هم أهلُه)^(٤) .

كما نرى أن الإمام الطبري قصر معنى اسمه - تعالى - ﴿ السميع البصير ﴾ على المشركين فقط ، ولكن الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - يحيل معناهما على العموم - وهو يتناسب

(١) هو محمد بن إسحاق بن يسار المطلبلي بالولاء ، المدني : من أقدم مؤرخي العرب ، توفي سنة

١٥١ هـ . (الأعلام : ٢٨/٦) .

(٢) سيرة ابن هشام ، ٤٢١/٢ ، (طبعة دار الفكر بالقاهرة) .

(٣) سورة الإسراء ، من الآية : ٦٠ .

(٤) تفسير الطبري ، ١٧/١٥ - ١٨ .

مع حادثة الإسراء - فيقول: (السميعُ لأقوال عباده مؤمنهم وكافرهم ، مصدقهم ومكذبهم، البصيرُ بهم فيعطي كلَّ منهم ما يستحقّه في الدنيا والآخرة) (١) .
وعلى هذا يكون ختم الآية بالسميع البصير وعدا من الله - تعالى - للمؤمنين حيث يزدادون بتلك الواقعة هدى وبصيرة ، وثباتا وفرقا ، ووعيدا للكفار على تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم - في أمر الاسراء . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) تفسير ابن كثير ، ٣/٣ .

النص :
قال الله تعالى :

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ
الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ لِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا^(١)

بيان غريب النص :

كم : "كم" هنا خبرية للتكثير، وهي في الآية مفعول به لجملة "أهلكنا".
قال الجوهري : (كم : اسم ناقص مبهم ، مبني على السكون ، وله موضعان : الاستفهام والخبر ، تقول إذا استفهمت : كم رجلا عندك ؟ ، وتقول إذا أخبرت : كم درهم أنفقت ، تريد التكثير...) (٢).

القرون : جمع قرن ، وهو أهل زمان واحد .
قال الراغب : (القرن - بسكون الراء - : القوم المقترنون في زمن واحد) (٣).
خبيرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤).
بصيرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٥).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "خبير بصير" عَقِبَهُ :

بيّنت الآية السابقة^(٦) أَنَّ اللَّهَ - سبحانه وتعالى - جرت سنته أن لا يهلك قرية إلّا بعد بعث الرسول إليها ، حتى يأمر ذلك الرسول رؤساءها بطاعة الله - تعالى - ليستقيم أمر العامة فيها ، فإذا لم تستجب دمرها تدميرا .

وجاءت هذه الآية ببيان أن هذه القرية لم تكن جديدا في نزول العذاب بها ، بل هناك قرى كثيرة عنت عن أمر ربها فأخذها - سبحانه - أخذ عزيز مقتدر ، فقال - تعالى - :
﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾ أي : وأهلكنا كثيرا من الأمم المكذبة قبلكم - أيها المشركون - من بعد زمن نوح^(٧) - عليه الصلاة والسلام - كعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم

(١) سورة الإسراء ، الآية : ١٧ .

(٢) الصحاح للجوهري ، مادة (كم) ، ٢٠٢٥/٥ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٤٠١ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٦) هي قوله - تعالى - : ﴿ وَإِذَا أَرَأَيْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ - سورة الإسراء ، الآية : ١٦ .

(٧) جاء النص القرآني " من بعد نوح " ، فلم يقل من بعد آدم ، فخص نوح - عليه السلام - بالذكر لأنه أول نبيّ بالغ قومّه في تكذيبه ، وقومّه أول من حلّت بهم العقوبة العظمى وهــــي الاستئصال بالطوفان . (ينظر : البحر المحيط لأبي حيان ، ٢٠/٦) .

مَنْ آثَرَ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَكَانَ إِهْلَاكَ هَؤُلَاءِ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ وَتَكْذِيبِهِمْ لِرُسُلِهِمْ ، وَفِي ذَلِكَ تَخْوِيفٌ لِّلْكَفَّارِ مَكَّةَ (١) .

وَلَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - سُنَّتَهُ الْجَارِيَةَ مَعَ مَكْذِبِي رُسُلِهِ - عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - حَيْثُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَلَمْ يَصْدُقُوهُمْ بَلْ كَذَّبُوهُمْ ، خَتَمَ الْآيَةَ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فِي الْوَعِيدِ وَالتَّهْدِيدِ ، فَقَالَ : ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ - يَعْلَمُ دَقَائِقُ ذُنُوبِ عِبَادِهِ وَيَحِيطُ بِتَفَاصِيلِهَا ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا ، وَلَا مِنْ أَعْمَالِ مُشْرِكِي قَوْمِكَ هَؤُلَاءِ ، وَهُوَ بِجَمِيعِ ذَلِكَ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ، فَيُعَاقِبُ النَّاسَ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ .

وَفِي الْإِخْبَارِ عَنْ إِحَاطَةِ اللَّهِ - تَعَالَى - بِذُنُوبِ عِبَادِهِ بِاسْمِي " الْخَبِيرِ الْبَصِيرِ " بِجَانِبِ أَنَّهُ تَهْدِيدٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَإِنْذَارٌ لَهُمْ ، تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، إِذْ أَنَّ فِيهِ تَطْمِينًا لِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِأَنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - مَطَّلَعٌ عَلَى ذُنُوبِ الْقَوْمِ ، وَأَنَّهُ يَجَازِيهِمْ بِذُنُوبِهِمْ بِمَا يَنْسَبُ فَطَاعَتَهَا ، إِذْ لَا يَفُوتُهُ - سُبْحَانَهُ - شَيْءٌ مِنْ نَوَائِيهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ . وَكَأَنَّ الْآيَةَ تَرشِدُ الرَّسُولَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَيَقُولُ : لَا تَنْزِعْ - يَا مُحَمَّدُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِمَا صَنَعَ قَوْمُكَ مَعَكَ ، لِأَنَّ رَبَّكَ الَّذِي يَحْسُنُ إِلَيْكَ دَائِمًا يَعْلَمُ نِيَّاتِ الْمُشْرِكِينَ السَّيِّئَةِ وَيُبَصِّرُ بِأَحْوَالِهِمْ ، فَسَوْفَ يُعَاقِبُهُمْ كَمَا عَاقَبَ مَنْ قَبْلَهُمْ .

وَفِي هَذَا الْخَتَامِ دَلِيلٌ أَيْضًا عَلَى قَطْعِ الْأَعْدَارِ ، وَالْإِزَامِ الْحُجَّةِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ لِإِحَاطَةِ عِلْمِهِ - تَعَالَى - بِكُلِّ مَا يَعْمَلُهُ الْإِنْسَانُ ، وَلَيْسَ يَكُرُّ الْخَبِيرُ الْبَصِيرُ لِتَحْمِيلِ الْعِلْمِ بِمَا صَدَرَ مِنْهُمْ مِنَ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ حَاصِلٌ مِنْ قَبْلُ ، وَفِي ذَلِكَ بَشَارَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَهْلِ الطَّاعَةِ وَتَخْوِيفٌ عَظِيمٌ لِأَهْلِ الْمَعْصِيَةِ .

وَقَدَّمَ ﴿ خَبِيرًا ﴾ - عَلَى ﴿ بَصِيرًا ﴾ - لِتَقَدُّمِ مُتَعَلِّقِهِ مِنَ الْإِعْتِقَادِ وَالنِّيَّاتِ تَقَدُّمًا وَجُودِيًّا ، إِذْ أَنَّ النِّيَّاتِ مَبَادِي الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ ، قَالَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ... " (٢) .

(١) يَنْظُرُ : تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ، ٢٣٥/١٠ .

(٢) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ مَعَ شَرْحِهِ فَتْحُ الْبَارِيِّ ، كِتَابُ بَدْءِ الْوَحْيِ ، بَابُ كَيْفِ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، ٩/١ ، صَحِيحُ مُسْلِمٍ ، كِتَابُ الْإِمَارَةِ ، بَابُ قَوْلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ .. " ، ١٥١٥/٣ ، رَقْمُ : ١٩٠٧ ، وَفِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ بِرَقْمِ : ٢٢٠١ ، وَفِي سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ ، بِرَقْمِ : ١٦٤٧ .

النص :

قال الله تعالى :

رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ
فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ^(١)

بيان غريب النص :

الأوابين : الرجّاعين إلى الله - تعالى - بترك المعاصي وفعل الطاعات ، والأواب من آب يؤوب إذا رجع ^(٢) .

غفورا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " غفور " عَقِبَهُ :

لما أوجب الله - سبحانه وتعالى - تعظيم الوالدين والإحسان إليهما ^(٤) لم يهمل الإشارة إلى ما يلحق بعض الأولاد من ضرر أو ملل أو فتور في القيام بحقوق الوالدين ، مما قد تثيره بعض تصرفاتهما في حالة الهرم والكبر ، فنبّه الحق - سبحانه وتعالى - إلى أنه مطلع على سرائر النفوس لا يخفى عليه منها شيء ، وأنه إذا فرط من الأولاد شيء من التقصير في حق الوالدين ، أو زلّة مخلة ببر الوالدين ، في حالة غضب أو ضيق صدر ، وكانت نيّتهم نحو الوالدين لا تزال نيةً صالحة بريئة من السعي في الأذى والميل إلى العقوق فإنّ الله - تعالى - يغفر للأولاد ما فرط منهم إذا ما بادروا للتوبة من تقصيرهم ، وتداركوا القيام بحقوق الوالدين ، وأصلحوا بالإنابة والبر ما يبدو ظاهره العقوق ، وأنه يعفو عما سلف منهم ، ولا يؤاخذهم عليه ، وذلك ما يشير إليه قوله - تعالى - هنا مخاطبا الأبناء التائبين من تقصيرهم في الوالدين : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴾ .

وقوله - تعالى - : ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴾ دليل جواب الشرط ، وهو علته ، قائم مقام الجواب باعتبار لازمه ، وهو مغفرة قاصدي الملاح الذين يترددون إلى الله - تعالى - بالتوبة والأوب ، وذلك إيجاز بديع ، لأن كل سامع يعلم أن وصف الله - تعالى - في هذا الختام بالمغفرة لهؤلاء الأولاد ، حيث منّ ثبت له فعل الشرط ، وهو الصلاح هنا ، يدخل في عموم الجواب . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٢٥ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٥٣ ، المفردات للراغب ، ص : ٣٠ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) ذلك من قوله - تعالى - : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ﴾ إلى قوله -

تعالى - ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ سورة الإسراء ، الآيتان : ٢٣ - ٢٤ .

النص :

قال الله تعالى :

إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ

لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا^(١)

بيان غريب النص :

يبسط : يوسّع^(٢) ، من البسط - بسكون السين - وهو - كما في لسان العرب - : نقيض القبض^(٣) .
يقدر : يضيق^(٢) ، قال في المصباح المنير : (قَدَرَ الله الرزق يقدره - بكسر الراء وضمة -
والكسر أفصح - : ضيقه)^(٤) .

خبيرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٥) .

بصيرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "خبير بصير" عقبه :

نؤمن جميعا بأن الله - سبحانه وتعالى - هو المعطي المانع ، الرزاق القابض الباسط
المتصرف في خلقه بما يشاء ، الذي ما للعباد من نعمة إلا منه ، ولا يدفع الشر إلا هو ،
قال - تعالى - : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مَرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾^(٧) ، فلذا جميع الخلق مفتقرون إلى الله - تعالى - ، في جلب مصالحهم ،
ودفع المضار عنهم ، لأنه - تعالى - هو الخبير البصير بالأصلح والأقوم في جميع الأحوال .
وفي هذا النص الكريم بين الله - تعالى - جانباً مما اقتضته حكمته في تدبير أمور
عباده فقال : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ ﴾ أيها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم - ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن
يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي : يوسّع على من يشاء من عباده امتحاناً له أي شكر أم يكفر ؟ ويضيق على
من يشاء ابتلاءً له ، بأن الذي يصبر ويرضى أم يقنط ويسخط ؟ وفي توجيه الخطاب للرسول - صلى الله
عليه وسلم - تسلية له ، بأن الذي يصيب بعض أصحابه من فقر أو حاجة ، وما يوسّعه - تعالى -
على بعضهم تابع لمشيئته - سبحانه وتعالى - ، وفي ذلك مظهر من مظاهر القدرة والعلم
والحكمة الموجبة لربوبية الله - تعالى - المستلزمة لألوهيته على عباده .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٣٠ .

(٢) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٠٤ ، تفسير الماوردي ، ٤٣١/٢ .

(٣) لسان العرب ، مادة (بسط) ، ٢٥٨/٧ .

(٤) المصباح المنير ، ٢٩٤/١ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

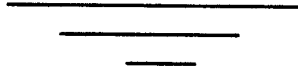
(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٧) سورة فاطر ، الآية : ٢ .

وقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ - تعليل لبسطه - تعالى - الرزق لمن يشاء ، وتضييقه على من يشاء ، أي : إن الله - تعالى - المتمصف بالإعطاء والمنع والضر والنفسع والتصرف المطلق ، وزع الأرزاق بين الناس بقدر ، فلم يعط الناس جميعا حاجتهم ، فوسّع على بعض ، وضيق على بعض ، لأنه - تعالى - خبير بخفايا أحوال عباده ، ويطوايا نفوسهم ، بصير بمصالحهم ويعواقب أمورهم ، فهو الخبير البصير ، فلذا يغاير - سبحانه - بين عباده في الفقر والغنى ، إذ من عباده من لا يصلحه إلا السعة ، ومنهم من لا يصلحه إلا الضيق كما قال - تعالى - : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَكْفِيهِ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ ^(١) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الشورى ، الآية : ٢٧ .

وذلك لحلمه - سبحانه وتعالى - ، فإذا تاب وأناب كان غفران الله - تعالى - له وعفوه عنه .. فإنه - سبحانه وتعالى - كان ولا يزال كثير الحلم ، واسع المغفرة .
وَذَكَرَ الْحَلَمَ هُنَا وَالْغُفْرَانَ لِأَجْلِ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَشَرِ ، إِذْ أُنْ فِيهِمْ مَنْ يَقْصُرُ فِي التَّسْبِيحِ بِحَمْدِ اللَّهِ - تعالى - وَالشُّكْرِ لَهُ ، وَفِيهِمْ مَنْ يَشْرِكُ بِاللَّهِ - تعالى - ، وَمَنْ يَنْسِبُ لَهُ الْبَنَاتَ ، وَمَنْ يَغْفُلُ عَنْ حَمْدِهِ وَتَسْبِيحِهِ ، وَالْحَالُ أَنَّ الْبَشَرَ أَوْلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْكَوْنِ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالتَّوْحِيدِ .
ولولا حلمُ الله - تعالى - وغفرانُهُ لأَخَذَ الْبَشَرَ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ، وَلَكِنَّهُ يَمْهَلُهُمْ وَيَنْكُرُهُمْ وَيُزَجِّرُهُمْ حِلْمًا مِنْهُ - سبحانه - ، وَفِي ذَلِكَ حَثٌّ لِلْغَافِلِينَ عَلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ لَهُمْ . وَاللَّهُ - تعالى - أَعْلَمُ بِالْمَوَاقِبِ .



النص :

قال الله تعالى :

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى
بِرَبِّكَ وَكِيلًا^(١)

بيان غريب النص :

سلطان : تسلط وقدره ، قال في اللسان : (السلطان : الملك والقدرة والقهر والحجة والبرهان)^(٢) .

وكيل : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " وكيل " عَقِبَهُ :

بينت الآيات السابقة^(٤) أَنَّ الشيطان توعد ذرية آدم - عليه الصلاة والسلام - بأنه سيحتنكهم ويغويهم إلّا قليلا ، وَأَنَّ الله - سبحانه - هدده وأنذره بالفشل في وسوسته . وجاءت هذه الآية لتبين أنه - تعالى - يحفظ عباده المؤمنين الصالحين من نزغات الشيطان وفتنته وينجيهم من إغوائه وأباطيله ، فقال - تعالى - : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ أَيْهَا الشَّيْطَانُ سُلْطَانٌ ﴾ أي : قوة تتسلط عليهم بها فتغويهم وتميلهم إلى ما تشاء من أنواع الضلالات والمعاصي ، إلّا مَنْ رضي بولايتك وطاعتك بدلا من طاعة الرحمن فتضلّ مثل هؤلاء ، وتحملهم على ارتكاب المعاصي ، قال - تعالى - : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾^(٥) .

ثم ختم - تعالى - الآية بما يدل على تطمين القلوب فقال : ﴿ وكفى بربك ﴾ أي : وكفاك ربك - أيها النبي صلى الله عليه وسلم - ، أو أيها الإنسان ﴿ وَكِيلًا ﴾ أي : حافظا عاصما مؤيدا ونصيرا ، قائما بأمر العباد^(٦) .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿ وَكِيلًا ﴾ دلالة على تأييد الله - تعالى - عباده المؤمنين ، وحفظه رايهم ، وجراسته لهم من الشيطان الرجيم ، وفيه إشارة إلى أنه لا حول عن معصية الله - عز وجل - إلّا بعصمة الله - تعالى - ، ولا قوة على طاعة الله - تعالى - إلّا بتوفيق الله - سبحانه - . وفيه دعوة أيضا للناس على أن يتوكلوا على الله - تعالى - في الاستعاذة من الشيطان ، لأن من يتوكل على الله - تعالى - يتولاه ويكفله ولا يبقى للشيطان عليه سبيل ، قال - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِمُشْرِكُونَ ﴾^(٧) . ونسأل الله - تعالى - أن يحفظنا ويدفع عنا كيد الشيطان ويعصمنا من إضلاله وإغوائه ، إنه سميع قريب مجيب .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٦٥ .

(٢) لسان العرب ، مادة (سلط) ، ٣٢١/٧ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٤) اقرأ الآيات (٦٢ - ٦٤) من سورة الإسراء .

(٥) سورة الحجر ، الآية : ٤٢ .

(٦) تفسير القرطبي ، ٢٩/١٠ ، تفسير ابن كثير ، ٥٤/٣ .

(٧) سورة النحل ، الآيتان : ٩٩ - ١٠٠ .

النص :

قال الله تعالى :

رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ
فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (١)

بيان غريب النص :

- يزجي : يسوق ويدفع ، قال في القاموس : (زجاء وأزجاء : ساقه ودفعه) (٢) .
الفلك : السفن ، لفظ يستعمل للمذكر والمؤنث ، وللواحد والجمع (٣) .
رحيما : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "رحيم" عقبه :

بعد أن تحدثت الآية السابقة (٥) عن فضل الله - تعالى - على عباده المخلصين بإنقاذهم من غواية الشيطان إذا لجأوا إليه - سبحانه - واعتموا به ، جاءت هذه الآية لبيان مظهر من مظاهر رحمة الله - تعالى - بعباده ، وفضله عليهم ، فقال - تعالى - : ﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ ﴾ أي : يسوق لمنافعكم السفن ويدفعها ويسيرها - بلطفه وقدرته - فوق الماء ، إماماً بالرياح ، وإماماً بالآلات ﴿ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي : لتطلبوا من رزقه الذي هو فضل من قبله - سبحانه وتعالى - من أنواع التجارات والمكاسب .
ولما أخبر الله - تعالى - عن فضله على عباده ولطفه بهم وإحسانه إليهم بما سخر لهم من المراكب والسفن لينتفعوا بها في الركوب والحمل للأمتعة والتجارة ، وصَفَ نفسه الكريم - بالرحمة في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ وهو تعليل لما سبق من لزجاء السفن ، وتسخيرها ، وتسهيلها لطلب الرزق . أي : إن ربكم القادر الحكيم سخر لكم ما تحتاجون إليه من مصالح المعاش ، وسهل عليكم مافيه الفوائد المرجوة في هذه الحياة ، لأنه - تعالى - كان ولا يزال واسع الرحمة بكم ، ومن رحمته - سبحانه - بعباده تسخير البحر لهم ، ولزجاء السفن ، وسوقها فيه ليتيسر لهم سُبُلُ الرزق ، ولذا كان التعقيب بصفة الرحمة لله - تعالى - التي وسعت الخلق في أرزاقهم ، وأسباب معاشهم ، وعمت المؤمن والكافر والصالح والطالح .
هذا ، وقد يقال إن ذكر الرحمة في هذا الختام مناسب أيضا لذكر جريان السفن في البحر حيث إنها مصنوعة من الخشب أو المعدن تتقاذفها الأمواج ، والرحمة هي أظهر ما يستشعره القلب في هذا الأوان (٦) . اللهم اجعلنا من الشاكرين .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٦٦ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (زجي) ، ص : ١٦٦٦ .

(٣) لسان العرب ، مادة (فلك) ، ٤٧٩/١٠ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٥) هي قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَئِمَّ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ - الإسراء : ٦٥ .

(٦) ينظر : في ظلال القرآن لسيد قطب ، ٢٢٤٠/٤ .

النص:

قال الله تعالى :

قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ

شَهِيدٌ أَيْنِي وَيُنَبِّئُكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا^(١)

بيان غريب النص :

خبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٢) .

بصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "خبير بصير" عقبه :

إن هذا النص الكريم يقرر نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - ، إذ يأمر الله - تعالى - نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن ينهي مع المشركين الجدال ، وأن يكمل أمره وأمرهم إلى الله - الشهيد على ما كان منه ومنهم ، ويقول - تعالى - له - صلى الله عليه وسلم - : ﴿ قُلْ - يَارَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - لأولئك المشركين المنكرين أن يكون الرسول بشرا^(٤) ﴾ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴾ أي : حسي الله - تعالى - ، هو الشاهد عليّ وعليكم ، شاهد على أني رسوله ، وعلى أني بلغت ما أرسلت به إليكم ، وشاهد عليكم أنكم كذبتم وأنكرتم ، فلو كنتم كاذبا عليه لانتقم مني أشد الانتقام ، كما قال - تعالى - : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقْوَالِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنَ الْوَتِينِ^(٥) ﴾ ، وإنما أنا صادق عليه فيما أخبركم به ، ولهذا نصرني على أعدائي وبرهن على صدق ما جئت به ، فهو أكبر شهادة منه - سبحانه - على رسالتي ، فإذا ادعأؤكم - أيها المشركون - أن الرسول يجب أن يكون ملكاتكم منكم وتعتت . ثم ختم الله - تعالى - الآية بقوله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ وهو تعليل لكفاية شهادة الله - تعالى - مع الإيدان بتسليية الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وتهديد للمشركين المكذبين ، أي : إنه - سبحانه وتعالى - ذو خبرة تامة بنبات عباده ، ذو بصير تام ، يبصر أحوالهم وأفعالهم ، لا تخفى عليه منهم خافية ، يعلم المحق منهم من المبطل والصادق من الكاذب ، وسيجزي كل ما يعدله ورحمته . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الإسراء ، الآية : ٩٦ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٤) حكى ذلك القرآن الكريم في قوله - تعالى - : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ سورة الإسراء ، الآية : ٩٤ .

(٥) سورة الحاقة ، الآيات : (٤٤ - ٤٥ - ٤٦) . الوتين : نياط القلب ، قال القرطبي في تفسيره (٧٢٦/١٨) : والوتين : عرق يتعلق به القلب ، إذا انقطع مات صاحبه .

سورة الكهف

النص :

قال الله تعالى :

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا^(١)

بيان غريب النص :

مثل : تقدم معناه^(٢) ، والمراد به هنا : المصفاة العجيبة .
هشيمًا : يابسًا متفتتًا متكسرًا^(٣) ، من الهشم - بسكون الشين - : وهو كسر الشيء الأجوف اليابس^(٤) .
تذروه : تطيره وتفرقه ، يقال : ذرت الريحُ الترابَ وغيره : أطارته وسفته وأذهبت^(٥) .
مقتدرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "مقتدر" عَقِبَهُ :

في هذا النص الكريم يكشف الله - سبحانه وتعالى - عن الصورة الحقيقية لهذه الدنيا الفانية ، ويأمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يضرب المثل^(٧) لها ، فيقول - تعالى - ﴿ وَأَضْرَبَ لَهُمْ ﴾ أي : واذكر وبيّن لمشركي مكة الذين يتكبرون ويفتخرون بمحسنات الدنيا من المال والجاه والأبناء - ﴿ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أي : مفتها الحقيقية العجيبة - ﴿ كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ﴾ فزها وازدهر واخضر ، فأعجب أصحابه ، وأفرحهم وسرهم ما يأملون منه . وفجأة أتاه أمر الله - تعالى - بريح محرقة - ﴿ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا ﴾ أي : يابسًا متفتتًا متكسرًا - ﴿ تَذْرُوهُ الرِّيحُ ﴾ أي : تطيره وتفرقه وتذهب به وتجيء هنا وهناك ، ذات اليمين وذات الشمال .

والمشبه في الآية : الحياة الدنيا في جمالها وزينتها ، ثم فنائها وزوالها ، والمشبه به : الهيئة المنتزعة من الجملة ، وهي حال النبات يكون أخضر ، ثم يميز هشيمًا تطيره الرياح حتى كأنه لم يكن .

(١) سورة الكهف ، الآية : ٤٥ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٥٤ ، أثناء تفسير الآية (٦٠) من سورة النحل .

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ، ص : ٢٦٨ ، العمدة في غريب القرآن للقيسي ، ص : ١٩٠ .

(٤) لسان العرب ، مادة (هشم) ، ٦١١/١٢ ، تفسير القرطبي ، ٤١٢/١٠ .

(٥) لسان العرب ، مادة (ذرا) ، ٢٨٢/١٤ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٧) المثل وسيلة من الوسائل التي استخدمها القرآن في بيان إظهار حقائقه ومعانيه الخفية التي قررها ليهتدي من هداه الله - تعالى - إلى فوزه وبغيته في الدنيا والآخرة ، وتقوم الحجة على من ضل عن الهدف الذي ترمي إليه من بيانها للحقائق المستترة والمعاني الخفية . (من كتاب "الأمثال في القرآن الكريم" للدكتور الشريف منصور العبدلي ، ص : ٥٧ .

فائدة هذا المثل: بيان أن نعيم الدنيا يزول بسرعة ، فكيف يغترون ؟ وبناءً على ذلك فاغترار الناس في هذا العصر بما أنتجته العلوم الكونية من أمثال هذه الخواصات والطائرات ، ووسائل الترف سيؤول إلى ما آل إليه هذا النبات ، أو يموت الراغب فيها.. (١). وفي ضرب هذا المثل حَقٌّ على العمل المالح الذي ينفع في الدارين معاً، بجانب الإرشاد إلى عدم الاغترار بما في الدنيا .

ولمّا ذكر الله - تعالى - قدرته الباهرة في صيرورة ما كان في غاية النضرة والبهجة إلى حالة التفتت ، إلى أن فرّقته الرياح ، ونثرته ، ولعبت به ذاهبةً جائيةً ، ناسب أن يكون الختام بوصف القدرة العظيمة لله - عز وجل - ، المسيطرة المتناهية في الاقتدار على كل شيء (٢) ، وذلك في قوله - تعالى - : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ .

وكأن جملة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ تُجَمِّلُ تلك الأفعال المفصلة في الآية ، وتُثَبِّتُها في نفسها ، تعني : أنَّ مَنْ يكون كامل القدرة هو الذي يفعل هذه الأفعال ، إذ أنَّ في ضرب هذا المثل دليلاً على وجود المانع الخالق القادر ، وهو الله - سبحانه وتعالى - ، لأنه - تعالى - يوجِد الأشياء وينمّيها ثم يفنيها ، فحالة الدنيا وحالة النبات - بالنسبة لقدرته تعالى - سواء بسواء .

اللهم اجعلنا ممّن هديتهم بما أعطيتهم من العقول ، وأريتهم من أرار كتابك وبديع آياتك ما لم يمل إليه غيرهم ، إنك على كل شيء قدير .

(١) الأمثال في القرآن الكريم للدكتور الشريف منصور العبدلي ، ص : ٢٥٨ .

(٢) البحر المحيط لأبي حيان ، ١٣٣/٦ ، بتمرف .

مـ ر م

ور

النص :

قال الله تعالى :

قَالَ

سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا^(١)

بيان غريب النص :

سلام : قال في اللسان : (السلام والسلامة : البراءة ... ، ومنهم من يقول : سلام ، أي : أمري وأمرك : المبارءة والمباركة ، والسلام : التحية)^(٢) .

والمراد بسلام إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - : سلام توديع ومباركة ومفارقة لا التحية^(٣) .

حفيًّا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "حفي" عقبه :

بعد أن أخبر الله - عز وجل - عن جواب^(٥) أبي إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - عندما دعاه ابنه إلى التوحيد ، ذَكَرَ موقف إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - من أبيه الكافر ، حين سمع تهديده إياه بالضرب والشتم إن لم يرجع عن عيب الآلهة وشتمها ، حيث إنه - عليه الصلاة والسلام - لم يقابل تهديد أبيه بالغضب والضييق ، بل قابل ذلك بسعة الصدر ، وجميل المنطق ، وأجابه بما فيه تلطف به ومقابلة للسيئة بالحنة ﴿قَالَ﴾ عليه الصلاة والسلام - جوابا على تهديد أبيه ﴿سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ أي : أمان لك مني يا أبت ، فلا ينالك مني مكروه ولا أذى ما لم أؤمر فيك بشيء ، فضلا عن ذلك فإني ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ أي : أطلب منه - سبحانه وتعالى - أن يهديك للإيمان والتوحيد ، فتتوب فيغفر لك . والاستغفار للكافر بهذا المعنى جائز قبل موته على الكفر ، وكان دعاء إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - لأبيه بالاستغفار قبل أن يعلم عاقبة أبيه ، ولما تبين له أن أباه عدو لله - تعالى - سيموت على الكفر ، ولم ينفع فيه الوعظ والتذكير تبرأ منه ، ولم يستغفر له بعد ذلك كما قال - تعالى - : ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾^(٦) .

(١) سورة مريم ، الآية : ٤٧ .

(٢) لسان العرب ، مادة (سلم) ، ٢٨٩/١٢ .

(٣) ينظر : الكشاف للزمخشري ، ٥١٢/٢ ، التفسير الكبير للفخر الرازي ، ٢٢٨/٢١ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ١١١/١١ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿قَالَ أَرَأَيْتُ أَنتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ سورة مريم ، الآية : ٤٦ .

(٦) سورة التوبة ، الآية : ١١٤ .

وجملة ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ تعليل لما يتضمنه الوعد بالاستغفار ، أى : إنه - سبحانه وتعالى - للطفه بي ، وإكرامه لي ، وإنعامه عليّ ، عوّدي الإجابة ، فإذا أنا استغفرتك لك يا أبت ، أغاثك بجوده وكرمه ، وعفّر لك ذنوبك إن تبت إليه وأنبت ، فكأنه جعله بذلك على يقين إن هو تاب أن يحصل له الغفران .

وفي اختيار إبراهيم - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم - في هذا الموقف اسمه - تعالى - ﴿حَفِيًّا﴾ مع لفظة ﴿كَانَ﴾ إشارة إلى أن إقدامه على استغفار أبيه المشرك أمرٌ خطير يحتاج إلى الرحمة واللطف والإكرام حتى يكرمه - تعالى - بهداية أبيه السذي استغفر له مدة طويلة في قوله : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (١) حيث إنه - عليه الصلاة والسلام - لم يقل " رحيمًا " أو " لطيفًا " ، وإنما قال " حفيًّا " طلبًا من الله - تعالى - الرحمة والرأفة واللطف والإكرام في استجابة دعائه ، إذ أن هذه المعاني يشتمل عليها اسمه - تعالى - " الحفيّ " . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة إبراهيم ، الآية : ٤١ .

سورة طه

النص :

قال الله تعالى :

قَالَ

رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَأَحْلِلْ عُقْدَةَ مِنِّ
لِسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَٰزُونَ
أَخِي ﴿٣٠﴾ أَشَدُّ دَبِيحًا ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ
كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾^(١)

بيان غريب النص :

اشرح : بَطَّ وَوَسَّعَ ، قال في المفردات : (أمل الشرح : بسط اللحم ونحوه ، ومنه شرح
الصدر ، أي : بسطه بنور إلهي وسكينته من جهة الله وروح منه) (٢).

وفي المصباح المنير : (شرح الله صدره للإسلام شرحا : وسعه لقبول الحق) (٣).

عقدة : حبة في اللسان ، وثقل في النطق ، قال في المفردات : (عقد لسانه : احتبس ،
وبلسانه عقدة ، أي : في كلامه حَبْسَةٌ) (٤).

وزير : معينا ومساعد ، قال في المفردات : (المؤازرة : المعاونة) (٥).

بصيرا : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٦).

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "بصير" عقبه :

بعد أن أمر الله - عز وجل - نبيه موسى - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم -
بالذهاب إلى فرعون ليدعوه إلى عبادة الله - تعالى - وحده ، علّم موسى - عليه السلام - قدر
التكليف وعظمه ، فدعا ربه - عز وجل - أن يعينه ، إذ لا حول له ولا قوة إلا به ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ
لِي صَدْرِي ﴾ أي : وسِّعْ لي صدري لأتحمل أعباء الرسالة ﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ أي : وسِّهلْ لي
ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون ومن معه ، فإن هذه المهمة صعبة شاقة تتطلب

(١) سورة طه ، الآيات : (٢٥ - ٣٥) .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٢٥٨ .

(٣) المصباح المنير ، ٣٠٨/١ .

(٤) المفردات للراغب ، ص : ٣٤١ .

(٥) المرجع السابق ، ص : ٥٢١ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

العزيمة القوية والصبر والاحتمال ﴿ وَاخْلُلْ مَحْفَقَهُ مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ أي : واجعل لساني حين تبليغ الرسالة إلى فرعون طليقا غير معقد ولا حبيس حتى ينطلق في تبليغه ما أمرتني به ، وتكون عباراتي واضحة لكي يفهم الناس كلامي ^(١) ، وبعد أن دعا الله - عز وجل - في أمر يتعلّق بصدرة ولسانه ، دعاه في أمر خارجي عنه ، فقال : ﴿ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴾ أتقوى به في تبليغ الرسالة وتحمل أعبائها ، وهذا الوزير هو ﴿ هَارُونَ أَخِي ﴾ لمكانته عندي ، كما أخبر الله - تعالى - عنه : ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴾ ^(٢) ، وسأل الله - تعالى - أن يحكم بأخيه هارون قوته ، فقال - عليه الصلاة والسلام - : ﴿ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴾ أي : قوّ به ظهري ﴿ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴾ أي : وأسألك - يا إلهي - أن تجعل أخي هارون - عليه السلام - شريكا في تبليغ الرسالة إلى فرعون وقومه ، وإلى بني إسرائيل . وعلل موسى - عليه السلام - طلبه هذا بقوله : ﴿ كَيْفَ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴾ أي : لكي ننزهك كثيرا - يارب - عما لا يليق بك كالشريك والنظير ، ونردّ ما يزعمه فرعون من ألوهيته ، وغير ذلك ممّا تتنزه عنه ساحة ألوهيتك ، ولكي نذكرك كثيرا ودائما بالدعاء والحمد والثناء .

وبعد أن ابتهل موسى - عليه الصلاة والسلام - إلى ربه - عز وجل - بهذه الدعوات الخاشعات ، ليمثّل أمره - تعالى - ، ويتلقاه بالانشراح والقبول ، ختم دعاءه - عليه السلام - بما يجري مجرى العلة لسؤال تلك الأشياء ^(٣) ، فقال : ﴿ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾ أي : قد سألتك - يارب - هذه الأشياء لأجل حاجتي إليها في أمر النبوة وتبليغ الرسالة ، لأنك كنت ومازلت بصيرا بنا ، لا يخفى عليك شيء من أمرنا ، تعلم حالنا ، وتطلع على ضعفنا وعجزنا وافتقارنا إليك في كل الأمور .

وفي اختيار موسى - عليه السلام - اسمه - تعالى - ﴿ بصيرا ﴾ في آخر دعائه دون اسمه الخبير أو العليم ، تفويض كامل إلى الله - تعالى - ، لأن البصير فيه معنى العلم والزيادة ، وفي ذلك طلب عناية كبيرة ، وكأنه يريد أن يقول : أنت أبصر بنا من أنفسنا وأرحم ، فأعطنا ما سألناك ، وأجب لنا فيما دعوناك .

وهكذا نرى أن اختيار الاسم الحسن من الأسماء الحسنى دليل لقبوله ، حيث إن الداعي عليه أن يدعو الله - تعالى - باسم يناسب حاجته ، وكما هنا أن نبيّ الله - تعالى - موسى - عليه السلام - دعا الله - عز وجل - باسمه البصير ، لأنه حين كلّف بالذهاب إلى فرعون الطاغية اضطرب وفزع ورأى نفسه غير مطيقة . ولما اختاره الله - تعالى - لهذا الأمر ، وهو - عليه السلام - يرى حاله هذه فوّض أمره إليه - تعالى - ، مريدا أنت - يارب - ترى حالي وحال أخي ، ولذا كانت النتيجة أن أجاب الله - تعالى - له دعاءه ، وحقق له مطالبه ، كما قال - تعالى - : ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَكْمُوسَى ﴾ ^(٤) أي : أعطيت جميع ما طلبت من شرح الصدر وتيسير الأمر وما إليهما . والله - تعالى - أعلم .

(١) العقدة التي كانت في لسان موسى - عليه السلام - لم نجد لها بيانا أو سببا في السنة النبوية الصحيحة ، وهناك أقوال ذكرها المفسرون والمؤرخون ، ينظر : تفسير الطبري ، ١٥٩/١٦ .

(٢) سورة القصص ، الآية : ٣٤ .

(٣) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ٣١/٢٢ .

(٤) سورة طه ، الآية : ٣٦ .

سورة الأنبياء

النص :

قال الله تعالى :

قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾^(١)

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "السميع العليم" عقبه :

كان المشركون يتناجون فيما بينهم ويقولون عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما حكى القرآن الكريم : ﴿...وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْعِرُونَ﴾^(٢) أي : فكيف تؤمنون به وأنتم ترونه ؟ وعند ذلك وكَّلَ الرسول - صلى الله عليه وسلم - أمره وأمرهم إلى ربه - عز وجل - : ﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ﴾ الكائن ﴿فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ سواء كان سرا أو جهرا ، فلا يخفى عليه شيء مما يقال فيهما . ثم ختم - عليه الصلاة والسلام - هذه الآية بما يؤكد هذا البيان ، فقال : ﴿وَهُوَ﴾ سبحانه ﴿السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ أي : السميع لكل ما يُسمع ، والعليم بكل معلوم ، فيدخل في ذلك ما أسرّه هؤلاء المشركون دخولا أوليا^(٣) . والجملة تذييل يقرّر مضمون ما قبله من علمه - تعالى - بالسر والجهر .

وفي ختم الآية باسميه - تعالى - ﴿السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ وعيد وتهديد لهؤلاء المشركين ، حيث إن الله - تعالى - الذي قد أحاط بكل شيء سمعا وعلما ، ومنه ما تناجوا به ، سيجازيهم عليه . وفي ذلك تطمين لقلب النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لأنه ما من نجوى في مكان إلا وهو - تعالى - مطلع عليها ، وما من مؤامرة خفية يحدثها أعداؤه المشركون إلا وهو - تعالى - كاشفها ، ومطلع رسوله - صلى الله عليه وسلم - على بعضها وهو السميع العليم . والله - تعالى - أعلم .

(١) سورة الأنبياء ، الآية : ٤ .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية : ٣ .

(٣) ينظر : تفسير الألوسي ، ٩/١٧ ، تفسير الشوكاني ، ٣/٣٩٨ .

سورة الحج

النص :

قال الله تعالى :

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
(١)

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "قدير" عقبه :

في الآية السابقة^(٢) دعا الله - عز وجل - الناس - إن كانوا شاكّين في إعادة الحياة - إلى أن يتدبّروا كيف نشأت الحياة الأولى ، وينظروا في أنفسهم ، وفي الأرض من حولهم حيث تنطق لهم الدلائل بأن نشأة الحياة الآخرة أمر ميسور في قدرة الله - تعالى - .
ثم قال - سبحانه وتعالى - : ﴿ ذَلِكِ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ . هذا كلام مستأنف لبيان السر في تطورات خلق الإنسان والنبات ، والمعنى : ذلك الذي تقدّم بيّانه من إيجاد الإنسان والنبات وتدبير أمرهما في الإنشاء والإفناء شاهد بأن الله - تعالى - هو الإله الحق الذي يستحق أن يُفرد بالعبادة لكونه خالقاً مدبّراً فعّالاً لما يريد ، وأنه - تعالى - من شأنه إحياء الموتى بدءاً وإعادة ، وأنه - سبحانه - قادر تمام القدرة على كل شيء .

ولمّا كان ما تقدّم من أطوار الإنسان وفنائه ، ومن إحياء الأرض بعد موتها - وانبثاق^(٣) النبات منها ، لا يقدر عليه إلا الإله المتّصف بالقدرة على كل شيء ، وهو الله - سبحانه وتعالى - ، كان الختام باسمه - تعالى - ﴿ قَدِيرٌ ﴾ لأنّ ما سبق يكشف عن عموم قدرة الله - عز وجل - ويبينها . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الحج ، الآية : ٦ .

(٢) هي قوله - تعالى - : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مَّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّكُمْ وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ... ﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُنتَبَتْ وَكُلَّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ سورة الحج ، الآية : ٥ .

(٣) انبثق : انفجر . (القاموس المحيط ، مادة "بثق" ، ص : ١١١٨) .

النص :

قال الله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى
وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾

بيان غريب النص :

هادوا : أي اليهود ، وهم أتباع موسى - عليه الصلاة والسلام - والذين كانوا يتحاكمون
إلى التوراة في زمانهم .

وجاهي اللغة : هاد إلى الشيء ، يهود هودا : رجع إليه ^(٢) ، ولعلّ التعبير
عنهم بالذين هادوا لرجوعهم إلى الله - تعالى - وتوبتهم من عبادة العجل
بعد عودة موسى - عليه السلام - من مناجاة ربه .

الصائبين : قوم ليسوا على دين اليهود ولا النصارى ولا المجوس ولا المشركين ، وإنما هم
قوم لا دين مقرر لهم يتبعونه ويقفونه ^(٣) .

والصابئون من " صأ " ، وله عدة معان ، منها : خرج من دين إلى دين
آخر ، وهو من باب " منع وكرم " ، ويستعمل بمعنى : طلع ^(٤) .

النصارى : أصحاب عيسى - عليه السلام - وأهل دينه ، سموا بذلك لتناصروهم فيما
بينهم ، وقد يقال لهم أنصار الله ، كما في قوله - تعالى - : ﴿ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ
ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي
إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ... ﴾ ^(٥)

وقيل سموا بذلك انتسابا إلى قرية يقال لها " نصران " ، فيقال : نصراني ،
وجمعه : نصارى ^(٦) .

المجوس : هم عبدة النار القائلون بأن للعالم أصليين : نورا وظلمة ^(٧) .

قال في القاموس : (مجوس - كصبور - : رجل صغير الأنين ، وضع ديننا

(١) سورة الحج ، الآية : ١٧ .

(٢) ينظر : المفردات للراغب ، ص : ٥٤٨ ، لسان العرب ، مادة (هود) ، ٤٣٩/٣ .

(٣) تفسير ابن كثير ، ١٠٨/١ ، أثناء تفسير الآية (٦٢) من سورة البقرة ، وهو قول مجاهد .

(٤) القاموس المحيط ، مادة (صأ) ، ص : ٥٦ .

(٥) سورة الصف ، من الآية : ١٤ .

(٦) ينظر : المفردات للراغب ، ص : ٤٩٥ ، تفسير ابن كثير ، ١٠٨/١ .

(٧) تفسير القرطبي ، ٢٣/١٢ ، تفسير الشوكاني ، ٤٤٣/٣ .

ودعا إليه ، رجل مجوسي ، جمعه : مجوس ، كيهودي ويهود (١) .

الذين أشركوا : هم مشركو العرب الذين يعبدون الأصنام والأوثان ، ويعبدون مع الله - تعالى - غيره (٢) .

يفصل : يقضي ، من الفصل ، قال في القاموس : (الفصل : القضاء بين الحـقـقـ والباطل) (٣) .

شهيد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " شهيد " عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - عز وجل - في الآية السابقة (٥) أَنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَرِيدُ ، أَتْبَعَهُ بَيَانٌ مَنْ يَهْدِيهِ وَمَنْ لَا يَهْدِيهِ ، فَقَالَ - تعالى - : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّمْرُوتَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ كَأَنَّا مَا كَانُوا ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَقَعْلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ أَي : إِنَّ هَؤُلَاءِ جَمِيعًا سَيَقْضِي اللَّهُ - تعالى - بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحُكْمِهِ الْعَادِلِ ، فَيَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُ أَهْلَ تِلْكَ الْمَلَلِ الْبَاطِلَةِ النَّارَ . ثُمَّ خَتَمَ - تعالى - آيَةً بِمَا يَعْلَلُ قَضَاءَهُ وَحُكْمَهُ بَيْنَ تِلْكَ الْفِرْقِ ، فَقَالَ - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ أَي : إِنَّهُ - تعالى - عَلِيمٌ مَطَّلَعٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عَقَائِدِ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَافِ الَّذِينَ تَقَدَّمَ نِكْرُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ .

وَلَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ - عز وجل - بِقَضَائِهِ وَحُكْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ هَذِهِ الْفِرْقِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ تَصْحِيحِ الدِّينَانِ وَالْعَقِيدَةِ ، ذَكَرَ فِي خَتَامِ آيَةِ اسْمِهِ الْكَرِيمِ ﴿ شَهِيدٌ ﴾ وَهُوَ مُنَاسِبٌ لِلْقَضَاءِ بَيْنَ هَؤُلَاءِ ، حَيْثُ إِنَّ الشَّهِيدَ بِمَعْنَى الشَّاهِدِ ، وَهُوَ مِنَ الشُّهُودِ بِمَعْنَى الْحُضُورِ (٦) ، وَذَلِكَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ عِلْمٌ مُشَاهَدَةٌ ، وَلِذَا جَاءَتْ صِغَةُ ﴿ شَهِيدٌ ﴾ لِتَدُلَّ عَلَى عَدْلِ حُكْمِهِ - تعالى - وَقَضَائِهِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عِبَادِهِ جَمِيعًا .

عَلَى الْمُسْلِمِ الْعَاقِلِ أَنْ يَذْكُرَ يَوْمَ الْفَصْلِ وَالْقَضَاءِ ، وَيَر_اقِبَ اللَّهُ - عز وجل - فِي كُلِّ شَيْءٍ ، لِأَنَّهُ - تعالى - عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . وَاللَّهُ - تعالى - أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

(١) القاموس المحيط ، مادة (مجس) ، ص : ٧٤٠ .

(٢) البحر المحيط لأبي حيان ، ٣٥٩/٦ .

(٣) القاموس المحيط ، مادة (فصل) ، ص : ١٣٤٥ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) هي قوله - تعالى - : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ﴾

سورة الحج ، الآية : ١٦ .

(٦) ينظر : القاموس المحيط ، مادة (شهد) ، ص : ٣٧٢ .

النص :

قال الله تعالى :

أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
لَقَدِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

أُذِنَ : رَحِمَ ، من الإذن . والإذنُ في الشيء : إعلام بإجازته والرخصة فيه^(٢) .

لَقَدِيرٌ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى " قدير " عقبه :

كان المسلمون في أول الأمر مأمورين بكف الأيدي عن قتال الكفار ، ولما أذاهم الأعداء اضطروا إلى ترك بلادهم وأوطانهم ، فهاجروا إلى المدينة . وحين أصبحوا أقوياء أذن الله - تعالى - لهم في القتال ، وهو قتال دفاع منهم ، لا قتال هجوم ، ولهذا قال - تعالى - :
﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ﴾ أي : بسبب أن أولئك الأعداء منعوهم من دينهم وأخرجوهم من ديارهم وطاردهم في كل مكان . وهذه أول آية في القرآن تحمل طابع الحرب بالإذن فيه للمؤمنين .

وقوله - تعالى - : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾ وعدٌ من الله - سبحانه وتعالى - للمؤمنين بالتأييد والنصر ، وحق لهم على الإقدام على الجهاد في سبيله بدون تردد أو وهن . أي : وإِنَّ اللَّهَ - تعالى - لقادر على أن ينصر عباده المؤمنين ، وعلى أن يمكن لهم في الأرض . وفي ذكر اسمه - تعالى - ﴿ قدير ﴾ مع ما سبقه من التأكيد باللام ، دعوة للمؤمنين بأن يتوكلوا على الله - تعالى - ويثقوا بنصره ويطمئنوا إليه ، لأنَّ ختم الآية باسمه - تعالى - " قدير " ليس لإثبات القدرة لله - تعالى - فقط ، إذ أنَّ قدرته - تعالى - ثابتة معلومة قبل نزول هذه الآية ، وإنما جاء ذكر هذا الاسم الكريم هنا - والله أعلم - إشارة إلى قدرة الله - تعالى - على نصر عباده المؤمنين من غير قتال ، ولكنه - سبحانه - يريد من عباده أن يبذلوا جهدهم في طاعته ، كما قال - تعالى - : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَايَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُغْنِيَ عَنْهُمْ^(٤) .^(٥)

(١) سورة الحج ، الآية : ٣٩ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ١٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٤) سورة محمد ، الآية : ٤ .

(٥) ينظر : تفسير النيسابوري ، ١٠٠/١٧ ، تفسير ابن كثير ، ٢٣٥/٣ .

النص :

قال الله تعالى :

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ
يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ
صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ
كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ
عَزِيزٌ (١)

بيان غريب النص :

- صوامع : جمع صومعة - على وزن فعولة - ، وهي - كما قال الراغب - : كل بناء متمم - الرأس ، أي : متلاصقه (٢) .
- والمراد بها هنا : معبد الرهبان (٣) .
- بيع : جمع بيعة - بكسر الباء - ، وهي - كما في لسان العرب - : كنيسة النصارى (٤) ، وهي التي يبنونها للعامة ليجتمعوا فيها لأجل العبادة ، ولا تختص بالرهبان كالصومعة (٥) .
- صلوات : جمع صلاة ، وهي كنيسة اليهود (٦) في هذه الآية . قال الراغب : (سمي موضع العبادة الصلاة ، ولذلك سميت الكنائس صلوات) (٧) .
- مساجد : جمع مسجد ، وهو معبد المسلمين .
- لَقَوَى : اللام للتأكيد ، والقوى اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٨) .
- عزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٩) .

(١) سورة الحج ، الآية : ٤٠ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٢٨٦ .

(٣) ينظر : تفسير الفخر الرازي ، ٤٠/٢٣ ، تفسير الألوسي ، ١٦٣/١٧ .

(٤) لسان العرب ، مادة (بيع) ، ٢٦/٨ .

(٥) تفسير الألوسي ، ١٦٣/١٧ .

(٦) لسان العرب ، مادة (صلوات) ، ٤٦٦/١٧ ، تفسير الألوسي ، ١٦٣/١٧ .

(٧) المفردات للراغب ، ص : ٢٨٥ .

(٨) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٩) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " قَوِيَّ عَزِيزٌ " عَقِبَهُ :

لَمَّا بَيَّنَّ اللهُ -تعالى- في الآية السابقة (١) أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ أَذْنُوا فِي الْقِتَالِ لِأَجْلِ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا فَسَّرَ ذَلِكَ الظُّلْمَ مَبِينًا أَوْصَافَهُمْ (٢)، بقوله: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ أي: بدون موجب لإخراجهم . وما كان سبب إخراجهم ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ﴾ أي: إلا قولهم: ربنا الله ، وتوحيدهم إياه ، وعبادتهم له وحده - سبحانه وتعالى - ، ثم بيَّن الله - سبحانه - حكمته في تشريع الجهاد ، فقال: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُومِعُ وَبِيعَ وَصُلُوكُ وَمَسْجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي: ولولا دفع الله - تعالى - لهدم في شرع كل نبي المكان المعهود لهم في العبادة ، فهدم في زمن موسي -عليه السلام- الكنائس ، وفي زمن عيسى -عليه السلام- المصامع والبيع ، وفي زمن محمد -صلى الله عليه وسلم- المساجد (٤) . قال ابن كثير: (لولا أنه -تعالى- يدفع بقوم عن قوم، ويكف شرور أناس عن غيرهم بما يخلقه ويقدره من الأسباب لفسدت الأرض ، ولأهلك القوي الضعيف) (٥) .

ثم ساق الله - سبحانه وتعالى - بأسلوب مؤكد سنةً من سننه التي لا تختلف ، فقال ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ وهذا وعدٌ من الله -تعالى- لمن يقاتل في سبيله بالنصر والتأييد . وهناك آيات أخرى كثيرة تدل على أن العاقبة والنصرة للمؤمنين الذين ينصرون الله -تعالى- بالقيام بدينه ، والدعوة إليه ، وجهاد أعدائه لإعلاء كلمته -تعالى- ، وذلك كما في قوله -تعالى- : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَإِنْ نَصَرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (٦) وفي قوله -تعالى- : ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٧) وفي قوله -تعالى- : ﴿... وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨) .

ثم علل -تعالى- نصره لمن ينصره ، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ أي: والله - سبحانه - لينصرن من ينصره ، لأنه -تعالى- ذو قوة لا تقهر ، وعزة لا ترام ، فلذا قضى بنصرة رُسُلِهِ - عليهم الصلاة والسلام - وأوليائِهِ على الأعداء ، وهذا وعد لا يتخلف ، ولا يتغير ، لأنه

(١) هي قوله -تعالى- : ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَبِيرٌ﴾ سورة الحج ، الآية : ٣٩ .

(٢) ينظر: التفسير الكبير للرازي ، ٣٩/٢٣ .

(٣) دفع الله -تعالى- بالنسبة لليهود والنصارى ، كان في الوقت الذي كانوا على الحق قبل التحريف والنسخ .

(٤) ينظر: غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابوري ، ١٠١/١٧ .

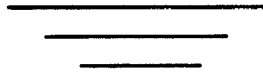
(٥) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، ٢٣٦/٣ .

(٦) سورة محمد ، الآية : ٧ .

(٧) سورة المجادلة ، الآية : ٢١ .

(٨) سورة الروم ، من الآية : ٤٧ .

وَعَدُّ صَدْرٍ مِنَ صَادِقِ الْوَعْدِ الَّذِي لَا يَخْلِفُ وَعْدَهُ ، الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَنَازِعُهُ شَيْءٌ ،
وَلَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ ، يَرِيدُهُ ، وَمَنْ كَانَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ نَاصِرَهُ فَهُوَ الْمَنْصُورُ ، وَعَدُوُّهُ هُوَ الْمَقْهُورُ .
وَفِي خَتَمِ آيَةِ بَصْفَتِي الْقُوَّةِ الَّتِي لَا تَقْبَلُ الضَّعْفَ وَالْمَانِعَةَ ، وَالْعِزَّةَ التَّسِيَّ
لَا يَتَعَدَّى إِلَى سَاحَتِهَا شَيْءٌ ، تَطْمِينٌ لِقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَثْبِيتٌ أَقْدَامِهِمْ حِينَ لِقَائِهِمْ فِي
أَعْدَادِهِمُ الْقَلِيلَةَ بِجُيُوشِ الْكَافِرِينَ فِي أَعْدَادِهِمُ الْكَثِيرَةَ . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .



النص :

قال الله تعالى :

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى
أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ
ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١)

بيان غريب النص :

تمنى : للعلماء في معنى "تمنى" وجهان من التفسير :

الأول : تمنى بمعنى تلا وقرأ ، ويدل على استعمال التمني بمعنى التلاوة والقراءة^(٢) قول حسان^(٣) في مراثية عثمان بن عفان^(٤) - رضي الله تعالى عنهما -:
تمنى كتاب الله أول ليلةٍ وأخرها لآقي حمام المقادر .
وقال آخر :

تمنى كتاب الله آخر ليلٍ تمنى داود الزبور على رسل^(٥) .
الثاني : تشبهي حصول الأمر المرغوب فيه ، وحديث النفس بما يكون وما لا يكون^(٦) .

كلا المعنيين صالح في تفسير الآية الكريمة كما سيأتي بيانه إن شاء الله .

فينسخ : فيزيل ، من النسخ اللغوي ، وهو المراد هنا دون معناه الشرعي .
يقال : نسخت الشمس الظل : أي : أزالته^(٧) .

يحكم : يتقن ، قال في المصباح المنير : (أحكمت الشيء : إحكاما : أتقنته)^(٨) .

(١) سورة الحج ، الآية : ٥٢ .

(٢) النهاية لابن الأثير ، ٣٦٧/٤ ، لسان العرب ، مادة (مني) ، ٢٩٤ / ١٥ .

(٣) هو حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري ، أبو الوليد : الصحابي ، شاعر النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام ، توفي سنة ٥٤ هـ . (الأعلام : ١٧٥ / ٢) .

(٤) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، من قريش : أمير المؤمنين ، ذو النورين ، ثالث الخلفاء الراشدين - وأحد العشرة المبشرين - رضي الله عنه - توفي سنة ٣٥ هـ . (الأعلام : ٢١٠ / ٤) .

(٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ، ٥٤ / ٢ ، لسان العرب ، مادة (مني) ، ٢٩٤ / ١٥ . ومعنى : على رسل : أي : على مهل .

(٦) النهاية لابن الأثير ، ٣٦٧/٤ .

(٧) لسان العرب ، مادة (نسخ) ، ٦١ / ٣ .

(٨) المصباح المنير ، ١٤٥ / ١ ، القاموس المحيط ، مادة (حكم) ، ص : ١٤١٥ .

- عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (١) .
حكيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .

معنى النص ومنا سبة اسميه تعالى " عليم حكيم " عَقِبَهُ :

بعد أن أمر الله - عز وجل - في الآيات السابقة (٣) رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يعلن للناس جميعاً أنه رسول الله حقاً ، مبشراً للمؤمنين بالشواب ، منذراً للكافرين والظالمين من عقاب الله - تعالى - ، أخبر في هذا النص الكريم ما يسلي رسوله - صلى الله عليه وسلم - فيما يلقاه من قومه من التكذيب والأذى ، حيث إنه - تعالى - بين أن كل الأنبياء والمرسلين قبله لم يسلموا من ذلك ، فقال - تعالى - : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ وإذا فسرنا التمني بمعنى التسلاوة والقراءة (٤) كان المعنى : وما أرسلنا قبلك - يارسول الله صلى الله عليه وسلم - رسولا ، ولا نبياً إلا إذا قرأ شيئاً من الآيات لقومه ألقى الشيطان في قراءته الشبهة والشكوك والوساوس المانعة من تصديقها وقبولها ، كاللقائه على أتباع ذلك النبي أو الرسول أنها سحر أو شعر أو أساطير الأولين ، وأنها مفتراة على الله ، ليست منزلة من عنده ، وفي هذا المعنى يقول - سبحانه وتعالى - : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَايِطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ (٥) . وإذا فسرنا التمني بمعنى حب الشيء والرغبة (٦) فالأمنية من هذا المعنى : وما أرسل الله من رسول ولا نبياً إلا وغاية مقصوده ، وجلب أمانيه أن يؤمن قومه جميعاً ، ويدركوا الخير الذي جاءهم به من عند الله - تعالى - فيتبعوه .. وكان نبينا - صلوات الله وسلامه عليه - من ذلك ففي المقام الأعلى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَلَجَعَ نَفْسَكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (٧) . وعلى هذا يكون معنى الآية : وما أرسلنا من رسول ولا نبى ، إلا إذا تمنى هذه الأمنية السامية ألقى الشيطان فيما تمناه الشبهة في نفوس قومه ليصدّهم عن سبيله (٨) .

- (١) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .
(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .
(٣) هي قوله - تعالى - : ﴿ قُلْ يَتَّخِذُ النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ الآيات : (٤٩ - ٥١) من سورة الحج .
(٤) هذا قول أكثر المفسرين ، كالطبري (١٧/١٩٠) ، والزمخشري (٣/١٩) ، وابن قتيبة في غريب القرآن (ص : ٢٩٤) ، والشيخ المراغي في تفسيره (١٧/١٢٨) .
(٥) سورة الأنعام ، الآية : ١١٢ .
(٦) هذا القول قد تقرر عند بعض المتأخرين ، كابن عاشور (١٧/٢٩٨ - ٣٠٠) ، وسيد قطب - (٤/٢٤٣٣) ، والدكتور محمد حجازي (٢/٧٥) . وعبد الكريم الخطيب في تفسيره (١٧/١٠٦٣) .
(٧) سورة الكهف ، الآية : ٦ .
(٨) إن المعنيين اللذين قد تقررا في تفسير النص يتناسبان مع كلمات هذه الآية ، دون النظر إلى قصة " الغرانيق العلاء " التي رويت في بعض كتب التفسير والسير ، يقول ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسيره (٣/٢٣٩) : قد ذكر كثير من المفسرين ها هنا قصة الغرانيق ... ولكنها من طرق كلها مرسلّة ، ولم أرها مسندة من وجه صحيح . اهـ

ثم بين الله - تعالى - مآل سعي الشيطان في آيات الله - تعالى - بقوله: ﴿فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ أي: فيزيل الله - تعالى - ما يلقيه الشيطان من الشبه في نفوس المؤمنين الذين أوتوا العلم ﴿ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ أَيْكَتَهُ﴾ أي: يجعلها متقنة ، لا تقبل الرد ، ولا تحتمل الشك في كونها من عنده - تعالى - ، وما ذُكرَ هنا من أنه - تعالى - يسلط الشيطان فيلقي في قراءة الرسول والنبي ، أو في رغبتهما ، فتنةً للناس ليظهر مؤمنهم من كافرهم (١) ، كما قال - تعالى - : ﴿لِيَجْزَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢).

ولما تقدم في النص نسخ ما يلقيه الشيطان ، وإحكام الآيات وحفظها من التأثير بإلقاء الشيطان جاء الختام بقوله - تعالى - : ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ كالتقرير والدليل على النسخ والإحكام المشار إليهما في الآية ، أي : والله - تعالى - عليم بكل شيء وبما يلقيه الشيطان ، فلا يخفى عليه ما يصدر عن ذلك اللعين وأوليائه من أباطيل ووساوس ليمدّ الناس عن دعوة الرسل والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - ، ثم ذكر - سبحانه - اسمه الكريم "حكيم" إشارةً إلى أنه - تعالى - يضع الأشياء في مواضعها ، ويحكمها ويثقفها حتى لا يتطرق إليها خلل ولا فساد ، ومن حكمته - تعالى - مَكَّنَ الشيطان وأوليائه من إلقاء الشبهات والأباطيل في النفوس حول الدعوة التي يقوم بها الرسول أو النبي ، وجعل - سبحانه - ذلك اللقاء مجالاً للاختبار والامتحان ، ليُحَاجَّ أولياء الشيطان به من المنافقين الذين في قلوبهم ريب وشك ، ومن المشركين الذين لا ينفعهم زجر ولا تنكير لقسوة قلوبهم ، ولكي يعلم أهل العلم بالله - تعالى - وآياته الصواب على ضوء الصراع بين الحق الذي يدعو إليه الرسول أو النبي ، وبين الباطل الذي يلقي به الشيطان وأوليائه في وجه هذا الحق ، فيزدادون إيماناً وخشوعاً ، وتحقيقاً لوعده الله - تعالى - ، وهو أن يهدي - سبحانه - أهل الإيمان كما دلّت عليه الآيتان السابقتان (٢).

وهناك مناسبة من الناحية البلاغية بين النسخ واسمه - تعالى - ﴿عليم﴾ ، وبين إحكام الآيات واسمه - تعالى - ﴿حكيم﴾ . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر : الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للدكتور الشيخ محمد أبو شعبة ، ص :

٣٢١ - ٣٢٢ ، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن للشنقيطي ، ٥/ ٧٣٢ .

(٢) سورة الحج ، الآيتان : ٥٣ - ٥٤ . ومعنى "فَتُخْبِتَ" : تخضع وتذل ، (تفسير غريب القرآن

لابن قتيبة ، ص : ٢٩٤) .

النص :

قال الله تعالى :

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا
لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ
الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لِيَدْخُلَنَّهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ
اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾ (١)

بيان غريب النص :

مدخلا : موضعا حسنا ، وهو الجنة (٢) ، وذلك على أنه اسم مكان . أو إدخالا كريما ،
وذلك على أنه مصدر ميمي .

لعليم : اللام للتأكيد ، والعليم اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣).
حلیم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عليم حلیم " عَقِبَهُ :

بعد أن ذكر الله - عز وجل - فيما سبق (٥) ما حَكَمَ به لأهل الإيمان والعمل الصالح
وما حَكَمَ به لأهل الكفر والتكذيب ، أتبعه بذكر ما حَكَمَ به لأهل الهجرة والجهاد ، وأفردهم
بالذكر تفخيما لشأنهم فقال - عز من قائل - : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي : والذين
فارقوا أوطانهم وأموالهم وأهليهم وذويهم في سبيل إعلاء كلمة الله - تعالى - ونصرة دينه
﴿ ثُمَّ قُتِلُوا ﴾ أي : قتلهم الكفار في الجهاد ﴿ أَوْ مَاتُوا ﴾ ميتة طبيعية من غير قتال ،
هؤلاء وهؤلاء ﴿ لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ يرضيهم ويسرهم ، وهو نعيم الجنة الذي
لا ينقطع أبدا ، سواء لاقوا الله - تعالى - شهداء بالقتل ، أو لاقوه على فراشهم . وقوله -
تعالى - : ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ تذييل قصد به بيان أن عطاءه - سبحانه - فوق

(١) سورة الحج ، الآيتان : ٥٨ - ٥٩ .

(٢) تفسير الطبري ، ١٧ / ١٩٥ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣١ .

(٥) ذلك من قوله - تعالى - : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ... ﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ
مَّهِينٌ ﴾ الآيتان : ٥٦ - ٥٧ من سورة الحج .

كلّ عطاء ، لأنه يرزق من يشاء بغير حساب ، ويعطي من يشاء دون أن ينازعه منازع ، أو يعارضه معارض . ثمّ وصف الله - تعالى - مسكنهم بعد أن وصف رزقهم ، فقال - سبحانه - : ﴿لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ أي : أنه - سبحانه وتعالى - وعد هؤلاء المهاجرين بصنفيهم وعدا مؤكّدا لا خلف فيه ، أن يُدخلهم في الجنة منزلا كريما يدخلونه ، وهم يرضونه ويسعدون به ، حيث يجدون فيه ما تشتهيبه الأنفس وتلذّ الأعين .

وبعد أن ذكر الله - سبحانه وتعالى - مآل المهاجرين أخبر عن نفسه الكريمّة بصفتي العلم والحلم في قوله : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ وذلك بشارة عظيمة لهؤلاء المهاجرين الذين جمعوا بين الهجرة والإيمان ، حيث رآه - تعالى - بمقتضى هاتين الصفتين يحقق ما وعده لهم .

وإن قيل ما معنى ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ وما تعلّقه بما تقدّم ؟ والجواب^(١) : يحتمل أنه - تعالى - علیم بما يستحقّه هؤلاء المهاجرون ، فيفعلهم ويزيدهم ، ويحتمل أن يكون المراد أنه - تعالى - علیم بما يرضونه فيعطيههم ذلك في الجنة ، وأما الحليم ، فالمراد : أنه لحلمه لا يعجل بالعقوبة فيمن يُقدّم على المعصية ، بل يمهّل ليقع منه التوبة ، فيستحق منه الجنة . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) التفسير الكبير للفخر الرازي ، ٥٩/٢٣ .

النص :

قال الله تعالى :

ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ
مَا عُوقِبَ بِهِ، ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرْنَاهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ
لَعَفْوٌ غَفُورٌ ^(١)

بيان غريب النص :

عاقب : يقال : عاقبه عقابا ، قال في المفردات : (العقوبة والمعاقبة والعقاب ، يختص بالعذاب) ^(٢) .

بُغِيَ : ظلم واعتدي عليه ^(٣) .

لَعَفُو : اللام للتأكيد ، والعفو اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٤) .

غفور : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه ^(٥) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " عفو غفور " عقبه :

بين الله - سبحانه وتعالى - في الآيتين السابقتين ^(٦) ثواب مَنْ هاجر في سبيل الله تعالى - ، ثم قُتل أو مات ، وجاءت هذه الآية لتقرير ذلك البيان الذي فيه وعدٌ لأولئك المهاجرين ، وإباحة ردِّ الاعتداء على المعتدي ، فقال - تعالى - : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ خبر لمبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك الذي تقدم بيانه من حسن جزاء المهاجرين الذين قتلوا في سبيل الله - تعالى - أو ماتوا ، ثم استأنف - سبحانه - فبشر عباده الذين يقع عليهم العدوان بالنصر على مَنْ ظلمهم ، فقال - تعالى - : ﴿ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرْنَاهُ اللَّهُ ﴾ بيان من الله - عز وجل - لجانب من جوانب طبيعة البشر ، وذلك أن الذي يقع عليه العدوان ، قد لا يحلم ولا يصبر فيردِّ العدوان قِصاصا . والمعنى : مَنْ جازى الظالم بمثل ما ظلمه ، ثم عاد الظالم المبتدي بالظلم ، فَبَغَى عليه وآذاه ، فإن الله - تعالى - وعدَّ بنصرته ، وتكفل - في تلك الحالة - بإظهاره على الظالم الباغي .

(١) سورة الحج ، الآية : ٦٠ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٣٤٠ .

(٣) ينظر : لسان العرب ، مادة (بغا) ، ٧٨/١٤ - ٧٩ ، والقاموس المحيط ، ص : ١٦٣١ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٥) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٦) هما الآيتان (٥٨ - ٥٩) اللتان تقدم تفسيرهما في هذه السورة الكريمة .

وبعد أن أذن الله - تعالى - وأباح الاعتداء بالمثل للمظلوم ، ختم الآية بالإخبار عن نفسه الكريمة بالعفو والمغفرة في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴾ وهو تعليلٌ للنصرة حيث كانت تلك النصرَةُ لمن ارتكب خلاف الأولى ، وهو الانتقام بدلَ العفو ، وبيانٌ بأن المظلوم عندما ترك العفو عن الظالم ، ولم يأخذ بما هو المندوب إليه ، والممدوح عند الله - تعالى - فلا يؤاخذ به - سبحانه - على ذلك ، ما دام لم يتجاوز في رد العدوان الحدودَ المشروعةً ، ومنها الاقتصاص على القصاص بالمثل .

وفي ختم الآية بذكر العفو والمغفرة إشعار بأن العفو أولى وأفضل من العقوبة ، فكأنه يرغب المؤمن في العفو عن الظالم إذا ظلمه ، قال - تعالى - : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ ^(١) ، وقال - سبحانه - : ﴿ ... فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ... ﴾ ^(٢) ، وقال - عز من قائل - : ﴿ ... وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ ^(٣) . (٤) .

(١) سورة النحل ، الآية : ١٢٦ .

(٢) سورة الشورى ، من الآية : ٤٠ .

(٣) سورة الشورى ، من الآية : ٤٣ .

(٤) ينظر للمناسبة : الكشاف للزمخشري ، ٢٠/٣ ، التفسير الكبير للرازي ، ٦٠/٢٣ ، روح

المعاني للآلوسي ، ١٨٩/١٧ .

النص :

قال الله تعالى :

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي
النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ

(١)

بيان غريب النص :

يُولِجُ : يُدْخِلُ ، من الولوج ، وهو الدخول (٢) .

سَمِيعٌ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

بَصِيرٌ : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "سميع بصير" عقبه :

لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهَ - عز وجل - في الآية السابقة (٥) أَنَّهُ يَنْصُرُ الْمَظْلُومَ وَيُؤَيِّدُهُ وَيُظْهِرُهُ عَلَى الظَّالِمِ ، نَبَّهَ هُنَا فِي هَذَا النَّصِّ الْكَرِيمِ أَنَّهُ الْخَالِقُ الْقَادِرُ الْمُتَصَرِّفُ فِي خَلْقِهِ بِمَا يَشَاءُ فَقَالَ : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ وفي هذا النص إعلان بانفراد الله - تعالى - بالتدبير ، وسعة التصرف بإيلاج الليل في النهار ، وإيلاج النهار في الليل ، لبيان أن ذلك النصر الذي وعده - تعالى - للمظلوم على الظالم حق ثابت وسنة من سنن الله - عز وجل - ، وأنه لا يختل ، كما لا يختل نظامه في الكون ، وكما لا يختل نظامه في إيلاج الليل في النهار عند المغيب ، وإيلاج النهار في الليل عند الشروق بحيث يتم تعاقب أحدهما الآخر دون خلل .

ولَمَّا ذَكَرَ - سبحانه - وصفه بالتصرف في الليل والنهار وفق مشيئته ، أخبر عن إحاطته بما يجري فيهما من قول أو فعل ، فقال : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ أي : وأن الله - سميع لأقوال عباده ، ولا يشغله سمع عن سمع وإن اختلفت الأصوات بفنون اللغات ، بصير بما يفعلون ، ولا يستتر عنه - تعالى - شيء وإن توالى الظلمات . والله - عز وجل - المتصف بصفتي السمع والبصر ، يسمع ما يقول الظالم الباغي المعتدي ، والمظلوم المعتدى عليه ، ويرى أفعالهما فلا يهملهما ، وإنما ينصر المظلوم وينتقم من الظالم .

وفي الختم بهذين الاسمين الدالين على الإحاطة الكاملة بكل شيء . تحذير من الإقدام على ما لا يجوز في المسموع والمبصر . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الحج ، الآية : ٦١ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٥٣٢ ، لسان العرب ، مادة (ولج) ، ٣٩٩/٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٥) هي الآية (٦٠) ، والتي تقدم تفسيرها آنفا .

النص :

قال الله تعالى :

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ
دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ^(١)

بيان غريب النص :

العلي : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى^(٢) .

الكبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى " العليّ الكبير " عقبه :

لَمَّا تَبَيَّنَ فِي الْآيَتَيْنِ السَّابِقَتَيْنِ^(٤) أَنَّهُ - تَعَالَى - الْمَتَمَرِفُ فِي الْوُجُودِ ، الْحَاكِمُ الَّذِي لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ ، بَيَّنَّ هُنَا فِي هَذَا النَّصِّ الْكَرِيمِ أَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِلْعِبَادَةِ وَالطَّاعَةِ وَالْخُضُوعِ التَّامِّ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ اسم الإشارة يعود إلى ما وصف به نفسه قبل ذلك من صفات القدرة والإحاطة الكاملة بكل شيء ، أي : ذلك الذي تراه - أيها المخاطب - في هذا الكون من مخلوقات ، ومن نصرٍ للمظلوم ، ومن إدخال الليل في النهار وإدخال النهار في الليل ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾ أي : سببُ حصول تلك الأشياء : أَنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - هُوَ الْإِلَهَ الْحَقُّ الَّذِي يَجِبُ أَنْ تَخْضَعَ لَهُ الْوُجُوهُ ، وَأَنْتَ مَا عَدَاهُ مِنْ آلِهَةٍ بَاطِلَةٍ ، مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ .

وَلَمَّا كَانَ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْوَصْفِ بِخَلْقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَالْإِحَاطَةِ بِمَا يَجْرِي فِيهِمَا ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ - تَعَالَى - هُوَ الْحَقُّ ، وَدِينُهُ الْحَقُّ ، وَعِبَادَتُهُ حَقٌّ ، وَأَنْ كُلَّ مَا يُدْعَى إِلَهًا غَيْرَهُ بَاطِلٌ ، يُعْلَمُ مِنْهُ أَنَّهُ - سُبْحَانَهُ - أَعْلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَأَعْظَمُ وَأَكْبَرُ ، الَّذِي كُلُّ شَيْءٍ دُونَهُ ، وَلِذَا كَانَ خَتَامُ الْآيَةِ بِمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾^(٥) .

وَفِي خَتَمِ الْآيَةِ بِهَذَيْنِ الْأَسْمَاءِ الْجَلِيلَيْنِ إِرْشَادٌ إِلَى عُلُوِّ اللَّهِ - عِزِّ وَجَلِّ - وَعَظَمَتِهِ ، وَهُوَ - سُبْحَانَهُ - لِعُلُوِّهِ وَعَظَمَتِهِ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ دُونَ سَائِرِ مَنْ يُعْبَدُ مِنَ الْآلِهَةِ ، وَفِي ذَلِكَ تَرْغِيبٌ فِي عِبَادَتِهِ - تَعَالَى - وَزَجْرٌ عَنْ عِبَادَةِ غَيْرِهِ . وَاللَّهُ - تَعَالَى - أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

(١) سورة الحج ، الآية : ٦٢ .

(٢) ينظر لمعنى " المتعالي " ، وهو في نفس المعنى ، ص : ٣٧ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٤) هما الآيتان (٦٠ - ٦١) اللتان تقدم تفسيرهما من سورة الحج .

(٥) ينظر : تفسير الطبري ، ١٧ / ١٩٦ .

النص :

قال الله تعالى :

الْمُرَاتِبَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ
مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ^(١)

بيان غريب النص :

مخضرة : ذات خضرة ، وهي اسم مفعول من اخضرت الأرض .

لطيف : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .

خبير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "لطيف خبير" عقبيه :

لقد تبيننا أن الآيات المتقدمة في هذه السورة الكريمة قد وصفت الله - سبحانه -

بما هو أهل له من صفات الجلال والكمال .

ثم ساق - سبحانه وتعالى - بعد ذلك ما يدل على لطفه بعباده ، ورحمته بهم ، فقال

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ والاستفهام في قوله :

﴿ أَلَمْ ... ﴾ للتقرير ، والمعنى : لقد علمت ، أو رأيت بصرك - أيها المخاطب - أن الله -

تعالى - قد أنزل من السماء ماء ، فتصير الأرض بسببه ذات خضرة بالنبات والعشب والزرع

بعد ما كانت مسودة يابسة .

أليس المطر النازل من السحاب ، الذي يحيي الله - تعالى - به الأرض - بعد موتها -

التي تظهر أنواع الأقوات وأصناف الأشجار والنباتات التي لا يمكن أن يعيش العباد بدونها

برهاناً على رحمة الله - تعالى - ولطفه بعباده ، وعلمه الدقيق بمصالح الخلق ومنافعهم ؟

بلى ، فإن في تسخير الله - تعالى - السحاب بين السماء والأرض على خلقه ،

ولطافته ، حتى يحمل الماء الكثير ، وسوقه - سبحانه - إلى حيث يشاء ، ويجعله حياة للبلاد

والعباد ، وإنزاله - بخبرته الإلهية - على الخلق بقدر وقت حاجتهم إليه ، وصرفه عنهم ضرره

إشارة إلى اللطف الإلهي ، الذي به يصل فضل الله - تعالى - إلى كل شيء بطرق لطيفة يخفى على

العباد ، وفي ذلك إشارة أيضاً إلى علم الله - تعالى - المحيط بسرائر الأمور وخفاياها ، فلهذا كان

ختم الآية بقوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ .

والذي يتدبر في هذه الآية يدرك أن إنزال الماء من السماء و اخضرار الأرض بسببه من

مظاهر اسم " اللطيف " ، ولما كان إنزال ذلك الماء بالقدر المطلوب في الوقت المناسب من مقتضى

اسم " الخبير " الدال على العلم بدقائق الأمور التي منها مقادير مصالح العباد ، جاء ذكره بعد نكر

اسمه - تعالى - " اللطيف " (٤)

(١) سورة الحج ، الآية : ٦٣ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر : تفسير الرازي ، ٦٢/٢٣ ، تفسير آلوسي ، ١٩٢/١٧ - ١٩٣ ، في ظلال القرآن ٤/ ٢٤٤٠ .

النص :

قال الله تعالى :

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ^(١)

بيان غريب النص :

الغني : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٢) .

الحميد : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "الغني الحميد" عقيبَه :

بعد أن ذكر الله - سبحانه وتعالى - في النص السابق^(٤) ما يقرّر توحيده بذكر مظاهر القدرة والعلم والحكمة ، نبّه على تصرفه الكامل في ملكه ، فقال : ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي : جميع الأشياء خلقه وملكه ، لا يحتاج إلى من في السماء والأرض ، أو ما فيهما ، وإنما كل شيء فقير إليه ، وهو - سبحانه - يرزق الأحياء بالماء والنبات وهو الغني عنهم وعمّا يرزقون ، لأن كل ما خلقه لحاجة المخلوق إليه ، لا حاجة منه إلى ذلك ، وفي هذا إحسان منه - سبحانه - وتفضّل على عباده .

ولمّا كان إنعامه - تعالى - خاليا عن منفعة عائدة إليه ، كان مستحقا للحمد والشكر ، بل هو حميد في ذاته وأسمائه وأفعاله ، قبل أن يحمده الحامدون وبعد حمدهم له - سبحانه - ، فلهذا قال : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ .

واسمه - تعالى - "الغني" مناسب لإخبار الله - سبحانه - عن نفسه بأن له كل شيء ، ومن يملك كل ما في السموات وما في الأرض ، يكون غنياً ، والغني المطلق لا يفعل ما يفعله إلا للإحسان ، ومن كان كذلك وجب أن يكون محمودا ، ولذا جاء اسمه - تعالى - "الحميد" بعد اسمه - تعالى - "الغني"^(٥) .

وضمير "هو" ضمير فصل ، مفادُه : اختصاص الغنى والحمد بالله - تعالى - . والله تعالى - أعلم بالصواب .

(١) سورة الحج ، الآية : ٦٤ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٤ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٢٩٧ .

(٤) هو قوله - تعالى - : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَتُمْطِرُ الْأَرْضُ مَخْمَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ سورة الحج : ٦٣ . وهي الآية التي تقدّم تفسيرها آنفاً .

(٥) ينظر : التفسير الكبير للرازي ، ٦٢/٢٣ .

النص :

قال الله تعالى :

الْمَرْتَرَانِ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ
بِأَمْرِهِ، وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ
اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾

بيان غريب النص :

يُمَسِّكُ : يحفظ ، قال في المفردات : (إمساك الشيء : التعلُّق به وحفظه) (٢).
لَرءُوفٌ : اللام للتأكيد ، والرؤوف اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣)
رحيم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤).

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "رؤوف رحيم" عقبه :

ذكر الله - سبحانه وتعالى - في هذا النص الكريم ألواناً أخرى من النعم الدالة على
سعة رأفته - سبحانه وتعالى - ورحمته بعباده ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ ﴾
من نعمه العديدة حيث يَسَّرَ لكم الانتفاع بما فيها من حيوان ونبات ومعادن ﴿ وَالْفُلْكَ ﴾
تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ﴿ أي : وسَخَّرَ لكم السفن التي علّمكم - سبحانه - صُنْعَهَا ، واستخدامها
ثم سَخَّرَ لِكُلِّ سفن هذا البحر العظيم والرياح التي تحملها من بلد إلى بلد ، ومن
إقليم إلى إقليم بما فيها من الركاب والأموال والبضائع التي فيها منافع للناس . ولا ريب
أَنَّ الانتفاع بما تقدّم لا يتأتى إلّا بعد الأمن من وقوع السماء على الأرض ، فمنّ الله - عز
وجل - على خلقه بأن يحفظ السماء حتى لا تقع على الأرض ، ليحصل للخلق القرار ، وتستمرّ
النعم التي أنعم الله - تعالى - بها ، وإلى ذلك يشير قوله - تعالى - : ﴿ وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ
أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ .

ولمّا عدّد - تعالى - ما أنعم به على عباده من تسخير ما في الأرض لهم ، وإجراؤ
السفن في البحر لهم ، وتسييرهم في ذلك الهول العظيم ، وجعل السماء فوقهم وإمساكه
إياهم من الوقوع ، وهم آمنون مطمئنون ، حُسِّنَ الختمُ بالرأفة والرحمة في قوله - تعالى -

(١) سورة الحج ، الآية : ٦٥ .

(٢) المفردات للراغب ، ص : ٤٦٨ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ وهو تعليل لذلك التسخير والإمساك ، لأن المنعم بهذه النعم قد بلغ الغاية في الإحسان والإنعام ، فهو إذن رؤوف رحيم .

قال الآلوسي - رحمه الله تعالى - في ختم هذه الآية بالرفقة والرحمة : (الرفقة قيل ما تقتضي درء المضار ، والرحمة قيل ما تقتضي جلب المصالح ، ولكون درء المضرة أهم من جلب المصلحة ، قدّم رؤوف على رحيم ، وفي كلّ ممّا امتن به - سبحانه - درء وجلب ، نعم قيل : إمساك السماء عن الوقوع أظهر في الدرء^(١) ولتأخير وجهه لا يخفى ، وقال بعضهم : الرفقة أبلغ من الرحمة ، وتقديم " رؤوف " للفاصلة ، وذهب جمع إلى أن الرحمة أعم ، ولعلّه الظاهر^(٢) .

أسأل الله رب العرش العظيم أن يديم علينا نعمه الظاهرة منها والباطنة ، ويجعلنا من الشاكرين المعترفين بعجزهم عن أداء الشكر لكثرة نعمه على عباده .

(١) لأنه لولا قدرة الله - تعالى - ورأفته بعباده لَسَقَطَت السماء على الأرض ، فتلّف ما

عليها ، وهلك من فيها .

(٢) تفسير الآلوسي ، ١٧/١٩٤ .

النص :

قال الله تعالى :

مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ

اللَّهُ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾

بيان غريب النص :

لَقَوِيٌّ : اللام للتأكيد ، والقوي اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٢) .
عزیز : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "قوى عزيز" عَقِبَهُ :

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ - عز وجل - المثل^(٤) الذي يُبْطِلُ عقيدة المشركين ، بيّن هنا أنهم بعبادتهم آلهة من دون الله - تعالى - ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أي : ما عظموا الله - سبحانه وتعالى - حَقَّ عَظَمَتِهِ ، وما عرفوه حق معرفته ، ولا وصفوه حق صفته (٥) ، حيث تركوا عبادة الواحد القهار القوي العزيز ، وأشركوا به تلك الآلهة الضعيفة العاجزة المقهورة المغلوبة ، والتي لا تقاوم الذباب لضعفها وعجزها .

وَلَمَّا بَيَّنَّ - تعالى - ما عليه معبودات المشركين من العجز وانتفاء القدرة كلياً ، ثم بيّن جهالتهم ونقصان عقولهم بعبادتهم آلهة لا تعقل ولا تنفع ولا تضر ولا تقدر على شيء من خلق ذباب ولا دفعه ، أخبر بمفتين دالتين على إلهيته - سبحانه - منافيتين لصفات آلهة هؤلاء المشركين من القوة القادرة ، والعزة الغالبة ، في قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ وهو تعليل لما سبق (٦) ، وذلك أن ما أشركوه مع الله - تعالى - في العبادة ضعيف ذليل ، فما قدروه حق قدره ، لأنه - تعالى - قوي قادر على كل شيء ، عزيز غالب لا يغالبه أحد ، فكيف يشاركه في العبادة الضعيف الذليل والعاجز المغلوب ، وفي ذلك ردٌّ على المشركين واستغرابٌ من حالهم ، وفيه تهديد لهم بأنه - تعالى - سينتقم منهم بسوط من عذابه لكمال قوته وعزته . والله - تعالى - أعلم بالمصواب .

(١) سورة الحج ، الآية : ٧٤ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٦ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٣ .

(٤) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ يَتَأَيَّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ مَا تَسْتَعْمِلُونَ لَهُ ﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ... ﴿ سورة الحج ، الآية : ٧٣ .

(٥) ينظر : الصحاح للجوهري ، مادة (قدر) ، ٧٨٦/٢ ، ذكر مثله ابن منظور في لسان العرب

٧٨/٥ ، المفردات للراغب ، ص : ٣٩٦ ، بمآثر ذوي التمييز ، ٢٤٦/٤ .

(٦) ينظر : تفسير الألوسي ، ٢٠٧/١٧ ، تفسير ابن عاشور ، ٣٤٢/١٧ .

النص :
قال الله تعالى :

اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ
رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾

بيان غريب النص :

سميع : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه (٢) .

بصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنی ، وقد تقدم معناه (٣) .

معنى النص ومناسبة اسميه تعالى "سميع بصير" عقبه :

لما أخبر الله - عز وجل - أنه المعبود حقاً ، وأبطل في الآية السابقة (٤) ألوهية غيره ، والعبادة لمن سواه ، بين أن له مطلق التصرف في اختيار رسله ، فقال : ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ أي : الله - تعالى - وحده هو الذي يختار من ملائكته رسلاً ، كما اختار جبريل وإسرافيل وميكائيل - عليهم السلام - ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أي : وهو الذي يختار من بين الناس رسلاً ، كما اختار إبراهيم وموسى وعيسى وخاتمهم محمداً - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - لتبليغ وحي الله - تعالى - إليهم ، وفي ذلك رحمة من الله - تعالى - لعباده ، حيث إنه - سبحانه - يبعث إليهم الرسول من جنسهم ليفقهوا عنه ويفهموا منه ليمكنهم من مخاطبته ومكالمته ، ولتبعث إلى البشر رسولا من الملائكة لما استطاعوا مواجهته ولا الأخذ عنه ، ولكن أبى المشركون إلاّ جحوداً ، وكذبوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حسداً وعناداً ، كما حكى القرآن الكريم ذلك في قوله - تعالى - : ﴿قَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ (٥) ، وفي قوله - سبحانه - : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٦) .

(١) سورة الحج ، الآية : ٧٥ .

(٢) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٢ .

(٣) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٠ .

(٤) هي الآية التي تقدم تفسيرها آنفاً .

(٥) سورة الأنعام ، الآية : ٨ .

(٦) سورة الإسراء ، الآية : ٩٤ .

ولمّا ردّ الله - عز وجل - عليهم بأن الاختيار إليه - سبحانه - ، يعلم مَن يختار لرسالته ، ختم الآية بالإخبار عن نفسه الكريمة بمفتي السمع والبصر في قوله - تعالى - : ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ يسمع ما يقوله المشركون في محمد - صلى الله عليه وسلم - ، وما جاء به من عند ربه ، ويرى ما يفعلون من إنكاره - صلى الله عليه وسلم - وعبادة غير الله - عز وجل - ، وفي ذلك تهديد لهم .

أو سميع لأقوال عباده ، وبصير بأحوالهم ، ولمّا كان - تعالى - كذلك يعلم مَن يختاره من خلقه لتبليغ الرسالة ^(١) ، كما قال - تعالى - : ﴿...اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ...﴾ ^(٢) ، وفي ذلك ردّ على المشركين ، لأنّ عقولهم قاصرة عن الاطلاع على خفايا الأمور ، حيث يقترحون أن يكون الرسول من الملائكة .

أو سميع لأقوال الرسل فيما تقبله العقول ، بصير بأحوال الأمم في الردّ والقبول وفي ذلك وعد لأتباع الرسل - عليهم الصلاة والسلام - ووعد لمكذّبيهم ^(٣) . والله - تعالى - أعلم بالصواب .

(١) ينظر: تفسير القرطبي ، ٩٨/١٢ ، تفسير ابن كثير ، ٢٤٦/٣ .

(٢) سورة الأنعام ، من الآية : ١٢٤ .

(٣) تفسير الألوسي ، ٢٠٧/١٧ .

النص :

قال الله تعالى :

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ
عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ۚ هُوَ سَمَّاكُمُ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ
وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَأَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ^(١)

بيان غريب النص :

ملة : قال في اللسان : (الملة : الدين ، كملة الإسلام والنصرانية واليهودية)^(٢) .

وعلى ذلك ، فالملة تطلق على الدين مطلقا ، حقا كان أو باطلا ، فمن الحق قوله
تعالى :- ﴿ وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ... ﴾^(٣) ، وهي الدين الحق .
ومن الباطل قوله - تعالى - : ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي
مِلَّتِهِمْ ... ﴾^(٤) ، وهي ملة باطلة .

والمراد بالملة هنا هو الدين الحق .

مولاكم : أي : حافظكم وناصركم ، ومتولي أموركم ، ومظفركم على أعدائكم^(٥) ، والمولى اسم
من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٦) .

النصير : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه^(٧) .

معنى النص ومناسبة قوله تعالى " فنعم المولى ونعم النصير " عقبه :

بعد أن أمر الله - عز وجل - بطاعته على المؤمنين من صلاة وغيرها^(٨) ، أمرهم أيضا

(١) سورة الحج ، الآية : ٧٨ .

(٢) لسان العرب ، مادة (ملل) ، ٦٣١/١١ .

(٣) سورة البقرة ، من الآية : ١٣٠ .

(٤) سورة الكهف ، من الآية : ٢٠ .

(٥) ينظر : تفسير الوجيز للواحدي ، ٦١/٢ ، تفسير ابن كثير ، ٢٤٧/٣ ، تفسير آلوسمي
٢١١/١٧ .

(٦) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٧) ينظر من هذا البحث ، ص : ٣٨ .

(٨) ذلك في قوله - تعالى - : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ الآية : ٧٧ من سورة الحج .

بأمر هام ، وهو الجهاد فقال : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَابِهِ ﴾ أي : واجهدوا في سبيل الله - تعالى - جهادا كما ينبغي ، خالسا لوجه الله - تعالى - ، ومن أجل أن تكون كلمة الله هي العليا ، ثم بين - تعالى - الحكمة في الأمر بالجهاد بقوله : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾ أي : اختاركم - يا أيها المسلمون - من بين الأمم لدينه ونصرته ^(١) . قال ابن كثير : (أي : يا هذه الأمة ! ، الله اصطفاكم واختاركم على سائر الأمم وفصلكم وشرفكم وخصكم بأكرم رسول وأكمل شرع) ^(٢) ، ثم ذكر - تعالى - نعمته على هذه الأمة فقال : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أي : من ضيق ومشقة ، بل وسع عليكم ، وسرّع اليسر في جميع ما كلفكم به ، ومنه الترخّص المشروعة في باب الجهاد من إعفاء المرضى والضعفاء وغيرهم من الجهاد بأنفسهم ، وفي غيره من أبواب الدين ممّا لم يضيق الله - تعالى - على المكلفين فيما أمرهم به ، كالرحمة للمسافر والمريض في قصر الصلاة والصيام ، ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ أي : الزموا ملّة إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - ، أو منصوب على المصدرية بفعل دلّ عليه مضمون ما قبله ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، أي : وسع دينكم توسعة ملّة أبيكم ^(٣) ، ثم ذكر - تعالى - منته على هذه الأمة بما نوّه به من ذكرها والثناء عليها في سالف الدهر وقديم الزمان في كتب الأنبياء ، يُتلى على الأحرار والرهبان ^(٤) ، فقال : ﴿ هُوَ ﴾ أي : الله عز وجل - ﴿ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : في الكتب السابقة من قبل نزول القرآن ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ أي : وفي القرآن سماكم أيضا ، ثم علّل - سبحانه وتعالى - ذلك بقوله : ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ أي : ليكون محمد - صلى الله عليه وسلم - شهيدا عليكم - يوم القيامة - بالطاعة والقبول ﴿ وَتَكُونُوا ﴾ أنتم - أيها المسلمون - ﴿ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ بأن الرسل - عليهم الصلاة والسلام - قد بلّغوا رسالات ربهم ، وذلك بأن الله - تعالى - جعلكم أمة وسطا عدولا خيارا مشهودا بعدالتكم عند جميع الأمم ، ثم فرّع على جملة ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾ وما بعدها ^(٥) ، فقال : ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ بجميع حدودها واجباتها ﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ المفروضة عليكم في أموالكم . قال آلوسي : (فتقرّبوا إلى الله - تعالى - لما خصكم بهذا الفضل والشرف بأنواع الطاعات) ^(٥) .

(١) ينظر : تفسير الزمخشري ، ٢٤/٣ ، تفسير النيسابوري ، ١٢٤/١٧ .

(٢) تفسير ابن كثير ، ٢٤٦/٣ .

(٣) القول الأخير هو ما ذهب إليه الزمخشري في الكشاف (٢٤/٣) ، وهناك وجوه أخرى غير

ملذكرة ، نقلها صاحب الفتوحات الإلهية عن السمين ، ١٨٢/٣ .

(٤) ينظر : تفسير ابن عاشور ، ٣٥٢/١٧ .

(٥) تفسير آلوسي ، ٢١١/١٧ .

ثم أمر الله - سبحانه وتعالى - بالاعتماد به فقال : ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ﴾ أي : وثقوا بالله - تعالى - واطلبوا النصرة منه ، قال ابن كثير : (اعتضدوا بالله واستعينوا به وتوكلوا عليه وتأيدوا به)^(١) ، ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي : ناصركم وحافظكم ومتولي أموركم ومظفركم على أعدائكم .

ولما أمر الله - عز وجل - عباده بالاعتماد به ، ثم أخبر أنه مولاهم وناصرهم ، ناسب لهذا الوعد الكريم إنشاءً الثناء على الله - تعالى - بأنه أحسن مولى وأعز نصير في قوله - تعالى - : ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ وهذا الإنشاء يتضمن تحقيق حسن ولاية الله - تعالى - ، وحسن نصره ، وبذلك حسن تفريعه على الأمر بالاعتماد به^(٢) .

وفي ضمن قوله - سبحانه - : ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ حثاً للعباد أن يعتمدوا بالله - تعالى - في كل الأمور ، ويعملوا في رضاه في السر والعلن والخفاء والظهور ، وأن يتخذوا الله - تعالى - وحده ولياً وناصرًا من دون كل أحد ، وفيه إشارة إلى أن من كان الله - سبحانه - مولاة وناصره فقد أفلح ، إذ لا نظير له في الولاية والنصرة . والله أسأل أن يتولانا وينصرنا على أعدائنا ، انه سميع الدعاء .

(١) تفسير ابن كثير ، ٣/٢٤٧ .

(٢) تفسير ابن عاشور ، ١٧/٣٥٣ .

سورة المؤمنون

النص :

قال الله تعالى :

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾

بيان غريب النص :

الطيبات : ما طاب من الأطعمة وحلّ ، والطيب في اللغة : الحلال (٢) ، قال في المفردات
(الطعام الطيب في الشرع : ما كان متناولاً من حيث ما يجوز ، وبقدر ما يجوز ،
ومن المكان الذي يجوز) (٣) .

عليم : اسم من أسماء الله - تعالى - الحسنى ، وقد تقدم معناه (٤) .

معنى النص ومناسبة اسمه تعالى "عليم" عقبه :

لما أخبر الله - عز وجل - في الآيات المتقدمة (٥) عن قصص بعض الأنبياء السابقين ،
بيّن ما أوصاهم به جميعاً من الأكل والعمل ، فقال : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾ هذا الخطاب موجه إلى
الرسول جميعاً ، مع أن الموجود منهم عند نزول هذه الآية واحد فقط ، وهو الرسول - صلى
الله عليه وسلم - للدلالة على أن كل رسول كذا نُودي وأمر ، وذلك الأمر هو ﴿كُلُوا مِنَ
الطَّيِّبَاتِ﴾ هي التي لم يأت تحريمها في الكتاب أو السنة ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ أي : عملاً
صالحاً ، الذي يتم به الصلاح وتتحقق السعادة في الدارين ، قال ابن كثير : (يأمر - تعالى -
عباده المرسلين - عليهم الصلاة والسلام - بالأكل من الحلال والقيام بالصلاح من الأعمال ، فدلّ
هذا على أن الحلال عون على العمل الصالح ، فقام الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - بهذا أتم
القيام) (٦) .

ولما أمر الله - عز وجل - بالأكل من الطيبات التي أحلّها ، والقيام بالأعمال الصالحة
أخبر عن اسمه الكريم "عليم" الدال على أنه - تعالى - لا يخفى عليه شيء مما يعمل به عباده ، وكل
عمل عملوه ، وكل سعي اكتسبوه فإن الله - تعالى - يعلمه و سيجازيهم عليه يوم القيامة أتم الجزاء ،
وذلك في قوله - تعالى - : ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ .

وفي ختم الآية باسمه - تعالى - ﴿عليم﴾ تحذير من مخالفة أمر الله - تعالى - ، وإغراء
على الامتثال بالأمر ، حيث رآه - تعالى - بموجب علمه بما يقع من الناس من أعمال ، وبما تتمف
هذه الأعمال من خير أو شر ، يثيب ويعاقب ، وهو العليم الخبير . والله - تعالى - أعلم بالصواب

(١) سورة المؤمنون ، الآية : ٥١ .

(٢) القاموس المحيط ، مادة (طيب) ، ص : ١٤١ ، تفسير الماوردي ، ٤٤٧/١ .

(٣) المفردات للراغب ، ص : ٣٠٨ .

(٤) ينظر من هذا البحث ، ص : ٢٢٢ .

(٥) هي من قوله - تعالى - : ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا...﴾ إلى قوله - تعالى - : ﴿وَجَعَلْنَا

ابْنَ مَرْيَمَ وَآلَهُ أَكْبَرُكُمْ إِلَى رُبُوبِهِمْ ذَاتِ قَرَارٍ وَمُعِينَ﴾ ، المؤمنون : (٤٤ - ٥٠) .

(٦) تفسير ابن كثير ، ٢٥٧/٣ .

الخاتمة

الحمد لله على نعمائه ، والشكر له على آلائه ، والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه ،
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ، وبعد :

فهذا ما وقّني الله - تعالى - لكتابته في هذا الموضوع الجليل ، والبحث الدقيق ، الذي
أعترف فيه بالعجز والتقصير .

ومن أهم النتائج التي توصّلت إليها من خلال هذا البحث :

- ١ - إن في ختم الآيات بالأسماء الحسنى إثبات صفات الله - تعالى - ، وفي كثرة هذه
الأسماء دلالة على كثرة صفاته ، وأنها لكثرتها وعظمتها لم يكن له - سبحانه - فيها مثل .
- ٢ - إن الله - سبحانه وتعالى - يدعو عباده إلى معرفته من طريق تدبّر آياته المتلوة ،
لأن القرآن الكريم قد حوى من تفاصيل معرفة الله - تعالى - بأسمائه وصفاته شيئا كثيرا .
- ٣ - إن أسماء الله - تعالى - توقيفية ، لا اجتهد فيها ، فهي تعرّف بما ورد في الكتاب
والسنة .

٤ - إن أسماء الله - تعالى - كثيرة ، فلا تحصر بعدد معيّن ، وأمّا الحديث الوارد في
" إن لله تسعين وتسعين اسما ، من أحصاها دخل الجنة " ، فلا يفيد أنها محصورة بذلك ،
وإنما المراد : أن هذه الأسماء موصوفة بأن من أحصاها دخل الجنة .

٥ - من فوائد ذكر الأسماء الحسنى في أواخر الآيات ، أن الله - سبحانه وتعالى - يدل
بها عباده على ما يفعل ، ويأمر به ، ويحبه ، ويبغضه ، ويثيب عليه ، أو يعاقب ، ومن
أجل ذلك لا بدّ من توعية الناس حتى يعرفوا معاني أسماء الله - تعالى - الحسنى ، لأن
العبد إذا عرّف أن الله - عز وجل - هو " التواب " يبادر إلى التوبة إذا عصاه ، وإذا عرّف
أن الله - سبحانه - غنيّ قاهر رقيب سميع بصير يشعر بأنه عبد مقهور مراقب مسموع
مبصر .

والعبد بمعرفة مقتضى هذه الأسماء الحسنى ، يتجه إلى الله في طلب رزقه ، ويخضع
له وحده ، فلا يذلّ لأحد من خلقه ابتغاء رزقه ، وهو بمقتضى أسماء ربه يجتنب معصيته
خوفا منه ، لأنه - سبحانه - يراه ، ويطلع على حاله ، ولا يخفى عليه شأن من شؤونه ، وقُلْ
مثل هذا في سائر أسماء الله - تعالى - الحسنى .

٦ - قد ثبت لي من خلال بحثي أن الآيات القرآنية بما فيها الآيات المختومة
بالأسماء الحسنى وحدة مترابطة متناسقة متينة الترتيب .

٧ - كثيرا ما تأتي الأسماء الحسنى في أواخر الآيات بأسلوب التعميم ، بمعنى
لا يذكّر المتعلّق ، مثل « واللّه علیم حكيم » ، « واللّه غفور رحيم » ، وبذلك يتبيّن أن
القرآن يُرسل النظم ، ولا يعيّن المتعلّق لسرّ لطيف ، هو منشأ الإيجاز الذي هو منشأ
الإعجاز .

٨ - إن الجملة الأخيرة في الآيات القرآنية تسمى تذييلا ، وقد استخدم سيد قطب - رحمه الله - تعالى - لفظ التعقيب ، بدلا من التذييل ، وهي تسمى أيضا الفاصلة ، فلا مشاحة في الاصطلاح .

٩ - للتذييل القرآني فوائد وأغراض ، منها :

أن يقع التذييل تأكيدا لعين المضمون .

أن يقع تقريرا كالتأكيد ، إلا أنه أعم وأقوى ، فهذا التقرير يحمل معنى زائدا عما يحتاج إليه تأكيد الكلام السابق .

ومن أغراض التذييل الجانبية : الإجمال والإفهام والإقناع .

١٠ - في نهاية هذا البحث تبين لي أن التذييلات القرآنية المشتعلة على الأسماء ،

الحسنى ، ترد على الصور الآتية :

أولا : تذييل صادر من الله - تعالى - ، وهذا كثير ، مثل قوله - تعالى - ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

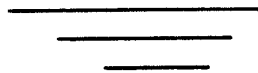
ثانيا : تذييل صادر من الملائكة ، كما حكى القرآن الكريم عنهم ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾

ثالثا : تذييل صادر عن العباد ، مثل قول موسى - عليه السلام - ﴿ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَاكًا بَعِيرًا ﴾

١١ - : هناك نتيجة أخرى قاد إليها البحث ، وهي أن الأسماء الحسنى في النصوص القرآنية تحمل معاني ودلالات خاصة بها ، فالبليغ يدركه العجز حين يريد أن يأتي بالأسماء الحسنى ، في مكان غيرها .

وفي الختام أسأل الله ربّ العرش العظيم أن يعيذني وجميع المسلمين من علم لا ينفع ، وقلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن دعوة لا يستجاب لها ، كما أسأله - تعالى - أن ينفعني بما في هذا البحث ، وأن ينفع به من قرأه ، واطلع عليه .

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .



الفهارس

- ١ - فهرس الآيات القرآنية .
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية .
- ٣ - فهرس الأعلام المترجم لهم في الرسالة .
- ٤ - فهرس المصادر والمراجع .
- ٥ - فهرس الموضوعات .

فهرس الآيات القرآنية

المفحة	اسم السورة	رقم الآية
٣٠٦	الفاتحة	٦
	<u>البقرة</u>	
٣٤		٢٠
١١١		٢٢
٥٦		٢٩
٣٠٤		٣٩
١٧٥		٦١
٣٠		٩٦
٣٨		١١٥
٨٢		١١٩
٤١٢		١٣٠
٣٢		١٤٣
١٦٨ ، ٣٤		١٧٣
٢٩٤ ، ١٨		١٨٦
٤		٢٠٩
٩٣		٢١٧
٥		٢١٨
٣١		٢٢٥
٥٦		٢٢٦
٥٦		٢٢٧
٥٧		٢٣٣
١٦٦		٢٤٩
٢٢٨		٢٥١
	<u>آل عمران</u>	
٥١		٨
٦٧		١٩
٨٢		٢١
١٣٨		٢٦
٤٠		٥٤
١٢٥		٥٥
٨٠		٥٩
٦٧		٨٥
٢٠٨		١٠٣
٣		١١٩

المفحة	اسم السورة <u>آل عمران</u>	رقم الآية
١٨٤		١٢٦
٣٢		١٥٣
٣٣		١٥٤
١٨٩		١٦٠
٣٨		١٧٣
٧٣		١٩١
	<u>النساء</u>	
٥		١١
٥٧		١٢
٥٦		١٧
٣٣		٤٣
٣٠٤		٤٨
٣٠٤		١١٦
٧٤		١٣٥
٧٨		١٧١
٧٨		١٧٦
	<u>المائدة</u>	
٦٣		١
٧٣		٦
٨٣		١٨
٨٦، ٤		٣٤
٨٧		٣٥
٣٠٤		٣٧
٦٠٥		٣٨
٥١		٥٠
٩٨		٧٠
١٠١		٧٢
١٠١، ١٠٠		٧٣
٥٧، ٦		٧٤
١٠٦		٩٦
١٦٤		١٠٣
١٢٣		١١٠
٣٣		١١٦
٥٢		١١٨

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u> <u>الأنعام</u>	<u>رقم الآية</u>
١٣٥		٧
٤١٠ ، ١٣٥		٨
١٣٣		١٢
١٢٦		١٩
٢٧٧		٣٣
٣٣٨		٣٤
٣٣٩		٤٤
١٤٩ ، ٤٠		٩٥
١٥١		١٠٠
١٥٩		١٠٩
١٦٧ ، ٦٦		١٢١
٤١١ ، ٣٠٩		١٢٤
١٦١		١٢٦
١٦١		١٢٧
٦٤		١٤٥
٥٧		١٦٥
	<u>الأعراف</u>	
٢٧١		٢٣
١٧٢		١٥٢
١٧٦ ، ١٧٤		١٦٦
٧١		١٧٢
١٨ ، ١٦		١٨٠
١٧٨		٢٠٠
	<u>الأنفال</u>	
١٩١		١
١٨٣		٩
١٨٤		١٠
٣٨		٤٠
٣٧		٤٧
٢٠٠		٦٦
	<u>التوبة</u>	
٢٤٦		٣
٢٢٥		١١
٢٣٢		٢٦
١٧٥		٢٩
٢٧٢		٤٣

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u>	<u>رقم الآية</u>
	<u>التوبة</u>	
٤٦		٩١
٢٦٧		١٠٧
٣٨١		١١٤
٣٣٣		١١٥
٢٦٦، ٣٠		١١٨

هود

٢	١
٢٨٦	٣
٣٨	١٢
٢٨٩	٣٧
٢٧١	٤٧
٢٩١	٥٥
٢٩١	٥٦
٣٧	٦١
٢٩٥	٦٤
٢٩٥	٦٥
٣٦	٦٦
٢٩٧	٧١
٢٩٧	٧٢
٣٧	٧٣
٢٩٩	٨٧
٢٩٩	٨٨
٣٠١	٩١
٣٤	١٠٧

يوسف

٣٢٣	٤
٥٧	٦
٣١٧	٥١
٣١٧	٥٢
٣١٨	٨٠
٣١٩، ٣١٨	٨١
٣١٩	٨٢
٣٢٠	٩٧
٣٢٢	٩٩

الرعد

٣٧	٩
٢٠٣	١١
٣٥	١٦
٢٩	٢٨

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u>	<u>رقم الآية</u>
	<u>ابراهيم</u>	
٣٣٤ ، ١١٤		٧
٣٥٠ ، ٧٠ ، ٥٢		٣٤
١١٢		٣٧
٣٨٢		٤١
٣٣٨		٤٢
٣٣٨		٤٣
٣٠٣		٤٨
	<u>الحجر</u>	
١٥٨		٩
٣٧٤		٤٢
٣٢		٨٦
	<u>النحل</u>	
٧٠ ، ٥٢		١٨
٢٠٤		٣٣
٢٢٣		٣٥
٢٣		٦٠
١١١		٧٢
٣٥٨		٧٥
٣٥٨		٧٦
١٥٥		٧٧
١١١		٧٨
٢٨٨		٨٢
٣٧٤		٩٩
٣٧٤		١٠٠
٤٠٢		١٢٦
	<u>الاسراء</u>	
٢٦٩		١٥
٣٦٩		٢٣
٣٦٩ ، ٩٤		٢٤
٣٦٥		٦٠
٣٢		٦٦
٥٣		٨١
١٣٦		٨٣
٦		٨٨
٤١٠ ، ٣٧٦		٩٤
١٦		١١٠

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u>	<u>رقم الآية</u>
	<u>الكهف</u>	
٣٩٧		٦
٣٢٣		١٩
٤١٢		٢٠
٣٤		٤٥
	<u>مريم</u>	
٣١		٤٧
٣٠٠		٩٦
	<u>طه</u>	
١٦		٨
٣٨٥		٣٦
	<u>الأنبياء</u>	
٣٨٧		٣
٤٢		٢٥
	<u>الحج</u>	
٣٨٩		٥
٣٤٣		٧
٨٣		٤٩
٣٩٨		٥٣
٣٩٨		٥٤
	<u>المؤمنون</u>	
٤		١٢
٤		١٤
١٧٨		٩٧
	<u>النور</u>	
٣٤٨، ٨٧		٢
٢٤٢		٦٢
	<u>الفرقان</u>	
١٤٤		٢٦
١٤٠		٦٣
٢٤٧		٦٥
	<u>النمل</u>	
٣٠٠		٤٦

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u> <u>العنكبوت</u>	<u>رقم الآية</u>
٢٣٠		١
٢٣٠		٣
٣٢٨		٦١
	<u>الروم</u>	
٢٢٨		٦
٣٣٢		٢٢
٣٩٤		٤٧
٣٥٧		٥٤
	<u>الأحزاب</u>	
٥١		٢٥
١٦٦		٥٣
	<u>سبا</u>	
٥٣		١٦
٥٣		١٧
٣٠		٢١
٣٦		٢٣
	<u>فاطر</u>	
٣٧٠		٢
٨٨		٤٤
٢٨٢		٤٥
	<u>يسس</u>	
١٤٩، ٥١		٣٧
٢٩٨		٨٢
	<u>المافات</u>	
٢٤٠		١٧١
٢٤٠		١٧٣
	<u>الزمر</u>	
١٤٣		٦٨
	<u>غافر</u>	
١٣٤		١٩
٣٣٨		٢١
١٨٠		٥٦

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u>	<u>رقم الآية</u>
	<u>فصلت</u>	
٥٠		٣
١٤٩		١٢
٢		٤٢
٢٩٢		٤٦
	<u>الشورى</u>	
٣٥٥		١١
١٨٢		٢٦
٣٧١		٢٧
٤٠٢		٤٠
٤٠٢		٤٣
٢٨٨		٤٨
	<u>النخان</u>	
١٤٤		٣٨
١٤٤		٣٩
	<u>محمد</u>	
٣٩٢ ، ٢١١		٤
٣٩٤		٧
٢٣٨ ، ٣٤		٣٨
	<u>الفتح</u>	
٩٤		٢٩
	<u>ق</u>	
٣٧		١
٣٥		١٦
١٥٥		٢٢
	<u>الذاريات</u>	
٤٠		٤٧
٤٠		٤٨
	<u>القمر</u>	
٢٠٢		٤٢
٣٥٨		٥٠
	<u>الواقعة</u>	
٤٠		٦٤

<u>المفحة</u>	<u>اسم السورة</u>	<u>رقم الآية</u>
	<u>الحديد</u>	
٣		٢
٣٢٧		٣
	<u>المجادلة</u>	
٣٩٤ ، ٣٣٨		٢١
	<u>الحشر</u>	
٧٣		٥
٢٢٠		٩
١٦		٢٤
	<u>المف</u>	
٣٩٠		١٤
	<u>الملك</u>	
٢٤١ ، ١٥٦ ، ٣٦		١٤
	<u>الحاقة</u>	
٣٧٦		٤٤
٣٧٦		٤٥
٣٧٦		٤٦
	<u>الجن</u>	
١٦١		٦
	<u>البروج</u>	
٣٨		١٤
١٩٨		٢٠
	<u>الشمس</u>	
٢٩٣		١١
٢٩٣		١٥
	<u>الفحي</u>	
٣٢٠		٥
	<u>الشرح</u>	
٣١٩		٥
٣١٩		٦

فهرس الأحاديث النبوية

<u>المفحة</u>	<u>طرف الحديث</u>
٢٧٤	١ أبشر بخير يوم مرّ عليك ...
٦٤	٢ أحلت لنا ميتتان ودمان ...
١٧٠	٣ ان الدنيا حلوة خضرة ...
٣٤٤	٤ أرجو أن يخرج الله من أصلابهم ...
١٨٣	٥ اللهم أنجز لي ما وعدتني ...
١٤٨	٦ اللهم ربّ السموات والأرض ...
٢٥٩	٧ اللهم صل على آل أبي أوفى ...
١٨٨	٨ أمرت أن أقاتل الناس ...
٢٣٢	٩ أنا لاندري لعلّ فيكم من لا يرضى ...
٢٠٨	١٠ ان قلوب بني آدم ...
١٥٦	١١ انكم سترون ربكم ...
١٩	١٢ ان لله تسعة وتسعين اسما ...
٦٨	١٣ ان الله يحب أن تؤتى رخصه ...
٣٠٤	١٤ ان الله يُخرج ناسا ...
٢٨٢	١٥ انه ليغان عليّ قلبي ...
١٧٨	١٦ اني لأعرف كلمة لو قالها لذهب عنه ...
٢٥٠	١٧ ترى المؤمنين في تراحمهم ...
١٠٧	١٨ خمس من الدواب كلّهن فاسق ...
١٧	١٩ الدعاء هو العبادة ...
١٤٣	٢٠ قرن ينفخ فيه ...
١٧	٢١ قل اللهم اني ظلمت نفسي ...
٣١١	٢٢ الكريم ابن الكريم ...
٦٤	٢٣ كلوا رزقا أخرجه الله ...
١١٦	٢٤ لمّا قضى الله الخلق ...
١١٧	٢٥ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ...
٣١٤	٢٦ لولبثت في السجن ما لبث ...
٢٧	٢٧ ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن ...
٢١١	٢٨ ما ترون في هؤلاء الأسارى ...
٢٤٠	٢٩ ما ظنك باثنين ، الله ثالثهما ...
٢٥١	٣٠ المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد ...
٣٣٢	٣١ وكان النبي يبعث الى قومه خاصة ...
٢٤٨	٣٢ ويلك من يعدل اذا لم أعدل ...
٣٠٤	٣٣ يخرج قوم من النار ...

فهرس الأعلام المترجم لهم في الرسالة

(أ)		(ع)	
١٢	إبراهيم بن السرى (الزجاج)	٤٨	عبد الرحمن بن أبي بكر (السيوطي)
٤٨	إبراهيم بن عمر (البقاعي)	١١٤	عبد الرحمن بن اسحاق (الزجاجي)
٢١	أحمد بن أبي بكر (البوصيري)	١٧٨	عبد الرحمن بن زيد
٤٨	أحمد بن الزبير (الغرناطي)	١٧٧	عبد الرحمن بن محمد (الشعالي)
٢١	أحمد بن الحسين (البيهقي)	١٩	عبد الرحمن بن صخر (أبو هريرة)
١٤	أحمد بن حنبل	٣	عبد الرحمن بن ناصر (السعدي)
١٣	أحمد بن عبد الحليم (ابن تيمية)	٢١	عبد العزيز بن الحصين
٨	أحمد بن علي (ابن حجر)	٤٥	عبد العزيز بن عبد السلام
٢٠	آدم بن إياس	١٧	عبد الرحمن بن أبي قحافة (أبو بكر)
١٢	إسماعيل بن حماد (الجوهري)	١٣	عبد الله بن أبي أوفى
٢٣	إسماعيل بن عمر (ابن كثير)	٦٤	عبد الله بن عمر
١١٧	أنس بن مالك	٢١٠	عبد الله بن عباس
(ج)		(ك)	
٦٤	جابر بن عبد الله	١٤٨	عبد الله بن مسلم (ابن قتيبة)
(ح)		٥	عبد الملك بن قريب (الأصمعي)
٦٤	جابر بن عبد الله	٢٠	عبد الملك بن محمد
(ز)		٣٩٦	عثمان بن عفان
٣٩٦	حسن بن ثابت	٢٢	علي بن أحمد (ابن حزم)
٣٤	الحسين بن الحسن (الحلبي)	١٤	علي بن علي (أبو العز الحنفي)
١٣	الحسين بن محمد (الراغب)	١٣٦	علي بن محمد (الخازن)
١٦	حمد بن محمد (الخطابي)	٦٧	عمر بن الخطاب
(ر)		(م)	
٢٦٠	رفاعة بن عبد المنذر	٢٧٣	كعب بن مالك
(س)		(ن)	
٤	زيد بن ثابت	٣١	المبارك بن محمد (ابن الأثير)
٣٦٣	سليمان بن عمر (الجمل)	٣١	محمد بن إبراهيم (ابن الوزير)
٣	سيد قطب	١٧	محمد بن أبي بكر (ابن القيم)
(ش)		٤٩	محمد بن أبي القاسم (المشدلي)
٢٣	شعيب بن حمزة	٤٦	محمد بن أحمد
٢٠	صفوان بن صالح	١٥	محمد بن أحمد (القرطبي)
(ع)		٣٦٥	محمد بن اسحاق
٦٤	عامر بن عبد الله (أبو عبيدة بن الجراح)	٨	محمد بن اسماعيل (البخاري)
٢١٥	عباس بن عبد المطلب	٢٩	محمد بن بهادر (الزركشي)
٢٢	عبد الحق بن الخالق (ابن عطية)	٢١	محمد بن جرير (الطبري)
		٢١	محمد بن حبان
		١٣٤	محمد الطاهر بن عاشور
		١٧	محمد بن عبد الله (ابن العربي)
		١٩	محمد بن عيسى (الترمذي)
		٢١	محمد بن عبد الله (الحاكم)

(م)

- ٣٧ محمد بن عمر (الرازي)
٣٩ محمد بن عمر (الزمخشري)
٤٦ محمد بن علي (الشوكاني)
٨ محمد بن فؤاد عبد الباقي
٢٢ محمد بن محمد (الغزالي)
١٢٢ محمد بن محمد (أبو السعود)
٩٧ محمد بن مكرم (ابن منظور)
٢٠ محمد بن يزيد (ابن ماجه)
٩٧ محمد بن يعقوب
١٣٥ محمد بن يوسف (أبو حيان)
١٢ محمد بن عبد الله (الآلوسي)
٢٧٣ مرارة بن الربيع
٤ معاذ بن جبل
٨ مسلم بن الحجاج

(و)

- ١٩ الوليد بن مسلم

(هـ)

- ٢٧٤ هلال بن أمية

(ي)

- ١٠٧ يحيى بن زياد (الفراء)
٢٦ يحيى بن شرف (النووي)

فهرس المصادر والمراجع

القرآن الكريم

- ١ - ابن حزم وموقفه من الإلهيات ، للدكتور أحمد بن ناصر الحمد ، من منشورات مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة ، ط (١) ، ١٤٠٦ هـ .
- ٢ - الإتقان في علوم القرآن للإمام جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، ط (١) ، ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م ، مكتبة المشهد الحسيني ، القاهرة .
- ٣ - الأجوبة المفيدة لمهمات العقيدة للشيخ عبد الرحمن الدوسري ، مكتبة الشيد - الرياض ط (٢) ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٤ - أحكام القرآن ، لأبي بكر أحمد بن علي الجصاص (ت ٣٧٠ هـ) ، دار الكتاب العربي ، بيروت طبعة مصورة عن الطبعة الأولى ١٣٣٥ هـ .
- ٥ - أحكام القرآن لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي (ت ٥٤٣ هـ) ، تحقيق محمد البجاوي ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٦ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم (تفسير أبي السعود) ، للإمام أبي السعود (ت ٩٥١ هـ) ، نشر دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٧ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، لأبي عمر بن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) ، تحقيق علي محمد البجاوي ، مكتبة نهضة مصر ، القاهرة .
- ٨ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، لابن الأثير الجزري (ت ٦٣٠ هـ) ، تحقيق محمد إبراهيم البنا ورفقائه ، دار الشعب .
- ٩ - الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير ، للدكتور محمد أبو شهبه ، مكتبة السنة بالقاهرة ، ط (٤) .
- ١٠ - الاسماء والصفات ، للحافظ أبي بكر البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) ، تحقيق الشيخ عماد الدين أحمد حيدر ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ١١ - أسماء الله الحسنى ، للشيخ الحسين مخلوف ، دار المعارف ، بالقاهرة .
- ١٢ - أسماء الله الحسنى ، تصنيف رجائي محمد المصري المكي ، مكتبة التوعية الإسلامية ، الجيزة ، ط (٢) ، ١٤٠٧ هـ .
- ١٣ - اشتقاق أسماء الله ، لأبي القاسم الزجاجي (ت ٣٤٠ هـ) ، تحقيق عبد الحسين المبارك مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط (٢) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٤ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ، مكتبة المثنى في بغداد تصوير عن الطبعة الأولى ، سنة ١٣٢٨ هـ ، بمطبعة السعادة .
- ١٥ - إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم ، للحسين بن محمد الدامغاني (ت ٤٧٨ هـ) ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ط (٥) ، ١٩٨٥ م .
- ١٦ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ، تأليف محمد الأمين الشنقيطي (ت ١٣٩٣ هـ) طبع وتوزيع الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية ، بالرياض ، سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٧ - الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة ، للحافظ أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) ، دار كتب العلمية ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٨ - إعجاز القرآن ، لعبد الكريم الخطيب ، " الكتاب الثاني " ، دار المعرفة ، بيروت ، ط (٢) ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- ١٩ - الإعجاز البياني في ترتيب آيات القرآن الكريم وسوره ، للدكتور محمد يوسف القاسم ، ط (١) ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

- ٢٠ - الأعلام "قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمسعوديين والمستشرقين"،
لخير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، ط (٦)، ١٩٨٤ م.
- ٢١ - الألوهية في القرآن الكريم، للدكتور سعاد يلديريم (باللغة التركية)، ط (١)، ١٩٨٧ م.
- ٢٢ - الأمثال في القرآن الكريم، تأليف الدكتور الشريف منصور بن عون العبدلي، عالم
المعرفة، جدة، ط (١)، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م.
- ٢٣ - الأمد الأقصى في معرفة أسماء الله الحسنى، للقاضي ابن العربي (ت ٥٤٣ هـ)، مخطوط
منه نسخة مصورة بالمكروفيلم، في مركز البحث، بجامعة أم القرى بمكة المكرمة، العقيدة
رقم ١٦٣ و ١٦٤.
- ٢٤ - إمعان النظر في نظام الآي والسور، لمحمد عناية الله محمد هداية الله، رسالة ماجستير،
نوقشت عام ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، بالرياض.
- ٢٥ - أنوار التنزيل وأسرار التأويل، المعروف بتفسير البيضاوي، لناصر الدين عبد الله بن عمر
بن محمد الشيرازي البيضاوي (ت ٦٨٥ هـ)، مؤسسة شعبان، بيروت.
- ٢٦ - أنوار الربيع في أنواع البديع للسيد علي صدر الدين المدني، تحقيق شاكرا هادي شكر
مطبعة النعمان - النجف، ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- ٢٧ - إثبات الحق على الخلق، لابن المرتضى اليميني، (ت ٨٤٠ هـ)، دار الكتب العلمية بيروت
ط (١)، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٢٨ - البحر المحيط، (تفسير أبي حيان)، لمحمد بن يوسف (ت ٧٤٥ هـ)، نشر دار الفكر
بيروت، ط (٢)، سنة ١٤٠٣ هـ، وبهامشه النهر الماد من البحر للمؤلف نفسه، وكتاب
الدر اللقيط من البحر المحيط لتاج الدين الحنفي النحوي، تلميذ أبي حيان.
- ٢٩ - بدائع الفوائد، لمحمد بن أبي بكر، ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) دار الفكر.
- ٣٠ - البداية والنهاية للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن كثير (ت ٧٧٤ هـ). مكتبة المعارف
بيروت، ط (٢)، ١٩٧٧ م.
- ٣١ - البرهان في توجيه متشابه القرآن لمحمد بن حمزة الكرمانى (ت ٥٠٥ هـ)، تحقيق عبـد
القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط (١)، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ٣٢ - البرهان في علوم القرآن، للزركشي، (ت ٧٩٤ هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار
إحياء الكتب العربية بمصر، ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م.
- ٣٣ - بمائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، للفيروزآبادي (ت ٨١٧ هـ)، تحقيق
الأستاذ محمد علي البخار، المكتبة العلمية، بيروت.
- ٣٤ - البيهقي وموقفه من الإلهيات للدكتور أحمد بن عطية الغامدي، من مطبوعات الجامعة
الإسلامية بالمدينة المنورة، ط (٢)، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.
- ٣٥ - تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين للشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ)
مكتبة المثنى القاهرة.
- ٣٦ - التصوير الفني في القرآن، لسيد قطب (ت ١٣٨٧ هـ)، دارالمعرفة بمصر، ط (٨).
- ٣٧ - التعبير الفني في القرآن للدكتور بكرى شيخ أمين، دار الشروق، القاهرة، بيروت
ط (٣)، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- ٣٨ - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لابن حجر العسقلاني، (ت ٨٥٢ هـ)
تعليق السيد عبد الهاشم اليماني، شركة الطباعة الفنية المتحدة، القاهرة، ١٣٨٤ هـ.
- ٣٩ - تفسير ابن عباس ومروياته في التفسير من كتب السنة، للدكتور عبد العزيز بن عبد الله
الحميدي، من منشورات جامعة أم القرى، بمكة المكرمة.
- ٤٠ - تفسير ابن القيم، لابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ)، تحقيق محمد حامد الفقي، دارالكتب
العلمية، بيروت، ١٣٩٨ هـ.

- ٤١ - تفسير أسماء الله الحسنى لأبي اسحاق الزجاج (ت ٣١١ هـ) ، تحقيق أحمد يوسف الدقاق دار المأمون ، للتراث ، دمشق ، بيروت ، ط (٤) ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٤٢ - تفسير التحرير والتنوير ، لطاهر بن عاشور (ت ١٣٩٣ هـ) ، نشر الدار التونسية ، تونس ١٩٨٤ م .
- ٤٣ - تفسير الجلالين للإمام السيوطي و جلال الدين المحلي ، وهو بهامش الجمل ، مطبعة عيسى البابي الحلبي ، بمصر .
- ٤٤ - تفسير سورة النصر ، لابن رجب الحنبلي ، تحقيق الدكتور حسن ضياء الدين عتر ، إدارة التراث الإسلامي ، بدولة قطر ، ١٤١٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٤٥ - تفسير المراغي ، للشيخ أحمد مصطفى المراغي ، مطبعة عيسى البابي الحلبي بمصر ، ط (٥) ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .
- ٤٦ - تفسير غريب القرآن لابن قتيبة (٢٧٦ هـ) ، تحقيق السيد أحمد صقر ، ط (١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م) دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٤٧ - تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير) ، للحافظ عماد الدين ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) ، دار المعرفة ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٤٨ - التفسير القرآني للقرآن لعبد الكريم الخطيب ، دار الفكر ، بيروت .
- ٤٩ - تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار) تأليف محمد رشيد رضا (ت ١٣٥٤ هـ) نشر دار المعرفة ، بيروت ، ط (٢) ، ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .
- ٥٠ - تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، تأليف عبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت ١٣٧٦ هـ) نشر إدارات البحوث العلمية بالرياض ، ١٤٠٤ هـ .
- ٥١ - تيسير اللطيف المنان في خلاصة تفسير القرآن للشيخ عبد الرحمن السعدي ، (ت ١٣٧٦ هـ) مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- ٥٢ - تفسير مجاهد ، تحقيق عبد الرحمن الطاهر بن محمد السورتي ، مجمع البحوث الإسلامية إسلام آباد ، باكستان ، ط (١) ، عام ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- ٥٣ - تفسير المعوذتين ، لابن القيم (ت ٧٥١ هـ) ، تحقيق وتعليق مصطفى بن العدوي ، مكتبة الصديق ، الطائف ، المملكة العربية السعودية ، ط (١) ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٥٤ - تفسير المشكل من غريب القرآن العظيم على الإيجاز والاختصار للمكي بن أبي طالس القيسي ، (ت ٤٣٧ هـ) ، تحقيق هدى الطويل المرعشلي ، دار النور الإسلامي ، بيروت ، ط (١) ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٥٥ - التفسير الواضح للدكتور محمد محمود الحجازي ، دار الفكر ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٥٦ - تناسق الدرر في تناسب السور لجلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) ، تحقيق عبد القادر عطاء ، دار الكتب العلمية ، ط (١) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٥٧ - تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ، عبد الوهاب عبد اللطيف ، دار المعرفة ، بيروت ، ط (٢) ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- ٥٨ - تهذيب التهذيب لابن حجر (ت ٨٥٢ هـ) ، نشر دار صادر ، بيروت ، مصور من طبعة دائرة المعارف المثمانية ، بحيدر آباد - الهند ، ١٣٢٥ هـ .
- ٥٩ - جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير الجزري (ت ٦٠٦ هـ) تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ، دار الفكر ، ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- ٦٠ - الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي) للإمام القرطبي (ت ٦٧١ هـ) ، تصحيح أحمد العليم البر دوني ، ط (٣) عن طبعة دار الكتب المصرية ١٩٦٧ م ، نشر دار الكتاب العربي بمصر .
- ٦١ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن للإمام محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ) ط (٣) ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م مصطفى البابي الحلبي .

- ٦٢ - جواهر البيان في تناسب سور القرآن لأبي الفضل عبد الله الصديق الغماري، مكتبة القاهرة
- ٦٣ - جواهر الحسان في تفسير القرآن (تفسير الشعالي)، منشورات مؤسسة الأعلمي، بيروت
- ٦٤ - جواهر الكنز لابن الأثير الحلبي (ت ٧٢٧ هـ) تحقيق الدكتور محمد زعلول سلام، منشأة المعارف بالاسكندرية .
- ٦٥ - حاشية الجمل على الجلالين لسليمان بن عمر (ت ١٢٠٤ هـ)، مطبعة عيسى الحلبي بمصر
- ٦٦ - حاشية الشيخ زاده على البيضاوي، طبعة المطبعة المثمانية، بتركيا .
- ٦٧ - الحق الواضح المبين في شرح توحيد الأنبياء والمرسلين، لعبد الرحمن بن ناصر السعدي (ت ١٣٧٦ هـ)، دار ابن القيم، ط (١) ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، المملكة العربية السعودية .
- ٦٨ - درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ)، تحقيق محمد رشاد سالم، ط (١) ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٦٩ - الدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي (ت ٩١١ هـ) دار الفكر، بيروت، ط (١)، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٧٠ - درة التنزيل وغرة التأويل في بيان الآيات المتشابهات في كتاب الله العزيز، للخطيب الإسكافي (ت ٤٢٠ هـ)، منشورات الآفاق الجديدة بيروت، ط (٣) ١٩٧٩ م .
- ٧١ - دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية، جمع وتقديم دكتور محمد السيد الجلند، دار الأنصار، القاهرة، ط (١)، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٧٢ - دليل المسلم في الاعتقاد على ضوء الكتاب والسنة، للشيخ عبد الله خياط، ط (٤)، مطابع الصفا بمكة .
- ٧٣ - التفسير الكبير لابن تيمية (٧٢٨ هـ)، تحقيق عبد الرحمن عميرة، دار الكتب العلمية، ط (١)، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٧٤ - رحلة القلب السليم في آثار رحمة الله عز وجل، تأليف محمد صفوك العلي، نشر مكتبة دار العليان، ببريدة، المملكة العربية السعودية .
- ٧٥ - رفع الحرج في الشريعة الإسلامية للدكتور صالح بن عبد الله حميد، من منشورات جامعة أم القرى بمكة المكرمة، ط (١)، ١٤٠٣ هـ .
- ٧٦ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني (تفسير آلوسي) للعلامة شهاب الديب آلوسي (ت ١٢٧٠ هـ)، دار الفكر، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٧٧ - زاد المسير في علم التفسير، لأبي الفرج ابن الجوزي (ت ٥٩٧ هـ)، المكتب الإسلامي، بيروت، دمشق، ط (٣)، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٧٨ - زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط، عبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط (١٤)، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٧٩ - الزكاة وأحكامها لوهابي سليمان غاوجي، مؤسسة الرسالة، ط (٢)، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٨٠ - سنن ابن ماجه لابن ماجه القزويني (ت ٢٧٥ هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه، بمصر .
- ٨١ - سنن أبي داود، إعداد وتعليق عزت عبد الدعاس، دار الحديث، حمص، ط (١) ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- ٨٢ - سنن الدارقطني للإمام الدارقطني (ت ٣٨٥ هـ)، عني بتصحيحه وتنسيقه وترقيمه وتحقيقه السيد عبد الله هاشم يماني المدني، دار المحاسن، القاهرة .
- ٨٣ - سنن الترمذي لأبي عيسى الترمذي (ت ٢٧٩ هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي، وإبراهيم عطوه عوض، دار إحياء التراث العربي بيروت .
- ٨٤ - السنن الكبرى للإمام البيهقي (ت ٤٥٨ هـ)، مصور عن الطبعة الأولى لدائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الدكن، ١٣٠٣ هـ .
- ٨٥ - السيرة النبوية لابن هشام، دار الفكر بيروت، توزيع مكتبة الفيصلية بمكة المكرمة .

- ٨٦ - شأن الدعاء للخطابي (ت ٣٨٨ هـ) ، تحقيق أحمد يوسف الدقاق ، دار المأمون للتراث بيروت ، دمشق ، ط (١) ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٨٧ - شرح أسماء الله الحسنى ، وهو الكتاب المسمى "لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى" والمفاتيح للفخر الرازي (ت ٦٠٦٠ هـ) ، نشر دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط (١) ١٤٠٤ هـ ١٩٨٤ م ، راجعه وقدم له وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد .
- ٨٨ - شرح العقيدة الطحاوية للإمام القاضي أبي العز الحنفي (ت ٧٢٢ هـ) ، تحقيق عبد الله بن عبد المحسن التركي ، وشعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٨ هـ ١٩٨٤ م .
- ٨٩ - شرح العقيدة الواسطية ، تأليف الشيخ محمد خليل هراس ، طبع ونشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية بالرياض ، ١٤٠٣ هـ .
- ٩٠ - شرح العقيدة النونية لابن القيم الجوزية ، (ت ٧٥١ هـ) ، تحقيق د/ محمد خليل هراس دار الفاروق الحديثة ، القاهرة .
- ٩١ - شرح صحيح مسلم ، للإمام النووي (ت ٦٧٦ هـ) ، توزيع إدارات البحوث العلمية بالرياض .
- ٩٢ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والتعليل لابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) ، دار الكتب العلمية ط (١) ١٤٠٧ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٩٣ - الصحاح "تاج اللغة وصحاح العربية" لإسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٣٩٣ هـ) تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، ط (٢) ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٩٣ - صحيح البخاري لمحمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦ هـ) بهامش فتح الباري لابن حجر ، ينظر : فتح الباري .
- ٩٤ - صحيح مسلم لمسلم بن الحجاج (ت ٢٦١ هـ) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- ٩٥ - صفوة البيان لمعاني القرآن للشيخ حسنين مخلوف ، دار الفكر ، بيروت .
- ٩٦ - عارضة الأحوذى شرح صحيح الترمذي لابن العربي (ت ٥٤٣ هـ) دار الوحي المحمدي - القاهرة .
- ٩٧ - العمدة في غريب القرآن ، لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧ هـ) ، تحقيق د/ يوسف عبيد الرحمن المرعشلي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط (١) ١٤٠١ هـ .
- ٩٨ - غرائب القرآن و رغائب الفرقان للنيسابوري (ت ٧٢٨ هـ) ، تحقيق إبراهيم عطوه عوض ، شركة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ط (١) ، ١٣١٨ هـ - ١٩٦٢ م .
- ٩٩ - غريب الحديث للخطابي (ت ٣٨٨ هـ) ، تحقيق عبد الكريم العزباوي من منشورات جامعة أم القرى ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٠٠ - الفاصلة في القرآن لمحمد الحسناوي ، المكتب الإسلامي بيروت ، دمشق ط (٢) ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٠١ - الفاصلة القرآنية ، د/ عبد الفتاح لاشين ، دار الميرخ ، الرياض ، ١٣٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٠٢ - فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) ، تصحيح تحقيق عبيد العزيز بن عبد الله بن باز ، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، دار المعرفة بيروت .
- ١٠٣ - فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن لأبي يحيى زكريا الأنصاري ، تحقيق محمد علي الصابوني ، دار القرآن الكريم ، ط (١) ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٠٤ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للإمام الشوكاني ، (ت ١٢٥٠ هـ) دار الفكر ، بيروت .
- ١٠٥ - الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية (حاشية الجمل) ، للشيخ سليمان ابن عمر العجيلي الشهير بالجمل ، (ت ١٢٠٤ هـ) مطبعة عيسى البابي الحلبي ، بمصر .
- ١٠٦ - في رحاب أسماء الله الحسنى وصفاته العليا ، للدكتور محمد عجاج الخطيب ، مؤسسة الرسالة بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٠٧ - الفروق اللغوية للإمام أبي هلال العسكري ، (ت بعد سنة ٣٩٥ هـ) ، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

- ١٠٨- في ظلال القرآن لسيد قطب ، دار الشروق ط (١٠) ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- ١٠٩- فوائد قرآنية للشيخ عبد الرحمن السعدي ، (ت ١٣٧٦هـ) ، تحقيق زهير الشاويش المكتب الإسلامي ، بيروت ، دمشق .
- ١١٠- الفوائد المشوق إلى علوم القرآن و علم البيان لابن القيم (ت ٧٥١هـ) ، دار الكتب العلمية بيروت .
- ١١١- القاموس المحيط للفيروزآبادي ، (ت ٨١٧هـ) ، تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة ، نشر مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع ، ط (١) ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ١١٢- القواعد الحسان ، تأليف الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، (ت ١٣٧٦هـ) ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
- ١١٣- الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله تعالى الحسنى ، للإمام القرطبي ، مخطوط مصور في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة تحت رقم ٣٠٤ ، العقيدة .
- ١١٤- كتاب الوجيز في تفسير القرآن العزيز ، للواحيدي (ت ٤٦٨هـ) ، مطبوع في هامش مراح لبيد - تفسير النووي ، دار الفكر ، بيروت .
- ١١٥- القواعد المثلى ، للشيخ محمد الصالح العثيمين ، دار الأرقم ، الكويت ، ط (٢) ، ١٤٠٦هـ .
- ١١٦- الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل ، لأبي القاسم الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) ، نشر دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١١٧- الكشف والبيان في علوم القرآن ، تأليف الدكتور سمير عبد العزيز شليوه ، مكتبة الأزهر للطباعة والنشر ، القاهرة .
- ١١٨- الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية ، تأليف عبد العزيز محمد السلطان ، مطابع مجسد التجارية ، الرياض ، طبعة (١١) ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ١١٩- لباب التأويل في معاني التنزيل لعلاء الدين علي بن محمد المعروف بالخبازن (ت ٧٢٠هـ) ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ط (٢) ، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م .
- ١٢٠- لسان العرب لابن منظور ، (ت ٧١١هـ) ، دار صادر ، بيروت ، المكتبة الفيصلية بمكة .
- ١٢١- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ، شرح الدرة المضيئة في عقيدة الفرقية المرضية ، تأليف العلامة محمد بن أحمد السفاريني (ت ١١٨٨هـ) ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط (٢) ، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .
- ١٢٢- مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى (ت ٢١٠هـ) ، عارضه بأصوله وعلق عليه محمد فؤاد سزكين ، مؤسسة الرسالة .
- ١٢٣- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧هـ) ، ط (٢) ، مصور عن طبعة القدس في ١٩٦٧م .
- ١٢٤- مجموعة المقالات من كليات رسائل النور لبديع الزمان سعيد النورسي (ت ١٣٧٩هـ) ، ترجمها عن التركية الملا محمد زاهد زكردي ، عالم الكتب ، ط (١) ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م .
- ١٢٥- المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث ، لمحمد بن أبي بكر الأصفهاني (ت ٥٨١هـ) تحقيق عبد الكريم العزباوي ، من منشورات مركز البحث العلمي ، بجامعة أم القرى بمكة المكرمة ، ط (١) ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .
- ١٢٦- محاسن التأويل (تفسير الشيخ القاسمي) ، تأليف العلامة محمد جمال الدين القاسمي (ت ١٣٣٢هـ) ، وقف على طبعه و تصحيحه ورقمه وخرج آياته وأحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الفكر ، ط (٢) ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
- ١٢٧- محاضرات في تفسير القرآن ، للدكتور نور الدين عتر ، دار المعرفة ، ١٣٩٧هـ - ١٩٧٨م .
- ١٢٨- محاضرات في النصرانية ، تأليف الشيخ محمد أبو زهرة ، طبع و نشر إدارات البحوث العلمية ، بالرياض ، ١٤٠٤هـ .
- ١٢٩- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (تفسير ابن عطية) ، لابن عطية (ت ٥٤٢هـ) تحقيق و تعليق محمد الشافعي ورفقائه ، دار العلوم ، الدوحة - قطر ، ط (١) ، ١٣٩٨هـ .
- ١٣٠- المحلى لابن حزم الأندلسي (ت ٤٥٦هـ) ، تحقيق أحمد شاكر ، مكتبة دار التراث ، بيروت .

- ١٣١- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، لابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ)
دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٣٢- مدارك التنزيل وحقائق التأويل (تفسير النسفي) ، لأبي البركات النسفي (ت ٧١٠ هـ) ،
دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي ، بمصر .
- ١٣٣- المستدرك على الصحيحين لأبي عبد الله الحاكم (ت ٤٠٥ هـ) ، وبهامشه : تلخيص
المستدرك للذهبي ، مصور عن طبعة الهند ١٣٤٠ هـ .
- ١٣٤- المسند للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) ، الطبعة المصورة عن الطبعة الميمنية ، سنة
١٣٠٦ هـ ، تصوير المكتب الإسلامي ، ودار صادر .
- ١٣٥- مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه للحافظ أحمد بن أبي بكر البوصيري (ت ٨٤٠ هـ) ، دار
الجنان للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، ط (١) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٧ م .
- ١٣٦- المصباح المنير ، تأليف العلامة أحمد بن محمد الفيومي (ت ٧٧٠ هـ) ، المكتبة العلمية
بيروت .
- ١٣٧- معاني القرآن وإعرابه لأبي اسحاق الزجاج (ت ٣١١ هـ) ، تحقيق الدكتور عبد الجليل عبده
شليبي ، منشورات المكتبة العصرية بيروت ، الصيدا ، توزيع الأهرام .
- ١٣٨- معاني القرآن لأبي زكريا الفراء (ت ٢٠٧ هـ) ، تحقيق محمد علي النجار و أحمد يوسف
نجاتي ، نشر عالم لكتب ، بيروت ، ط (٣) ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٣٩- معاني القرآن لسعيد بن مسعدة (الأخفش) ، عالم الكتب بيروت ، ط (١) ١٤٠٥ هـ .
- ١٤٠- معاني الحروف للرماني (ت ٣٨٤ هـ) ، تحقيق د/ عبد الفتاح شليبي ، دار الشروق بجدة ،
١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- ١٤١- معالم التنزيل (تفسير البغوي) ، (ت ٥١٥ هـ) ، بهامش تفسير الخازن ، تقدم طبعه .
- ١٤٢- معترك الأقران في إعجاز القرآن للسيوطي (ت ٩١١ هـ) تحقيق علي محمد البجاوي ، دار
الفكر العربي ، بيروت .
- ١٤٣- معجم ما استعجم ، للبكري (ت ٤٨٧ هـ) ، تحقيق مصطفى السقا ، عالم الكتب ، بيروت
توزيع دار الباز ، بمكة المكرمة .
- ١٤٤- معجم مقاييس اللغة ، لابن فارس (ت ٣٩٥ هـ) ، تحقيق عبد السلام هارون ، دار الفكر
١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ١٤٥- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، لمحمد فؤاد عبد الباقي ، مؤسسة جمال ، بيروت .
- ١٤٦- المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية ، مصر ، توزيع دار المطبوعات بجدة .
- ١٤٧- مع الله في أسمائه وصفاته ، لعلي أحمد عثمان ، الدار السعودية ، جدة ط (١) ، ١٤٠٦ هـ .
- ١٤٨- معنى لآله وإلا الله للزركشي ، (ت ٧٩٤) ، تحقيق علي محي الدين راغي ، ط (٣) ، ١٤٠٦ هـ
دار البشائر البصائر الإسلامية ، بيروت .
- ١٤٩- مفاتيح الغيوب (التفسير الكبير) ، للإمام الفخر الرازي (ت ٦٠٦٠ هـ) دار إحياء التراث
العربي ، بيروت ، ط (٣) .
- ١٥٠- المفردات في غريب القرآن للأصفهاني (ت ٥٠٢ هـ) ، تحقيق وضبط محمد سيد الكيلاني ،
نشر دار المعرفة بيروت ، توزيع دار الباز بمكة المكرمة .
- ١٥١- مقدمة جامع التفاسير مع تفسير الفاتحة ومطالع البقرة للراغب الأصفهاني ، (ت ٥٠٢ هـ)
تحقيق د/ أحمد حسن فرحات ، دار الدعوة الكويت ، ط (١) ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٥٢- المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى ، للغزالي (ت ٥٠٥ هـ) بعناية بسام عبيد
الوهاب الجابي ، الجفان للطباعة والنشر ، القبرص ، ط (١) ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ١٥٣- ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظ من آي التنزيل لأبي
جعفر الغرناطي ، (ت ٧٠٨ هـ) ، دار النهضة العربية بيروت ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

- ١٥٤- الملل والنحل للشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) ، دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت .
- ١٥٥- المنهاج في شعب الإيمان للحليمي (ت ٤٠٣ هـ) ، تحقيق حلمي محمد فوده ، دارالفكر ط (١) ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ١٥٦- منهج ودراسات آيات الأسماء والصفات للشنقيطي (ت ١٣٩٣ هـ) الدار السلفية الكويت ط (٤) ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٥٧- موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان لنور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ) ، تحقيق عبد الرزاق حمزة ، دارالكتب العلمية بيروت .
- ١٥٨- موسوعة "له الأسماء الحسنی" للدكتور أحمد الشرباصي ، دار الجبل ، بيروت ، ط (١) ١٤٠٢ هـ
- ١٥٩- ميزان الاعتدال للذهبي (ت ٧٤٨ هـ) دار المعرفة .
- ١٦٠- نزل الأبرار بالعلم المأثور من الأدعية والأذكار ، تأليف السيد محمد صديق خان ، دار العرفة ، بيروت ط (٢) توزيع دار الباز بمكة المكرمة .
- ١٦١- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للإمام البقاعي (ت ٨٨٥ هـ) ، مطبعة دار المعارف العثمانية بحيدرآباد - الهند ، ط (١) ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- ١٦٢- النكت (تفسير الماوردي) للماوردي (ت ٤٥٠ هـ) تحقيق خضر محمد ، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت ، ط (١) ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٦٣- النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير (ت ٦٠٦ هـ) تحقيق محمود محمد الطناحي وطاهر أحمد الزاوي ، عيسى البابي الحلبي ، القاهرة ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .
- ١٦٤- النهج الأسماء في شرح أسماء الله الحسنی للشيخ محمد بن حمد الحمود ، مكتبة المعلا الكويت ، ط (١) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٦٥- الوابل الصيب ورافع الكلم الطيب لابن القيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) تحقيق بشير محمد عيون ، نشر دار البيان ، توزيع مكتبة المؤيد ، بالطائف .
- ١٦٦- الوحدة الموضوعية للسورة القرآنية للدكتور رفعت فوزي المطلب ، دارالسلام للطباعة والنشر ، القاهرة ، بيروت ، حلب ، (ط) ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

فهرس الموضوعات

الموضوع	المفحة
شكر وتقدير	١
المقدمة	٩ - ٢
سبب اختيار الموضوع	٦
منهج البحث	٩ - ٧
التمهيد	٥٤ - ١٠
المبحث الأول : الأسماء الحسنى	٤٢ - ١١
المطلب الأول : بيان معنى الاسم في كلام العرب	١٢
المطلب الثاني : بيان معنى قوله - تعالى - (ولله الأسماء الحسنى) -	١٦
المطلب الثالث : الأسماء الحسنى في حديث النبي صلى الله عليه وسلم	١٩
المطلب الرابع : معنى قوله صلى الله عليه وسلم " من أحصاها دخل الجنة "	٢٥
المطلب الخامس : بيان عدد أسماء الله تعالى الحسنى	٢٦
المطلب السادس : بيان معاني الأسماء الحسنى الواردة في الرسالة	٣٨ - ٢٩
المطلب السابع : تحقيق صيغ الأسماء الحسنى	٣٩
المطلب الثامن : هل الأسماء الحسنى توقيفية أو اجتهادية	٤٠
المطلب التاسع : دلالة الأسماء الحسنى على صفات الله عز وجل	٤١
المطلب العاشر : توحيد الأسماء والصفات	٤٢
المبحث الثاني : المناسبة في القرآن الكريم	٥٤ - ٤٣
المطلب الأول : تعريف المناسبة لغة واصطلاحاً	٤٤
المطلب الثاني : التعريف بالمناسبة في القرآن الكريم	٤٤
المطلب الثالث : أهمية علم المناسبة في القرآن الكريم	٤٥
المطلب الرابع : أنواع المناسبات في القرآن الكريم	٤٨
المطلب الخامس : قاعدة علم المناسبة	٤٩
المطلب السادس : الفاصلة في القرآن الكريم وعلاقتها بما قبلها	٥٠
المطلب السابع : العلاقة بين الفاصلة القرآنية والتذييل	٥٣
الفصل الأول : فوائد منتثرة في تفسير الآيات المختومة بالأسماء الحسنى	٥٧ - ٥٥
الفصل الثاني : المناسبة بين أسماء الله تعالى الحسنى والآيات التي ختمت بها : من سورة المائدة الى آخر سورة المؤمنون	٥٨ - ٤١٦
سورة المائدة	٥٩
قوله تعالى - (... فإن الله غفور رحيم) -	٦٠
قوله تعالى - (... إن الله عليم بذات الصدور) -	٧٠
قوله تعالى - (... إن الله خبير بما تعملون) -	٧٣
قوله تعالى - (... والله على كل شيء قدير) -	٧٧
قوله تعالى - (... والله على كل شيء قدير) -	٨٢
قوله تعالى - (... فاعلموا أن الله غفور رحيم) -	٨٥
قوله تعالى - (... والله عزيز حكيم) -	٨٧
قوله تعالى - (... إن الله غفور رحيم) -	٩٠
قوله تعالى - (... والله على كل شيء قدير) -	٩١
قوله تعالى - (... والله واسع عليم) -	٩٣
قوله تعالى - (... والله بصير بما يعملون) -	٩٧

الصفحة

الموضوع

- ١٠٠ قوله تعالى - (... والله غفور رحيم) -
- ١٠٣ قوله تعالى - (... والله هو السميع العليم) -
- ١٠٦ قوله تعالى - (... والله عزيز ذو انتقام) -
- ١١١ قوله تعالى - (... وأن الله بكل شيء عليم) -
- ١١٤ قوله تعالى - (... وأن الله غفور رحيم) -
- ١١٧ قوله تعالى - (... والله غفور حلیم) -
- ١٢٠ قوله تعالى - (... إنك أنت علّم الغيوب) -
- ١٢٢ قوله تعالى - (... إنك أنت علّم الغيوب) -
- ١٢٥ قوله تعالى - (... وأنت على كل شيء شهيد) -
- ١٢٧ قوله تعالى - (... فلنك أنت العزيز الحكيم) -
- ١٣٠ قوله تعالى - (... وهو على كل شيء قدير) -
- ١٣٢ سورة الأنعام
- ١٣٣ قوله تعالى - (... وهو السميع العليم) -
- ١٣٦ قوله تعالى - (... فهو على كل شيء قدير) -
- ١٣٨ قوله تعالى - (... وهو الحكيم الخبير) -
- ١٤٠ قوله تعالى - (... فإنه غفور رحيم) -
- ١٤٣ قوله تعالى - (... وهو الحكيم الخبير) -
- ١٤٦ قوله تعالى - (... إن ربك حكيم عليم) -
- ١٤٨ قوله تعالى - (... ذلك تقدیر العزيز العليم) -
- ١٥١ قوله تعالى - (... وهو بكل شيء عليم) -
- ١٥٣ قوله تعالى - (... وهو على كل شيء وكيل) -
- ١٥٥ قوله تعالى - (... وهو اللطيف الخبير) -
- ١٥٨ قوله تعالى - (... وهو السميع العليم) -
- ١٦٠ قوله تعالى - (... إن ربك حكيم عليم) -
- ١٦٣ قوله تعالى - (... إنه حكيم عليم) -
- ١٦٦ قوله تعالى - (... فإن ربك غفور رحيم) -
- ١٦٩ قوله تعالى - (... إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) -
- ١٧١ سورة الأعراف
- ١٧٢ قوله تعالى - (... إن ربك من بعدها لغفور رحيم) -
- ١٧٤ قوله تعالى - (... إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) -
- ١٧٧ قوله تعالى - (... إنه سميع عليم) -
- ١٨١ سورة الأنفال
- ١٨٢ قوله تعالى - (... إن الله عزيز حكيم) -
- ١٨٦ قوله تعالى - (... إن الله سميع عليم) -
- ١٨٨ قوله تعالى - (... فإن الله بما تعملون بصير) -
- ١٨٩ قوله تعالى - (... نعم المولى ونعم النصير) -
- ١٩٠ قوله تعالى - (... والله على كل شيء قدير) -
- ١٩٣ قوله تعالى - (... وإن الله لسميع عليم) -
- ١٩٥ قوله تعالى - (... إنه عليم بذات الصدور) -
- ١٩٧ قوله تعالى - (... والله بما يعملون محيط) -

المفحة

الموضوع

١٩٩	قوله تعالى- (... فإن الله عزيز حكيم)-
٢٠١	قوله تعالى- (... إن الله قوي شديد العقاب)-
٢٠٣	قوله تعالى- (... وأن الله سميع عليم)-
٢٠٥	قوله تعالى- (... إنه هو السميع العليم)-
٢٠٧	قوله تعالى- (... إنه عزيز حكيم)-
٢١٠	قوله تعالى- (... والله عزيز حكيم)-
٢١٣	قوله تعالى- (... إن الله غفور رحيم)-
٢١٥	قوله تعالى- (... والله غفور رحيم)-
٢١٧	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢١٩	قوله تعالى- (... والله بما تعملون بصير)-
٢٢١	قوله تعالى- (... إن الله بكل شيء عليم)-
٢٢٣	سورة التوبة
٢٢٤	قوله تعالى- (... إن الله غفور رحيم)-
٢٢٧	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢٢٩	قوله تعالى- (... والله خبير بما تعملون)-
٢٣١	قوله تعالى- (... والله غفور رحيم)-
٢٣٣	قوله تعالى- (... إن الله عليم حكيم)-
٢٣٦	قوله تعالى- (... والله على كل شيء قدير)-
٢٣٩	قوله تعالى- (... والله عزيز حكيم)-
٢٤٢	قوله تعالى- (... والله عليم بالمتقين)-
٢٤٤	قوله تعالى- (... والله عليم بالظالمين)-
٢٤٦	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢٥٠	قوله تعالى- (... إن الله عزيز حكيم)-
٢٥٢	قوله تعالى- (... والله غفور رحيم)-
٢٥٤	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢٥٦	قوله تعالى- (... والله سميع عليم)-
٢٥٨	قوله تعالى- (... إن الله غفور رحيم)-
٢٦٠	قوله تعالى- (... إن الله غفور رحيم)-
٢٦٢	قوله تعالى- (... والله سميع عليم)-
٢٦٤	قوله تعالى- (... وأن الله هو التواب الرحيم)-
٢٦٥	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢٦٧	قوله تعالى- (... والله عليم حكيم)-
٢٦٩	قوله تعالى- (... إن الله بكل شيء عليم)-
٢٧١	قوله تعالى- (... إنه بهم رؤوف رحيم)-
٢٧٣	قوله تعالى- (... إن الله هو التواب الرحيم)-
٢٧٦	سورة يونس
٢٧٧	قوله تعالى- (... إن الله عليم بما يفعلون)-
٢٧٩	قوله تعالى- (... هو السميع العليم)-
٢٨١	قوله تعالى- (... وهو الغفور الرحيم)-

٢٨٣	سورة هود
٢٨٤	قوله تعالى - (... وهو على كل شيء قدير) -
٢٨٥	قوله تعالى - (... إنه عليم بذات الصدور) -
٢٨٧	قوله تعالى - (... والله على كل شيء وكيل) -
٢٨٩	قوله تعالى - (... إن ربي غفور رحيم) -
٢٩١	قوله تعالى - (... إن ربي على كل شيء حفيظ) -
٢٩٣	قوله تعالى - (... إن ربي قريب مجيب) -
٢٩٥	قوله تعالى - (... إن ربك هو القوى العزيز) -
٢٩٧	قوله تعالى - (... إنه حميد مجيد) -
٢٩٩	قوله تعالى - (... إن ربي رحيم ودود) -
٣٠١	قوله تعالى - (... إن ربي بما تعملون محيط) -
٣٠٣	قوله تعالى - (... إن ربك فعال لما يريد) -
٣٠٥	قوله تعالى - (... إنه بما يعملون خبير) -
٣٠٦	قوله تعالى - (... إنه بما تعملون بصير) -
٣٠٧	سورة يوسف
٣٠٨	قوله تعالى - (... إن ربك عليم حكيم) -
٣١٠	قوله تعالى - (... والله عليم بما يعملون) -
٣١٢	قوله تعالى - (... إنه هو السميع العليم) -
٣١٤	قوله تعالى - (... إن ربي بكيدهم عليم) -
٣١٦	قوله تعالى - (... إن ربي غفور رحيم) -
٣١٨	قوله تعالى - (... إنه هو العليم الحكيم) -
٣٢٠	قوله تعالى - (... إنه هو الغفور الرحيم) -
٣٢٢	قوله تعالى - (... إنه هو العليم الحكيم) -
٣٢٥	سورة الرعد
٣٢٦	قوله تعالى - (... عليم الغيب والشهادة الكبير المتعال) -
٣٢٨	قوله تعالى - (... وهو الواحد القهار) -
٣٣١	سورة ابراهيم
٣٣٢	قوله تعالى - (... وهو العزيز الحكيم) -
٣٣٤	قوله تعالى - (... فإن الله لغني حميد) -
٣٣٦	قوله تعالى - (... ومن عساني فإنك غفور رحيم) -
٣٣٨	قوله تعالى - (... إن الله عزيز ذو انتقام) -
٣٤٠	سورة الحجر
٣٤١	قوله تعالى - (... إنه حكيم عليم) -
٣٤٣	قوله تعالى - (... إن ربك هو الخلق العليم) -
٣٤٥	سورة النحل
٣٤٦	قوله تعالى - (... إن ربكم لغفور رحيم) -
٣٤٩	قوله تعالى - (... إن الله لغفور رحيم) -
٣٥١	قوله تعالى - (... إن الله عليم بما كنتم تعملون) -
٣٥٢	قوله تعالى - (... فإن ربكم لغفور رحيم) -
٣٥٤	قوله تعالى - (... وهو العزيز الحكيم) -
٣٥٦	قوله تعالى - (... إن الله عليم قدير) -
٣٥٨	قوله تعالى - (... إن الله على كل شيء قدير) -

- ٣٥٩ قوله تعالى - (... إن ربك من بعدها لَغفور رحيم) -
 ٣٦٠ قوله تعالى - (... فإن الله غفور رحيم) -
 ٣٦١ قوله تعالى - (... إن ربك من بعدها لَغفور رحيم) -
 ٣٦٢ سورة الاسراء
 ٣٦٣ قوله تعالى - (... إنه هو السميع البصير) -
 ٣٦٧ قوله تعالى - (... وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) -
 ٣٦٩ قوله تعالى - (... فإنه كان للأوابين غفورا) -
 ٣٧٠ قوله تعالى - (... إنه كان بعباده خبيرا بصيرا) -
 ٣٧٢ قوله تعالى - (... إنه كان حلوما غفورا) -
 ٣٧٤ قوله تعالى - (... وكفى بربك وكيلًا) -
 ٣٧٥ قوله تعالى - (... إنه كان بكم رحيمًا) -
 ٣٧٦ قوله تعالى - (... إنه كان بعباده خبيرا بصيرا) -
 ٣٧٧ سورة الكهف
 ٣٧٨ قوله تعالى - (... وكان الله على كل شيء مقتديرا) -
 ٣٨٠ سورة مريم
 ٣٨١ قوله تعالى - (... إنه كان بى حفيا) -
 ٣٨٣ سورة طه
 ٣٨٤ قوله تعالى - (... إنك كنت بنا بصيرا) -
 ٣٨٦ سورة الأنبياء
 ٣٨٧ قوله تعالى - (... وهو السميع العليم) -
 ٣٨٨ سورة الحج
 ٣٨٩ قوله تعالى - (... وأنه على كل شيء قدير) -
 ٣٩٠ قوله تعالى - (... إن الله على كل شيء شهيد) -
 ٣٩٢ قوله تعالى - (... وإن الله على نصرهم لقدير) -
 ٣٩٣ قوله تعالى - (... إن الله لقوى عزيز) -
 ٣٩٦ قوله تعالى - (... والله عليم حكيم) -
 ٣٩٩ قوله تعالى - (... وإن الله لَعليم حكيم) -
 ٤٠١ قوله تعالى - (... إن الله لَغفور) -
 ٤٠٣ قوله تعالى - (... وأن الله سميع بصير) -
 ٤٠٤ قوله تعالى - (... وأن الله هو العلى الكبير) -
 ٤٠٥ قوله تعالى - (... إن الله لطيف خبير) -
 ٤٠٦ قوله تعالى - (... وإن الله لَهو الغنى الحميد) -
 ٤٠٧ قوله تعالى - (... إن الله بالناس لرءوف رحيم) -
 ٤٠٩ قوله تعالى - (... إن الله لقوى عزيز) -
 ٤١٠ قوله تعالى - (... إن الله سميع بصير) -
 ٤١٢ قوله تعالى - (... فنعم المولى ونعم النصير) -
 ٤١٥ سورة المؤمنون
 ٤١٦ قوله تعالى - (... إني بما تعملون عليم) -
 ٤١٧ الخاتمة

المفحة

الموضوع

٤١٩

الفهارس

٤٢١

فهرس الآيات القرآنية

٤٢٩

فهرس الأحاديث النبوية

٤٣٠

فهرس الأعلام المترجم لهم في الرسالة

٤٣٢

فهرس المصادر والمراجع

٤٤٠

فهرس الموضوعات
